فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

موسوعة

الفتاوى الكريمية

المؤلف

مولوي عبد الرحمن اخوند زاده

دوهم جلد

تاج کتب خانه

عبد القدوس روڈ منان چوک کوئٹہ

دکتاب پېژندګلوي

دکتاب نوم...............................موسوعة الفتاوی الکریمة.

مؤلف............ .... مولوي عبد الرحمن اخوندزاده.

الناشر..............................تاج کتب خانه عبدالقدوس
روډ منان چوک کوئټه

کمپوزنګ.............. ....پخپله مؤلف.

صفحه آرائي ....قاري علي احمد مینګل.

تعداد.........................١١٠٠

تاج کتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

موبائل نمبر :٠٣١٥٨١١٤١٠٩

خبرتیا:

زمونږ د مکتبي خپري شوي تحفي:

(١) : فتاوى الاصلية فى المسائل الضرورية ۶ جلده.

(٢) : فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة ٢ جلده. داهم دفتاوى اصلية مصنف جوړه کړي ده

(٣) : فتاوى ابراهيمية ١ جلده.

(۴) : موسوعة الفتاوى كريمية ۴ جلده.

(٥) جامع المسائل في حوادث اسلام درة ١ جلده.

(۶) الفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية ١ جلده.

(٧) فتاوى ذاكريه ۴ جلده.

(٨) فتاوى شيخ الشهداء، امام عبدالله ذاكري ١ جلده .

(٩) مكتوبات ذاكري .

(١٠) ملفوطات ذاكري.

(دسفيان الثوری وينا) حضرت امام سفيان ثوری فرمائي له غيبته ځان وساته اوله دي ځان وساته چې په خلکوکي دي خوله خلاصه ګرځي، ځکه داعمل به ستادين او اسلام درخراب کړي.

قال سفيان الثورى إياك والغيبة إياك والوقوع فى الناس فيهلك دينك.:ص۸۲ التوبيخ والتنبيه لعبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان.

وقد نص الحديث الصحيح على أن الغيبة والنميمة كبيرة والغيبة تختلف بحسب القول المغتاب به فالغيبة بالقذف كبيرة ولا تساويها الغيبة بقبح الخلقه أو الهيئة مثلا والله أعلم.:ج۱۰ص۴۱۲ فتح الباري – ابن حجر.

(دأبي هريرة رضي الله عنه مرفوع حديث) أبي هريرة رضي الله عنه وايي چې حضرت نبي الله صلى الله عليه وسلم فرمايلي دي که چاپه دنياکي دورور غوښه وخوړه، په ورځ دقيامت کې به ودي غيبت کونکي ته دورور غوښه کيښنول شي، او دابه ورته وويل شي وخوره د دا مړه ورور غوښه په نن ورځ کې، لکه څنګه چې تاخوړله دده غوښه اودی ژوندي ؤ، نوغيبت کونکی به دخپل ورور غوښه مجبوراً خوري او اُولتي به پرې وهي ځکه چې نه به يې سي تيرولی، اودکرکي چيغي به وهي چې دڅنګه خوراک سره مخ شوم.

:پاملرنه: حضرت ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي سي چابده ګوله (دخوراک) نده کړي تربدي ګولي د مؤمن دغيبته څخه، يعني که بدخوراک ده نوهغه غيبت ده.

ومن حديث أبي هريرة رفعه من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب له يوم القيامة فيقال له كله ميتا كما أكلته حيا فيأكله ويكلح ويصيح سنده حسن وفي الأدب المفرد عن بن مسعود قال ما التقم أحد لقمة شرا من اغتياب مؤمن الحديث.:ج۱۰ص۴۷۰ فتح الباري – ابن حجر.

(روژه مه زخمي کوه) روژتي ته جواز نلري چې روژه په يوباطل ناوړه عمل سره زخمي کړي، ځکه سلف صاليحينوبه چې روژه نيوله نوپه مسجد کي به ناست ول ذکرونه به يئ کول، اودابه يې ويل مونږ روژه ساتو له غيبت کولونه.

:تتمة: لا يجوز للصائم أن يعمل عملا يجرح به صومه فإن السلف كانوا إذا صاموا جلسوا في المساجد وقالوا: نحفظ صومنا ولا نغتاب أحدا فيجب كف لسان الصائم عما يحرم .:ج۲ص۲۰۵ مطالب أولي النهى

في شرح غاية المنتهى: فقه حنبلي.

(حاضر وخت) زمونږ دزماني زيات مسلمانان وروښه په فرضي روژه کي که مسجد ته ورشي نوهلته به دوي دغيبتونو د درواغو اودبهتانونومجلسونه ښه پوره ګرم کړي وي، پکار داده چې دروژې په حالت کې هر دګناه کارعملي کول پريښول شي خواه داګناه قولي وي اوکه فعلي وي دا دواړه ګناهونه روژه ضرور مکروه کوي.

واجب ده روژتي لره چې دهرحرام باطل څخه خوله بنده ولري، اوله هرحرامي توب څخه ځان وساتي لکه، پراډکول، اوپه بيع اونورڅه کې دوکه ورکول، دا ټول هغه عملونه دي چې دروژې ثواب برباده وي. :مصنف.

وعن أبى هريرة أن النبي صل الله عليه وسلم قال (من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة بأن يدع طعامه وشرابه). :سنن الترمذي.

:تتمة: لا يجوز للصائم أن يعمل عملا يجرح به صومه فإن السلف كانوا إذا صاموا جلسوا في المساجد وقالوا: نحفظ صومنا ولا نغتاب أحدا فيجب كف لسان الصائم عما يحرم .:ج۲ص۲۰۵ مطالب أولي النهى في شرح غاية المنتهى:فقه حنبلي.

(پاملرنه) څوک چې دبل سپکه کوي هغه پخپله سپک شي، زما دايوه خبره پټه په ځيګرکي درسره وساته . :مصنف.

:**لويه اشتباه**: زموږ دزماني خلک په دوران دروژې کې که يوچاته کنځل کوي، يابدي خبري ورته کوي، يابل باطل عمل سرانجام کوي، نو دوي تعلق دروژه ماتي وروسته ورکوي، هغه داسي چې کنځلي اوبدکلامي ورته وکړي خوبياورسره ووايي چې وروسته له روژه ماتي، اوياله روژه ماتي وروسته باطل عملونه سرته رسوي، فکر اوحيله د دي خلکو داوي چې دروژه ماتي وروسته بيانوګناه نشته دغه فکر اوحيله اودغه بی فائدي تعلق ورکول غلطه خبره ده، ښکنځلي په روژه کې هم حرام دي اوله روژه ماتي وروسته هم حرام دي که څه هم روژتي تعلق تر روژه ماتي وروسته ورکړي، پام کوئ چې دروژې ثوابونه له لاسه پداسي عمل سره ورنکړئ!. :مصنف.

:**دغيبت مصيبت په ښځوکي زيات دی**: امام الحسن البصري رحمه الله به ويل چې غيبت

کول دبنځو لپاره میوه ده، یعني چې دمیوې خوراک ته خلک سره ناست وي مجلس دخبروڅنګه ښه ګرم وي، نوکه ښځې سره ناستي وي بس دا دغیبت میوه یوتربلې زیاته سره خوري.

وکان الحسن البصري رحمه الله تعالى، يقول: الغيبة فاكهة النساء.:ص٣٢٩ أدب الدنياوالدين المكتبة الشاملة.

:دغیبت بخښنه له یوچاڅخه غوښتل: :سوال:که یوڅوک دچاغیبت وکوي اوبیا دغیبت بخښنه که ترې وغواړي چې ماته بخشش وکړه ځکه ماستا غیبت کړي ده داڅه حکم لري؟

:جواب: ابن سیرین رحمه الله ته چاوویل چې ماستاغیبت کړي ماته بخشش وکړه؟

ابن سیرین رحمه الله ورته وفرمایل سي زه هغه (حرام) څیز (غیبت) نشم درته حلالولی کوم چې الله پاک جل جلاله پرتاحرام کړي دی، اوحرام شی(غیبت) به زه تاته څنګه حلال کړم، معنٰی داچې زه څنګه حرام کړي شوی شی چې غیبت ده تاته حلال وګرځوم، بس له الله څخه مغفرت غواړه اوبیا دا عمل مکوه.

وقال رجل لابن سيرين رحمه الله: إني اغتبتك فاجعلني في حل. فقال ما أحب أن أحل لك ما حرم الله عليك.:ص٣٢٩ أدب الدنياوالدين للماوردي.

دغیبت کفاره داسي هم کیدلای شي

(مسئله) دغیبت کفاره داسي هم کیدلای شي چې دکوم شخص غیبت سوی وي غیبت کونکی دي دهغه څخه معافي وغواړي خوپدي شرط چې د دغه غیبت خبر ترهغه پوري ورسیدلي وي دهغه معافي دطلبولو په وخت کي تصریح اوتفصیل بیانول بیاضروري نده بلکه دومره قدر ویناکافي ده چې ماستاغیبت کړي ماته بخښنه وکړه! او دوارثانو عفوه بیا دغیبت په کولوکې کفایت نه کوي.

وعن طلحة بن عبيد الله عن عائشة بنت طلحة بن عبيد الله عن عائشة زوج النبي عليه السلام قالت : دخلت علينا امرأة قصيرة فلما خرجت قلت بيدي هكذا ما أقصرها فقال رسول الله عليه السلام اغتبتيها قومي فتحلليها.

قالت فدخلت علينا امرأة تجر ذيلها فلما خرجت قلت يا رسول الله ما أطول ذيلها فقال اغتبتيها. :ج٢ص٦٥٤ الجامع في الحديث عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي أبو محمد المصري سنة الولادة / سنة الوفاة ١٩٧هـ: / .:ج٥ص٣١٣ شعب الإيمان.

وعن عائشة بنت طلحة بن عبيد الله أنها دخلت على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعندها أعرابية فخرجت الأعرابية تجر ذيلها فقالت عائشة بنت طلحة ما أطول ذيلها فقال عائشة : اغتبتيها ادركيها تستغفر لك.:ج٥ص٣١٣ شعب الإيمان.:ج٢ص٢٨٦ مالابدمنه.:فتاوي الأصلية.

(پاملرنه) وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن من كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبته تقول : اللهم اغفر لنا وله . رواه البيهقي في " الدعوات الكبير " وقال : في هذا الإسناد ضعف.: مشكاة المصابيح.

وعن سفيان بن عبد الملك عن عبد الله بن المبارك قال إذا اغتاب رجل رجلا فلا يخبره به ولكن يستغفر الله

قال الإمام أحمد رحمه الله قد روينا في حديث مرفوع بإسناد ضعيف كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبته.:ج٥ص٣١٧ شعب الإيمان – البيهقي.

:فضول خبري كول: حكماء وايي خلک په فضول خبروسره، اوپه فضول بي خرڇې سره هلاک شول.

وقال بعض الحكماء إنما هلك الناس بفضول الكلام وفضول المال.:ص٤٠٩ أدب الدنيا والدين للماوردي.

:دبل شكايت كول داغيبت ده: كه چاتاته ځان دومره درخپل کړو چې دبل شخص غيبت يې دشكايت په شكل درته كاؤ، نو پوسه چې داسړى نورو خلكو ته ستا غيبت هم كوي، معنٰى داچې غيبت كونكى شخص ددوستي او د اعتماد اودريښتيا ويلو، لائق نده بغض ورسره ساته.

وقال الحسن من نم إليك نم عليك وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغض ولا يوثق بقوله ولا بصداقته وكيف لا يبغض وهو لا ينفك عن الكذب والغيبة والغدر والخيانة والغل والحسد والنفاق والإفساد بين الناس والخديعة وهو ممن يسعون في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض. :ج٣ص١٥٦ إحياءعلوم الدين – الغزالي بيان حدالنميمة ومايجب في ردها.

سمى النميمة حطبا لأنها سبب العداوة

قيل في قول الله تعالى : { حمالة الحطب } يعني امرأة أبي لهب إنها كانت تنقل الحديث بالنميمة سمى النميمة حطبا لأنها سبب العداوة كما أن الحطب سبب لاشتعال النار و يقال عمل النمام أضر من عمل الشيطان لأن عمل الشيطان بالوسوسة و عمل النمام بالمواجهة .: الكبائر – للذهبي.

من أخبرك بشتم عن أخيك فهو الشاتم لك

(پاملرنه) و روي أن بعض السلف الصالحين زار أخا له و ذكر له عن بعض إخوانه شيئا يكرهه فقال له : يا أخي أطلت الغيبة و أتيتني بثلاث جنايات : بغضت إلي أخي و شغلت قلبي بسببه و اتهمت نفسك الأمينة و كان بعضهم يقول : من أخبرك بشتم عن أخيك فهو الشاتم لك.: الكبائر – الذهبي.

وإن كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية { هماز مشاء بنميم

(پاملرنه) و قد جاء أن رجلا ذكر لعمر بن عبد العزيز رجلا بشيء فقال عمر : يا هذا إن شئت نظرنا في أمرك فإن كنت صادقا فأنت من أهل هذه الآية { إن جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا } و إن كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية { هماز مشاء بنميم } و إن شئت عفونا عنك فقال : العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبدا .: الكبائر – الذهبي.

(**مال اليتيم**) و رفع إنسان رقعة إلى الصاحب بن عباد رحمه الله يحثه فيها على أخذ مال اليتيم و كان له مال كثير فكتب على ظهر الرقعة: النميمة قبيحة و إن كانت صحيحة و الميت رحمه الله و اليتيم جبره الله و المال ثمره الله و الساعي لعنه الله.: الكبائر – الذهبي.

و قال الحسن البصري : من نقل إليك حديثا فاعلم أنه ينقل إلى غيرك حديثك و هذا مثل قول الناس : من نقل إليك نقل عنك فاحذره.

و قال ابن المبارك : ولد الزنا لا يكتم الحديث أشار به إلى أن كل من لا يكتم الحديث و مشى بالنميمة دل على أنه ولد الزنا استنباطا من قول الله تعالى : { عتل بعد ذلك زنيم } و الزنيم هو الدعي .: الكبائر – الذهبي.

:بس همدا لوي عظيم نصيحت دی: په امت کي چې څه درځونه او اختلافات راغلي دي دا ټول دژبو دبرکته دي، نوپوسه چې ژبه مدار دکارونوده، له دي وجې رسول الله صلي الله عليه وسلم ويلي دي که ټول کارونه په کنټرول کي غواړې،

یاد کارونو انجام بنه غواړي نو ژبه بنده لره!.
او حضرت معاذرضي الله عنه د رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه پوښتنه وکړه چې ایامونږ دژبې په خبروهم نیول کیږو، رسول الله صلي الله عليه وسلم حضرت معاذرضي الله عنه ته دژبې په برابر داسي وفرمایل اې معاذه په تادي مور بوره شي ته نګوري چې دژبې دخبرو په لوکولو (ریبلوسره) اویادژبې په ګناه سره دا خلک په جهنم کي همدا ژبه په مخانونه ورغورځوی.
معنٰی دا چې همدا ژبه ده چې خلک اور دجهنم ته ور ننباسي اویایې سرکول په جهنم کې وراچوی.

ما تفرقت الأمة إلا باللسان قبل الأعمال، فاللسان هو مدار الأمر؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام (أَلاَ أُخْبِرُكَ بِمِلاَكِ ذَلِكَ كُلِّهِ؟) يعني برأس الأمر وعموده وذروة سنامه، قال (بلى يا رسول الله)، قال (كفَّ عَلَيْكَ هَذَا)، فهذه وصية عظيمة، وسبب التعذيب، تعذيب كثيرين في النار، أنهم لم يكفوا ألسنتهم عما لا يحل لهم؛ فلهذا علينا أن نَحْذَرَ اللسان أعظم الحذر، فنوصي بهذه الوصية التي أوصى بها المصطفى عليه الصلاة والسلام بقوله (كفَّ عَلَيْكَ هَذَا).:عن معاذ بن جبل قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأصبحت يوما قريبا منه ونحن نسير فقلت يا نبي الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسره الله عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة وصلاة الرجل في جوف الليل ثم قرأ قوله تعالى { تتجافى جنوبهم عن المضاجع حتى بلغيعملون } ثم قال ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه فقلت بلى يا رسول الله قال رأس الأمر وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد ثم قال ألا أخبرك بملاك ذلك كله فقلت له بلى يا نبي الله فأخذ بلسانه فقال كف عليك هذا فقلت يا رسول الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به فقال ثكلتك أمك يا معاذ وهل يكب الناس على وجوههم في النار أو قال على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم. :ج٥ص٢٣١ مسندامام احمدبن حنبل.

:له بدوخلکوسره ناسته کول: دبدوخلکو دناستي پاستي انجام ته ګوره! په احادیثوکې راغلي رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چا دبدوګناه ګارانو خلکو سره تعلق ختم نکړي، او وس طاقت هم لري چې تعلق ورسره ختم کړي، نوپه

ورځ دقيامت كي به داخلك دقبرنو څخه دشادوګانو اودخنزيرانو په صورتونوكې راپورته كړل شي.

حضرت معاذرضي الله عنه وايي سي چغل خواره خلك به په ورځ دقيامت كې دقبرنو څخه دشادوګانو (بيزوګانو) په صورتونوكې راپورته كړل شي.

وفي النصاب { يحشر يوم القيامة أناس من أمتي من قبورهم إلى الله عز وجل على صورة القردة والخنازير بما داهنوا أهل المعاصي وكفوا عن نهيهم ويستطيعون }.:٥ص٦١ بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية:المكتبة الشاملة.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهماعن النبي عليه السلام { أن ناسا من أمتي يحشرون من قبورهم على صورة القردة والخنازير بما داهنوا وآكلوهم وشاربوهم وجالسوهم }.:ص٢١٢ نصاب الاحتساب.

وعن معاذ رضي الله عنه أن النمامين يحشرون يوم القيامة على صورة القردة.:ج٤ص٤٣٠ بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية:المكتبة الشاملة.

دا دوه شيان خو درواخله!

:دا درسره واخله: دا دوه خبري درسره واخله!

:اول: بى فكره وينا مه كوه!

:دوهم: بى تدبره عمل(كار) مه كوه!

خذعني شيئين: لاتقل من غير تفكر ولاتعمل بغير تدبر.:ص١٧٥ باقة الأزهار.

:دروغ په كوم حالت كې روادي!: درواغ له يوه مخې ګناه ده خويوځايه شته چې درواغ پكښې روابلل شوي:

:اول: كه درواغ ددي لپاره ووايي چې يو مسلمان له قتل ياله بي عزتى څخه خلاص كړي، اويا درواغ د دي لپاره ووايي چې خپل مال يا ابرو عزت له ظالم ياغله څخه وساتي نوپداسي حالاتوكې د درواغو ويل په سړي واجب دي.

:دوهم: درواغ ويل مباح دي لپاره داصلاح د دونفرو په مينځ كې چې صلحه غوښتوتكى نفريې ووايي.

پدي برابر رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي درواغجن ندى هغه څوك چې دفريقينو په مينځ كي ښه خبره د درواغوپه طور وكړي.

مثلاً يوه ته وو ايي چې دفلاني په زړه کي تاته هيڅ هم نشته ستاد جګړي سره سره هغه ستاستاينه کوله هغه خوستا ډېرتعريف کوي اوته بياکرکه ترې لرې دا ته څنګه سخت زړي انسان يې، اوپه حقيقت کې دا خبري دهغه خلاف وي، اودوهم فريق ته وو ايي ته خامخاپه هغه باندې بدګمانه يئ هغه خوستاله طرفه ډېر ډاډمند دی، هغه خوستاډېرتعريف کوي اوپه حقيقت کي دا خبري دهغه خلاف وي.

:**دريم**:دجهاد دجنګ په تکتيک اوميدان کې هم درواغ ويل روابلل شوي، هغه داسي چې دخپلوخبرو په الفاظوکې له دښمن څخه رازپټ وساتي کوم کارچې کوي، او د دښمن ګمان بل لوري ته بدل کړي، يامثلالس شهدان شوي وي، اوډېر زخميان وي، که څوک ودرنه پوښتنه وکړي چې ملګري څنګه دي دی ورته وو ايي حلات انشالله نورمال دي، يوشهيد اويوڅه کم غوندي زخميان لرو، ځکه چې دنورو مجاهدينو مرال کمځوري نشي.

:**څلورم**:دخپلي ښځې دخوشحالولپاره که خاونددرواغ وو ايي: چې شايدتر ډېرو ښځو به دي لوړه قدرمنه کړم که مې يوڅه قدرت اومال ومند، ياښځه دخپل خاونده څخه يوشي را وغواړي او د ده څخه هيرشي نودي ورته وو ايي چې په ښه شي پسي ګرځم ته لږصبروکړه (که داسی ونه وایی ویرجوړشو) اوياښځه دخپل خاوند دخو شحالولو لپاره درواغ وو ايي داهم روابلل شوي.

وعن أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط وكانت من المهاجرات الأول اللاتى بايعن النبى صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول « ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس ويقول خيرا وينمى خيرا ». قال ابن شهاب ولم أسمع يرخص فى شىء مما يقول الناس كذب إلا فى ثلاث الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها.: صحيح مسلم- باب تحريم الكذب وبيان ما يباح منه.:ص٨٢ المناهل الحسان.

قال القاضي لا خلاف في جواز الكذب في هذه الصور واختلفوا في المراد بالكذب المباح فيها ماهو فقالت طائفة هو على اطلاقه وأجازوا قول ما لم يكن في هذه المواضع للمصلحة وقالوا الكذب المذموم ما فيه مضرة واحتجوا بقول ابراهيم صلى الله عليه وسلم بل فعله كبيرهم وإني سقيم وقوله إنها اختي وقول منادي يوسف صلى الله عليه وسلم ايتها العير انكم لسارقون قالوا ولا خلاف أنه لو قصد

ظالم قتل رجل هو عنده مختف وجب عليه الكذب في انه لا يعلم أين هو وقال آخرون منهم الطبري لا يجوز الكذب في شئ أصلا قالوا وما جاء من الاباحة في هذا المراد به التورية واستعمال المعاريض لا صريح الكذب مثل أن يعد زوجته أن يحسن اليها ويكسوها كذا وينوي ان قدر الله ذلك وحاصله أن يأتي بكلمات محتملة يفهم المخاطب منها ما يطيب قلبه واذا سعى في الاصلاح نقل عن هؤلاء إلى هؤلاء كلاما جميلا ومن هؤلاء إلى هؤلاء كذلك وورى وكذا في الحرب. :ج١٦ص١٥٨ شرح النووي على صحيح مسلم.

وذكر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال من معاريض الكلام مايغنى المسلم عن الكذب وفيه دليل على أنه لا بأس باستعمال المعاريض للتحرز عن الكذب فإن الكذب حرام لا رخصة فيه.....

والأصل في جواز المعاريض قوله تعالى: {وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ} [البقرة: ٢٣٥] الآية فقد جوز الله تعالى المعاريض ونهى عن التصريح بالخطبة بقوله عز وجل: {وَلَكِنْ لا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرّاً إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلاً مَعْرُوفاً} [البقرة: ٢٣٥].

ثم بيان استعمال المعاريض من أوجه

:أحدها: أن يقيد المتكلم كلامه بلعل وعسى كما قال عليه السلام: "فلعنا أمرناهم بذلك" ولم يكن أمر به ولم يكن ذلك كذبا منه لتقييد كلامه بلعل.

والثاني: أنه يضمر في لفظه معنى سوى ما يظهره ويفهمه السامع من كلامه وبيانه فيما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتلك العجوز: "أن الجنة لا يدخلها العجائز" فجعلت تبكي، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أهل الجنة جرد مرد مكحلون" أخبرها بلفظ أضمر فيه سوى ما فهمت من كلامه فدل أن ذلك لا بأس به.:ج٣٠ص٣٧٦ المبسوط للسرخسي.

:له ماشومانو سره درواغ ويل: ماشومانوته هم درواغ نشي ويلې، ځکه حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم د ماشوم سره دوعدې په کولو د اعتراض په طور ديوې ښځې څخه سوال اوپوښتنه کړې وه، حضرت عبد الله بن عامر رضي الله عنه فرمائي حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم زمونږ کره تشريف راوړو، اوناست ؤ، پدې وخت کې زه لاماشوم وم، لوبوته روان شوم، او مور مبارکې مې راته آواز وکړو، اې عبدالله راشه؟ چې څه درکړم.

رسول الله صلي الله عليه وسلم زمامورته وويل د څه شي ورکولو اراده دې کړېده ؟

مورمې ورته وويل چې کجوره خرما ورکوم، رسول الله صلي الله عليه وسلم زما مورته وويل که چېرې تاڅه نه ورکولي، نو ديوه درواغ ويلو ګناه به درپسې ليکل شوي وه.

:پاملرنه: درسول الله صلي الله عليه وسلم داپوښتنه داعتراض په بڼه وه، هغه صحابية رضي الله عنها يې پدي تنبيه اوپوه کوله، چې ماشومانوته بايدپه چل اوفريب سره د درواغو وعدې ورنکړل شي.

وعن عبد الله بن عامر أنه قال دعتنى أمى يوما ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد فى بيتنا فقالت ها تعال أعطيك. فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم« وما أردت أن تعطيه ».قالت أعطيه تمرا. فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم« أما إنك لو لم تعطيه شيئا كتبت عليك كذبة ».:ج٤ص٤٥٦ سنن أبي داود باب فى التشديد فى الكذب.

:مسئله: درواغ ويل په ساعت تيرولو يابازيوکولوکې هم حرام بلل شوي دي. مصنف.

:هره اوريدلي خبره مکوه!: هرڅه چې واورې او ترنوروخلکوته يې رسوي بس داهم کافي ګناه ده، مطلب دا چې هره اوريدلي خبره مکوه.

وعن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلمقال « كفى بالمرء إثما أن يحدث بكل ما سمع ».:ج ٤ص٤٥٥ سنن أبي داود باب فى التشديد فى الكذب.

:غيبت ته الله تعالی څنګه مثال ورکړي: غيبت په ايت دقرآن کريم سره حرام بلل شويدی، اوغيبت کونکي ته يې داسي مثال ورکړي چې غيبت کونکی دخپل مړه ورور غوښه خورې دا غوښې دمړه چې دي ترغوښو دژوندې په خوراک کې ډېري قبيحي دي نوچې غوښې دمړه ورور حرامي دي دارنګه عزت دمسلمان نر او دمسلماني ښځې هم حرام دي نو د دوی حرمت اوعزت به يادلرې.

اعلم أن الغيبة حرام بنص الكتاب العزيز وشبه المغتاب بآكل لحم أخيه ميتا إذ هو أقبح من الأجنبي ومن الحي ، فكما يحرم لحمه يحرم عرضه قال صلى الله عليه وسلم{ كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه }؛ رواه مسلم وغيره، فلا تحل إلا عند الضرورة بقدرها كهذه المواضع.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:سوال: کوم غیبت د پرېږد دی؟

:جواب: غیبت په څلور قسمه دی:

:**اول**: قسم غیبت خاص کفردی هغه داسي که ته یو چاته ووایې چې غیبت مه کوه نو غیبت کونکی درته ووايي چې داغیبت نده زه دخپل ورور په شکایت کي صادق یم، نو داسړی کافر شو ځکه ده حرام غیبت ځان ته حلال وګرځاؤ اوحال داده چې غیبت په ایت دقرآن کریم سره حرام بلل شوی ده.

وفي تنبيه الغافلين للفقيه أبي الليث: الغيبة على أربعة أوجه: في وجه هي كفر بأن قيل له لا تغتب فيقول: ليس هذا غيبة ، لأني صادق فيه فقد استحل ما حرم بالأدلة القطعية ، وهو كفر.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:**دوهم**: قسم غیبت منافق توب ده: داهغه غیبت ده چې دیو چاغیبت کوې وبل نفر ته خو ورښي يې نه چې دفلاني شناخته سړي غیبت درته کوم، اوخپل ځان داسي معرفي کوې چې ګویا زه پرهیزګار اوبزرګ انسان یم، داسي غیبت کول نفاق ده.

وفي وجه : هي نفاق بأن يغتاب من لا يسميه عند من يعرفه ، فهو مغتاب ، ويرى من نفسه أنه متورع ، فهذا هو النفاق.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:**دريم**: قسم غیبت ګناه ده: هغه داسي غیبت ده چې دیو معلوم سړي غیبت کوي، اوغیبت کونکی پدي هم پوهیږي چې غیبت کول حرام عمل ده، داسړی دي له غیبته توبه ګارشي.

وفي وجه: هي معصية وهو أن يغتاب معينا ويعلم أنها معصية فعليه التوبة.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:**څلورم**: قسم هغه غیبت ده: چې داغیبت مباح ده یعني کولی شي چې دیو معلوم فاسق، بدعتي، بي حیاء، شخص زم بیان کړي سي خلک ځان ترې وساتي اوپه دوکه نشي.

وفي وجه : هي مباح وهو أن يغتاب معلنا بفسقه أو صاحب بدعة وإن اغتاب الفاسق ليحذره الناس يثاب عليه لأنه من النهي عن المنكر ا هـ .

أقول : والإباحة لا تنافي الوجوب في بعض المواضع الآتية(قوله ومتظاهر بقبيح) وهو الذي لا

يستتر عنه ولا يؤثر عنده إذا قيل عنه إنه يفعل كذا ا هـ ابن الشحنة قال في تبيين المحارم : فيجوز ذكره بما يجاهر به لا غيره قال صلى الله عليه وسلم " { من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له } " وأما إذا كان مستترا فلا تجوز غيبته ا هـ .:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:كه زمونږ زړونه پاک وای: حضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه وايي كه زمونږ زړونه پاک واي نو دالله تعالیٰ جل جلاله له كلام، اوذكره به نه وه ماړه شوي.

وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه لو طهرت قلوبنا لما شبعت من كلام الله عز وجل.:ص٥١ الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان المؤلف: شيخ الإسلام ابن تيمية.

:دالله ديادنتيجه: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه وايي: دالله تعالیٰ جل جلاله ذكر كول د ذاكر انسان په زړه كښې ايمان راشين كوي، داسي مثال لري لكه په ابوسره چې دلښتي په غاړو هره تركاري راشنه كيږي دا داوبو په سبب سره.

او دسروزونو اوريدل (داشعارو سره يابې داشعارو) بياپه زړه داوريدونكي شخص كې نفاق (عملي نفاق) راشين (پيدا)كوي داهمداسي مثال لري لكه په اوبو سره چې دلښتي په غاړو تركاري راشنه كيږي دا د اوبوپه سبب سره.

وقال ابن مسعود: الذكر ينبت الإيمان في القلب كما ينبت الماء البقل والغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل.:ص٥١ الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان المؤلف: شيخ الإسلام ابن تيمية.

(قوله ينبت النفاق) أي العملي.:شامي كتاب الحضر والاباحة.

:دچاعيب مه لټه: حضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه وايي: كه ته ديو ورور عيبونه درياد وې، نواول دې خپل عيبونه درياد (شمار) كړه.

و مجاهد عن ابن عباس قال ذكروا رجلا فقال: إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك.:ج٥ص٣١١ شعب الإيمان.

:مسخراچې په قيامت كې: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي پسخند وهونكي مسخراچيان خلک چې په خلكوسره په دنياكې پسخندوهي دي ته به په ورځ دقيامت كې دجنت دروازه خلاصه شي اوملائكة به دا آوز ورته ترې راوكړي چې راځه راځه؟ جنت ته؟

نو داپسخندي به دخپلوسختيو اودغمونوسره ورشي، خوچې کله دى ودروازي ته ورشي نو دا دروازه به دي شخص ته وتړل شي، بيابه بله دروازه ورته خلاصه سي، اوآوازبه ورته تري راوسي چې راځه راځه؟

کله چې دى ودروازي ته ورشي نو دا دروازه به دي پسخندي شخص ته وتړل شي، حتّى چې دناأميدي څخه به دى جنت له ورنشي.

وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب في الجنة فيقال له هلم هلم فيجيء بكربه وغمه وإذا جاء أغلق دونه فيما يزال كذلك حتى إن أحدهم يفتح له الباب من أبواب الجنة فيقال له هلم فما يأتيه من الاياس.: ج٥ص٣١٠ شعب الإيمان.

إن المستهزئين يفتح لأحدهم باب الجنة فيقال: هلم : فيجيء بكربه وغمه فإذا جاء أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له : هلم فيجيء بكربه وغمه فإذا جاء أغلق دونه فما يزال كذلك حتى إن الرجل ليفتح له الباب فيقال له: هلم هلم فما يأتيه: اخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن الحسن مرسلا.: ج٣ص١١٧٠ كنز العمال.

:پسخندي اوجنت: په بل روايت کې داسي راغلي دي چې پسخندوهونکو (ټوقيانو) خلکوته به په ورځ دقيامت کې دجنت دروازه خلاصه شي، اوملائکة به دا آوازورته تري راوکړي چې راځې راځې جنت ته داخل شې؟

کله داپسخنديان (مسخراچيان) چې دجنت ودروازي ته راسي او ورنيږدي سي، نو دا به ورته وويل سي چې مونږ په تاسو ټوکې وهو، لکه تاسو چې په دنياکې په خلکوسره ټوکې وهلې، او دروازي دجنت به بيرته ورته وتړل شي.

وعن أم عبد الله بنت خالد بن معدان عن أبيها أنها سمعته يقول أن الذين يسخرون من الناس في الدنيا يقال لهم يوم القيامة ادخلوا الجنة فإذا أتوا أبوابها ودنوا يقال لهم يسخر بكم كما كنتم تسخرون بالناس.: ج٥ص٣١٠ شعب الإيمان.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي هلاکت ده هغه چالره سي خبري کوي، نودروغ وايي، د دې لپاره چې قوم پروخندوي هلاکت ده دلره، بيا هلاکت ده دلره.

وعن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم { ويل للذي يحدث، فيكذب : ليضحك به القوم، ويل له، ثم ويل له } أخرجه الثلاثة، وإسناده قوي.: حسن. رواه

أبو داود (٤٩٩٠) والنسائي في" التفسير" (١٤٦ و ٦٧٥). والترمذي (٢٣١٥)، وقال الترمذي:" هذا حديث حسن.

:دقوم لوط عليه السلام يوه علامه: أم هانئ رضي الله عنها فرمائي چې ما رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل سي د دا ايات په برابر دقوم دلوط عليه السلام کي { وتأتون في ناديكم المنكر } معنٰى څه ده، رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل سي دي قوم به په لارويانو مسخرى(پسخند) وهلى، اولارويان به يې بيرول دا معنٰى ترې مراد ده.

وعن أبي صالح مولى أم هانئ عن أم هانئ أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله أرأيت قول الله عز و جل: { وتأتون في ناديكم المنكر } ما ذلك المنكر الذي كانوا يأتون في ناديهم قال: كانوا يسخرون بأهل الطريق ويخوفونهم تابعه يزيد بن زريع وغيره عن حاتم بن أبي صغيرة.:ج٥ص٣١٠ شعب الإيمان.

:گمان مه ساتئ: :**اول**:مؤمن له دي منع شوي ده چې دی دي په خلکو بدبد گمانونه ساتي.

:**دوهم**:مؤمن له دي هم منع شوي دی چې دی دي په عوراتو(پټ پټ) شيانو دبل مؤمن پسي وريسي سي.

:**دريم**:مؤمن له دي هم منع شوي دی چې دی دي دچاغيبت وکړي، داسي منع سوی دی لکه دمړژگي(مرداري) دخوراک څخه چې منع شوي ده.

وعن ابن عباس في قوله تعالى : { اجتنبوا كثيرا من الظن } يقول نهى الله المؤمن أن يظن ظن سوء وفي قوله { ولا تجسسوا } قال نهى الله أن تتبع عورات المؤمن في قوله { لا يغتب بعضكم بعضا } قال حرم الله أن يغتاب المؤمن بشيء كما حرم الميتة.:ج٥ص٣١٠ شعب الإيمان.

:دمعراج يوه واقعه: حضرت ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دمعراج په شپه زه ديوقوم په خواکي تيرشوم چې دي قوم له خپلو اړخونو څخه يې غوښې پرې کولي، بيا به ورته وويل شول چې وخورئ دادهغه څه په بدله کې چې تاسو دخپل وروړغوښه خوړله رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې ما دجبريل عليه السلام څخه پوښتنه وکړه اې جبريل عليه السلام

داڅوک دي؟

جبریل علیه السلام وفرمایل داستا دأمت غیبت ویونکي خلک دي.

وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه النبي صلي الله عليه وسلم قال ليلة اسري بي الي السماء مررت بقوم يقطع اللحم من حبوبهم ثم يقال لهم كلوا ماكنتم تاكلون من لحم أخيكم فقلت ياجبريل من هؤلاء قال هؤلاء من امتک الهمازون المازون يعني المغتابين.:ص٥٤ تنبيه الغافلين.

:دمعراج واقعه: حضرت انس بن مالک رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې دمعراج په شپه زه ديوقوم په خواکې تيرشوم ددي قوم نوکان داوسپيونو ول اودخپلومخونواوسينوڅخه يې پرې غوښې ترې راپرې کولې، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چې مادجبريل عليه السلام څخه پوښتنه وکړه سي اې جبريل عليه السلام داڅوک دي؟

جبريل عليه السلام وفرمايل داغيبت ويونکي خلک دي، چې دخلکو غوښې خوري، اوعزتونه دخلکو پايماله کوي(په هغه سبب سره دوي ته داعذاب مقرر دی).

وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم ".:سنن أبي داود باب في الغيبة.

وعن سعد بن خالد عن عمه راشد بن سعد المقراني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما عرج بي مررت برجال تقطع جلودهم بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء ؟

قال الذين يتزينون للزينة قال : ثم مررت بجب منتن الريح فسمعت فيه أصواتا شديدة فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟

فقال نساء كن يتزين للزينة ويفعلن ما لا يحل لهن

ثم مررت على نساء ورجال معلقين بثديهن فقلت من هؤلاء يا جبريل قال: هؤلاء الغمازات النمازات وذلك قول الله عز و جل { ويل لكل همزة لمزة } هذا مرسل وقد رويناه موصولا فيما مضى. :ج٥ص٣٠٩ شعب الإيمان.

:دمعراج واقعه: حضرت ابن عباس رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله

عليه وسلم وفرمايل دمعراج په شپه کې ماپه جهنم کې وروکتل، نوخلک ول چې دوي مرداري (مړژکي) خوړلی، رسول الله صلی الله عليه وسلم فرمائي مادجبريل عليه السلام څخه پوښتنه وکړه اې جبريل عليه السلام داڅوک دي؟

جبريل عليه السلام وفرمايل دا هغه خلک دي چې دوی به دخلکو غوښې خوړلي (په غيبت کولوسره).

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الله عَنْهُ قَالَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بنبي الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: « وَنَظَرَ فِي النار فَإِذَا قَوْمٌ يَأْكُلُونَ الْجِيف! قال: مَنْ هَؤُلاء يَاجِبْرِيلُ» ؟ قَالَ الذين يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاس » .:ج٢ص١٩ مسند احمد.:ج٨ص٦٧ الدر المنثور.

:دغيبت کول بدنجس خوراک ده: حضرت ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي چې چازياته بده(مرداره) ګوله خوراک ندی کړي تربدي ګولې ده مؤمن دغيبته څخه.

:تشريح: مطلب دا ده چې ترغيبته بد مردارنجس خوراک بل نشته.

وعن ابن مسعود قال ما التقم احد لقمة شرا من اغتياب مؤمن الحديث.:ج٤ص٢٨٠ فتح الباري.

:په بدلقب سره چاته بلنه مه ورکوئ: حضرت حصين وايي ما دحضرت عکرمة رضي الله عنه څخه د دي ايات{ ولا تنابزوا بالألقاب } دمعنٰی په برابرپوښتنه وکړه! ده راته وويل چې دايوبل ته دخلکوپه ياکافراويامنافق سره ويل دي.

اوپه الأذکار النووي کي وايي چې علماء په تحريم اوحرام والي کي پدي متفق دي سي يوانسان پداسي لقب سره څوک وبولي چې دی يې بدګڼي خواه دا لقب ددي شخص صفت وي ياپې دمورياد پلارياد بل قريب صفت وي.

وعن حصين قال سألت عكرمة عن قوله . { ولا تنابزوا بالألقاب } هو قول الرجل للرجل يا كافر يا منافق

قال: ونا سعيد نا خالد بن عبد الله عن حصين عن عكرمة قال: وهو قول الرجل يا كافر يا فاسق. :ج٥ص٣٠٨ شعب الإيمان.

وفي أذكار النووي اتفق العلماء على تحريم تلقيب الإنسان بما يكرهه سواء كان صفة له أو لأبيه أو لأمه أو غيرهما مما يكره.:ج٢ص٢٨ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

نني عصرکي ځوانان يوبل ته په زوی زوی يانورو ناروا نومونو..... سره وايي،

دمور او دپلار،اودخور، او دانا اودبابا په کنځولو يو وبل ته سره وايي داټول حرام فحش اوناجائزعملونه دي. :مصنف.

:غيبت له زناڅخه بد دی: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي غيبت له زناڅخه بد دی.

:تشريح: غيبت ځکه له زناڅخه بددی چه صاحب دزنا دا دزناګناه محسوس وي او دا وايي چې ماګناه وکړه نوتوبه باسي، اوصاحب دغيبت له غيبته څخه توبه نه باسي، ځکه دی وايي چې غيبت څه ګناه نده، اويا صاحب دغيبت ته الله جل جلاله بخښنه نه کوي ترڅوچې دا بنده بخښنښ دغيبت څخه نه وي ورته کړي.

وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الغيبة أشد من الزنا فإن صاحب الزنا يتوب وصاحب الغيبة ليس له توبة.:ج٥ص٣٠٦ شعب الإيمان.

وفي رواية أنس قال صاحب الزنا يتوب أي يتصور منه التوبة أو يتوب غالبا لأنه ذنب عظيم عنده وصاحب الغيبة ليس له توبة أي غالبا لأنه يحسبه هينا وهو عند الله عظيم لكن البلية إذا عمت طابت أو ليس له توبة مستقلة لتوقف صحتها على رضا صاحبها.:مرقاة المفاتيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

وعن أبي سعيد وجابر قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الغيبة أشد من الزنا " . قالوا : يا رسول الله وكيف الغيبة أشد من الزنا ؟ قال : " إن الرجل ليزني فيتوب فيتوب الله عليه " – وفي رواية : " فيتوب فيغفر الله له وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفرها له صاحبه " .: مشكاة المصابيح.

وفي رواية أنس رضي الله عنه قال: " صاحب الزنا يتوب وصاحب الغيبة ليس له توبة " . روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في " شعب الإيمان " .: مشكاة المصابيح.

:غيبت کونکی اوسود خور: غيبت کونکی تر سود خورسړي بدترين انسان دی ځکه حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دسود (ربا) رنګونه (ډولونه) تراويا قسمونوڅخه زيات دي، خوهغه آسانه سود کول په ګناه کې دومره ګناه لري لکه څوک چې په اسلام کې دخپلي مورسره زناوکړي، اويودرهم دسود په نفع اوګټه کې راوړل ترپنځه دېرش زناوٌپه ګناه کې زيات دی، اوډېرشرسود او أخبث (زيات ګناه والا) سود دالله جل جلاله په نزد بيا ديو مسلمان عزت اوحرمت پايمالول

دي(په يو مسلمان کې د درازي ژبې چلول، د ده په حقارت کې او یاورته په کنځلوکې)« "اوبیاېې دا ایت تلات وکړو: { والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا }».

تشریح: چې دهغه کمې درجې دسود خور ګناه دا ښول شوی ده سبحان الله دغیبت ویونکې شخص ګناه چې هغه ډېر شر سود او أخبث سود(ربا) ښول شویده د الله جل جلاله په نزد دا به څومره زیاته ګناه وي.

وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الربا نيف وسبعون بابا أهونهن بابا مثل من نكح أمه في الإسلام ودرهم الربا أشد من خمس وثلاثين زنية وأشر الربا وأربى وأخبث الربا انتهاك عرض المسلم وانتهاك حرمته "ثم قرأ : { والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا }.:ج۱۳ص۱۲۵ تفسيرالدر المنثور.:ج٥ص۲۹۹ شعب الإيمان.

:مسلمان به ډېرعزتمندلرې: حضرت ابن عباس رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم وکعبي شريفي ته وکتل اودايې وويل څومره زيات ده حرمت ستا!

په بل روايت کې داسي راغلي دي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وکعبي شريفي ته وکتل اودايې وويل مرحبا بک من بيت ما أعظمک وأعظم حرمتک !

او رسول الله صلي الله عليه وسلم داوويل سي دمؤمن عزت بيادالله جل جلاله په نزد ترکعبي عزت مند ده (يعني والله جل جلاله ته مؤمن ترکعبي عزت مند اوقدر مند ده) رسول الله صلي الله عليه وسلم پدي کتلوکې وکعبي شريفي ته وفرمايل الله تعالى اې کعبي تاته ديوه څيزحرمت درکړي ده، خو دمؤمن څخه يې درې شيان حرام کړيدي، وينې تويول (مرګ) دمؤمن حرام ده، مال دمؤمن حرام ده، اوپه مؤمن سره بدګمان ساتل حرام ده.

وعن مجاهد عن ابن عباس قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة فقال: ما أعظم حرمتك

وفي رواية أبي حازم لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قال: مرحبا بك من بيت ما

أعظمك وأعظم حرمتك وللمؤمن من أعظم حرمة عند الله منك إن الله حرم منك واحدة وحرم من المؤمن ثلاثا دمه وماله وأن يظن به ظن السوء.:ج٥ص٢٩٦ شعب الإيمان.

وأخرج الطبراني في الأوسط عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم " أنه نظر إلى الكعبة فقال : لقد شرفك الله وكرمك والمؤمن أعظم حرمة منك "

وأخرج الطبراني في الأوسط عن جابر قال " لما افتتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلها بوجهه وقال: أنت حرام ما أعظم حرمتك وأطيب ريحك وأعظم حرمة عند الله منك المؤمن ".:ج١ص٣١٣ الدر المنثور.

<پاملرنه> وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه استند الى جدار الكعبة وقال يا كعبة ما اعظم حرمتك على الله لكنى لوهدمتك سبع مرات كان احب الى من ان اوذى مسلما مرة واحدة.:ج٧ص٩٤ تفسير روح البيان.

<پدي حديث كي> عن جابر لما افتتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلها بوجهه وقال : أنت حرام ما أعظم حرمتك وأطيب ريحك وأعظم حرمة عند الله منك المؤمن، وفيه محمد بن محيصن كذاب لكن تعدد الطرق دل على أن للحديث أصلا.:ج٥ص٣٦٦ فيض القدير.

<تنبيه> قال التونسي : اللطيفة الإنسانية في غاية الشرف والعظم ألا ترى إلى قوله سبحانه { ولقد كرمنا بني آدم } فأكد التكرمة بالقسم وفي بعض الكتب المنزلة يقول الله تعالى : " ابن آدم خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي الأكوان لك عبيد سخرت وأنت عبد الحضرة " . وقال بعض العارفين : نهاية الأكوان الإنسان ولهذا لم يرض سبحانه لأهل الجنة بمنازل الجنان حتى زادهم فيها النظر إلى وجهه في حضرة الإحسان فالإنسان بيت القصيد من المقصود وإليه كل معنى بالحقيقة يعود لأنه النسخة الكاملة والصحيفة التي هي لكل الحقائق شاملة كما قيل

وتحسب أنك جرم صغير . . . وفيك انطوى العالم الأكبر

فهو العين المقصودة في العالم لكونه مجمعا لما تفرق فيه فهو كلي صغير وفيه كل ما في العالم.:ج٥ص٣٦٦ فيض القدير.

:حاضر وخت: استغفرالله په نن عصركي ريښتيونومسلمانانوته نورمسلمانان (ترهګر تروريزم او تروريست) وايي دمسلمانانوپه برناحقه سره وژل ځومره زيات اوج ته ورسيد، استغفرالله دمسلمانانو وبرناحقه مرګ ته مسلمانان لاري سره لټي،

مسلمانان دمسلمانانو مالونه برناحقه اوپه ظلم سره خوري، مسلمان به له مسلمان شخه په آمن کې نه وي، دفساد له وجې به يوله بل سره معاملي نه سي کولای. :مصنف.

:که چاته دي پيغور ورکړې: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چابل ورور ته پيغورپه يوه ګناه سره ورکړي، نو دا پيغور ورکونکی به مړنسي ترڅوچې ده هغه ګناه نه وي کړي (دا هغه ګناه ښيئ چې ګناه ګاره له هغې ګناه څخه توبه ترې کښلي وي).

وعن خالد بن معدان عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من عير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله " يعني من ذنب قد تاب منه . رواه الترمذي وقال : هذا حديث غريب وليس اسناده بمتصل لأن خالدا لم يدرك معاذ بن جبل.:ج۳ص۵۲ مشكاة المصابيح.:ج۵ص۲۹۳ شعب الإيمان.

:**بد رواج**: پيغور ويو چاته ورکول ډېرناوړه بدعمل ده. :مصنف.

دچاپه مصيبت خوشحالي مه کوه!:حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي دورور په بلا (مصيبت) سره خوشحالي مه ظاهره کوه، الله تعالیٰ جل جلاله به پدا (مصيبتي) ورور رحمت وکړي له دامصيبت څخه به يې خلاص کړي اوتابه په لتاړکړي.

وعن واثلة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تظهر الشماتة لأخيك فيرحمه الله ويبتليك " . رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب.:ج۳ص۵۲ مشكاة المصابيح.:ج۵ص۳۱۵ شعب الإيمان.

:دګناه څخه چې توبه وکاږي ودي کس ته به ياګنځل نه کوې: حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه په يوداسي سړي تيرشوچې داسړي يو وخت يوه ګناه کړي وه، اوخلکو ودي ګناګاره ته ګنځل کول اوپيغورونه يئ په ورکول، حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه وداخلکو ته وويل که داسړی په يوه کوهي کې لويدلي وای ، نواياتاسودی نه را ايستلئ؟

خلکوورته وويل دکوهي څخه مو دی را ايستلئ، حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه ودي خلکوته وويل چې کنځل نومه ورته کوئ، دالله حمدونه پدي ووايئ چې

تاسویئ له دي (له داسي ګناه کولو) څخه معاف کړې يئ.

خلکو: حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه ته وويل ايا دي سړي سره بغض ونه ساتو؟

حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه: ورته ووېل دده دعمل (ګناه يابدعمل) سره بغض وساتئ نوبده چې ده داګناه ده، کله چې دي سړي دا بدعمل پرېښوي نودی زماورور دی بدندی.

وعن أيوب عن أبي قلابة أن أبا الدرداء مر على رجل قد أصاب ذنبا وكانوا يسبونه فقال : أرأيتم لو وجدتموه في قليب ألم تكونوا تستخرجنه ؟

قالوا : بلي

قال : فلا تسبوا أخاكم واحمدوا الله الذي عافاكم

قالوا : أفلا نبغضه ؟

قال : إنما أبغض عمله فإذا ترك فهو أخي.:ج٥ص٢٨٩ شعب الإيمان (التبصرة . لابن الجوزى).

:پاملرنه: مسلمان ته ديهودي په نوم بلنه مه ورکوئ، او فاسق چې توبه وکاږي بيا وروسته ترتوبې دفاسق په نامه سره دی مه يادوئ.

وقال ابن زيد: معنى {ولا تَنابزوا بالألقاب} لا يقل أحد : يا يهودي ، بعد إسلامه ، ولا يا فاسق ، بعد توبته.:ج٧ص٢٤٥ تفسير البحر المديد.

:کوم څوک که ګناه کوي: حضرت عمر رضي الله عنه فرمائي که يوڅاذلالت کاوه نو دا شخص سمي لاري ته برابرکړئ، اوله الله جل جلاله څخه دده دهدايت سوال کوئ، اودشيطان ملګري مه جوړيږئ ودي شخص ته (چې بيابدعمل په ضدپر وکوئ).

وعن عمر بن الخطاب قال إذا رأيتم أخاكم زل زلة فقوموه وسددوه وادعوا الله أن يتوب عليه ويراجع به إلى التوبة ولا تكونوا أعوانا للشيطان عليه.:ج٥ص٢٨٩ شعب الإيمان.

:دابه نه وايې چې الله فلاني ته بخښنه نه کوي: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي يوه سړي داوويل چې الله جل جلاله و فلاني کس ته بخښنه نه کوي.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله وويل څوک

دی سي دی په ما قسم اخلي چې زه به فلاني ته بخښنه نکوم، الله تبارک وتعالی جل جلاله وويل ما فلاني ته بخښنه کړې، او اې قسم خوړونکې بنده ما ستا دنيکيو عمل ختم کړو.

وعن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: حدث أن رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان وقال الله من ذا الذي يتألى علي لا أغفر لفلان فإني غفرت لفلان وأحبطت عملك أو كما قال.:ج۵ص۲۸۹ شعب الإيمان:وصحيح مسلم.

:ښه انسان څوک دی: ښه بهتر خصلة والانسان هغه څوک دی چې په ځان کې ډېر عيبونه ويني، او ونورو مسلمانانو ته دښه نيت خاوند وي.

وعن إبراهيم بن أدهم عن عمران القصير قال كان يقال إن خير خصلة أو أفضل خصلة تكون في الإنسان أن يكون أشد الناس خوفا على نفسه وأرجاه لكل مسلم.:ج۵ص۲۸۸ شعب الإيمان.

:په مؤمن لعنت ويل داسي ده لکه قتل دمؤمن: رسول الله صلى الله عليه وسلم دري خبري يو وخت وفرمايلي:

:اول: که چا په دروغو سره دکفر په ملت قسم واخست، نو دا شخص چي څنګه قسم اخستلی دی هم هغسې دی.

(مطلب دا که قسم خور وويل چې يهودی يا مجوسي به يم او حال داوي چې دی پدي قسم کې دروغجن وي نو يهودی يا مجوسي شو).

:دوهم: او که چا په دنيا کي خپل نفس په يو شي سره قتل کړو نو په آخرت کي به پدغه رنګه شي سره په جهنم کې په عذاب کيږي(جهنم ته به دا کس ځکه ځي چې ده مسلمان نفس قتل کړو).

:دريم: او په مؤمن لعنت ويل داسي ده (په اصل تحريم کې) لکه قتل دمؤمن، او که چا يو مؤمن په کفر (دکفر په لفظ کلمه) سره وويشتي نو دا ويشتل لکه قتل دمؤمن داسي ده((کنځل کول ومؤمن لره فسق ده)).

وعن ثابت بن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال من حلف بملة غير الإسلام كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله، رواه البخاري في الصحيح .:ج۵ص۲۸۲ شعب الإيمان.

الكبيرة الرابعة و الأربعون : اللعان :

قال النبي صلى الله عليه وسلم : [سباب المسلم فسوق و قتاله كفر] و قال صلى الله عليه وسلم : [لعن المؤمن كقتله] أخرجه البخاري.: الكبائر – الذهبي.

لعن المؤمن كقتله أي في أصل التحريم وإن كان القتل أغلظ زاد في رواية البخاري عقبه ومن قذف مؤمنا بكفر فهو كقتله.:ج١ص١٢٥ الديباج على مسلم.

:يلعنه:قوله تعالى : {وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُونَ} قال قتادة والربيع : المراد "باللاعنون" الملائكة والمؤمنون. قال ابن عطية : وهذا واضح جار على مقتضى الكلام. وقال مجاهد وعكرمة : هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجدب بذنوب علماء السوء الكاتمين فيلعنونهم. قال الزجاج : والصواب قول من قال : "اللاعنون" الملائكة والمؤمنون ، فأما أن يكون ذلك لدواب الأرض فلا يوقف على حقيقته إلا بنص أو خبر لازم ولم نجد من ذينك شيئا.

قلت : قد جاء بذلك خبر رواه البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : في قوله تعالى : {يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُونَ} قال : "دواب الأرض". أخرجه ابن ماجة عن محمد بن الصباح أنبأنا عمار بن محمد عن ليث عن أبي المنهال عن زاذان عن البراء ، إسناد حسن.

فإن قيل : كيف جمع من لا يعقل جمع من يعقل ؟ قيل : لأنه أسند إليهم فعل من يعقل ، كما قال : {رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ} [يوسف : ٤] ولم يقل ساجدات ، وقد قال : {لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا} [فصلت : ٢١] ، وقال : {وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ} [الأعراف : ١٩٨] ، ومثله كثير ، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

وقال البراء بن عازب وابن عباس : "اللاعنون" كل المخلوقات ما عدا الثقلين : الجن والإنس ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "الكافر إذا ضرب في قبره فصاح سمعه الكل إلا الثقلين ولعنه كل سامع" . وقال ابن مسعود والسدي : "هو الرجل يلعن صاحبه فترتفع اللعنة إلى السماء ثم تنحدر فلا تجد صاحبها الذي قيلت فيه أهلا لذلك ، فترجع إلى الذي تكلم بها فلا تجده أهلا فتنطلق فتقع على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله تعالى ، فهو قوله : {وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُونَ} فمن مات منهم ارتفعت اللعنة عنه فكانت فيمن بقي من اليهود".:ج٢ص١٦٨ الجامع لأحكام القرآن.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن مجاهد في قوله ويلعنهم اللاعنون قال : إذا أجدبت الهائم دعت على فجار بني آدم فقالت : تحبس عنا الغيث بذنوبهم

وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن مجاهد في قوله ويلعنهم اللاعنون قال : إن البهائم إذا اشتدت عليهم السنة قالت : هذا من أجل عصاة بني آدم لعن الله عصاة بني آدم

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان عن مجاهد في قوله ويلعنهم اللاعنون قال : دواب الأرض العقارب والخنافس يقولون : إنما منعنا القطر بذنوبهم فيلعنونهم

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة في قوله ويلعنهم اللاعنون قال : يلعنهم كل شيء حتى الخنافس والعقارب يقولون : منعنا القطر بذنوب بني آدم

وأخرج عبد بن حميد عن أبي جعفر في قوله ويلعنهم اللاعنون قال : كل شيء حتى الخنفساء.:ج١ص٣٨٨ الدر المنثور.

{أولئك يلعنهم الله} وأصل اللعن الطرد والبعد {ويلعنهم اللاعنون} أي : يسألون الله أن يلعنهم ويقولون : اللهمّ الَعنهم.

تنبيهان : أحدهما : اختلف في هؤلاء اللاعنين ، فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : هم جميع الخلائق إلا الجنّ والإنس ، وقال عطاء : هم الجنّ والإنس ، وقال الحسن : هم جميع عباد الله ، وقال مجاهد : البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا أمسك المطر وتقول : هذا من شؤم ذنوب بني آدم.

ثانيهما : هذه الآية توجب إظهار علوم الدين منصوصة ومستنبطة وتدل على امتناع أخذ الأجرة على ذلك. وقد روى الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال : إنكم تقولون أَكثر أبو هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم وأيم الله لولا آية في كتاب الله ما حدّثت أحداً بشيء أبداً وتلا : {إنّ الذين يكتمون} الآية".:ج١ص٩٥ تفسير السراج المنير.

:**پاملرنه**: وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر ، ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتبوأ مقعده من النار ، ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه " متفق عليه. وهذا لفظ رواية مسلم .:ج٢ص٢٠٢ رياض الصالحين.

:لعنت ويل داسي مازي وړه خبره نده: حضرت أبي الدرداء رضي الله عنه وايي چې مادرسول الله صلى الله عليه وسلم څخه اوريدلي دي رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل بنده چې كله لعنت په يوشي وو ايي، نو دا لعنت وآسمان ته وخيژي، هلته ودي لعنت ته دآسمان دروازي ورته (پر) بندي شي، بيا دا لعنت وځمكې ته راكښته شي، نو دځمكې دروازي هم ودي لعنت ته بندي شي، بيا دا لعنت ښئ او چپ خواته ولاړشي، نو كله چې دا لعنت كوم ځاى دتقرر(ځاى دناستي) پيدانكړي نو دا لعنت

بیرته راشي وهغه چاته چې دا لعنت پر ويل شوي ده، نو که دا لعنت پر(باندې)ويل شوی شی (ياشخص) دلعنت مستحق ؤ نودی يئ اخستونکی شي د دي لعنت، او که داشخص(يادشی) دلعنت مستحق نه ؤ نو دا لعنت بیرته ويونکي شخص ته راشي او دده پرذمه شي(يعني د ده په غاړه کې ور ولويږي او دا ويونکی د دي لعنت اخستونکی شي؛ نوپه حديث مبارک کې ودي خبري ته اشاره ده چې بهتره داده سي لعنت ونه ويل شي په يو شي هم دمخلوق څخه مطلقاً که څه هم دامخلوق اهل دلعنت وي، او که دچامرګ په کفرثابت شوی وي، لکه فرعون ابوجهل ابلس نولعنت ويل پري پروانه لري، اويامذموم ګڼل شوي وي، لکه کافران فاسقان مبتدعين، سود خواره رشوت خوړونکي، یاړانده ته دلاری ناسم ادرس ورکونکي، یالواطت کونکو ...... خلکوباندي لعنت ويل پروانه لري).

وعن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إن العبد إذا لعن شيئا صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فإذا لم تجد مساغا رجعت إلى الذي لعن فإن كانت لذلك أهلا وإلا رجعت إلى قائلها " . رواه أبو داود.:ج٣ص٥١ مشكاة المصابيح.:ص١٣٣ ص١٣١ طريقه محمدية.

وعن ابن العباس أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: لعن الله من تولى غير مواليه و لعن الله من غير تخوم الأرض و لعن الله من كمه أعمى عن السبيل و لعن الله من لعن والديه و لعن الله من ذبح لغير الله و لعن الله من وقع على بهيمة و لعن الله من عمل عمل قوم لوط ثلاث مرات.:ج٤ص٣٥٤ شعب الإيمان – البيهقي.

وعن أبي الطفيل قال : سئل علي : هل خصكم رسول الله صلى الله عليه و سلم بشيء ؟ فقال : ما خصنا بشيء لم يعم به الناس إلا ما في قراب سيفي هذا فأخرج صحيفة فيها : " لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من سرق منار الأرض وفي رواية من غير منار الأرض ولعن الله من لعن والده ولعن الله من آوى محدثا " . رواه مسلم.: مشكاة المصابيح.

لعنت مه واياست!: حضرت سمرة بن جندب رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل دالله جل جلاله په لعنت سره (پريوچا) لعنت مه واياست، او دالله جل جلاله په غضب سره هم (پريوچا) لعنت مه واياست، اودالله

جل جلاله په جهنم (دوزخ) سره هم پرچا لعنت مه وایاست.

وعن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بغضب الله ولا بجهنم " . وفي رواية " ولا بالنار " . رواه الترمذي وأبو داود.:ج۳ص۵۱ مشكاة المصابيح.

:مسئله: کله چې لعنت پرمسلمان روا نه ده، نوپريوه چارپای دلعنت ويل هم جواز نلري:

عمران بن الحصين رضي الله عنه روايت کوي چې مونږ دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سره په يوسفرکي ؤ، او د انصارو يوه ښځه په اوښه باندې سوره وه او اوښه يې شړله، دي ښځې په هغې اوښي لعنت او وايو (چې پرتا دي لعنت وي زر زر درځه)، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل د دې اوښي څخه سامان راکوز کړئ، او دا اوښه پريږدئ (سورلی پرې مه کوئ) ځکه چې په دې لعنت ويلې شوی دی عمران بن الحصين رضي الله عنه وايي ماته اوس هم هغه منظر رايادېږي، چې دا اوښه به په خلکوکې روانه وه خوهيچا ورته تعرض نه کولو (چې پردي اوښه دي سور شي، اويا دي پري خپل سامان ويسي، ځکه په هغې اوښي لعنت ويلی شوی ؤ).

وعن عمران بن الحصين رضي الله عنه قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعنتها فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " خذوا ما عليها ودعوها فإنها ملعونة " قال عمران : فكأني أراها الآن تمشي في الناس ما يعرض لها أحد . رواه مسلم .

:دنن خلک: دنن عصرنارينه اوخاص ييابنځې دلعنتونو پر ويلوسره يوپربل باندې ډېر سره دلاوروي اوپدي بدعمل سره مبتلاء دي پر ژبو د دوي دلعنت ويل: دخدای په غضب اخته شئ اې وشرميږئ اوپه قهر دخدای جل جلاله ګرفتار شئ وجهنم ته دي الله بوځه بس دا ښراوي به کوي، اود درباري الهی څخه دمردود کيدلو ښراوي کوي، دا لعنت ويل خو د دوي دخبرو تکيه کلام ګرځيدلي ده.

اوحال داده چې دغه ټول الفاظ دلعنت الفاظ دي ددي استعمالول حرام عمل ده اودويونکي لپاره د دين اوددنيا دوراني سبب ګرځي.

:ص۴۸ بي خونده ګناهونه لمفتي محمد شفيع صاحب.

:لعنت او مؤمن: حضرت ابن عمر رضي الله عنهما وايي چې رسول الله صلی الله عليه وسلم ويلي دي: نسي کيدلي مؤمن کس لعنت ويونکی.

په بل روايت کي راځي چې نه ښايي مؤمن(په بل روايت کې راځي صديق) لره چې دی لعنت ويونکی وي.

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا يكون المؤمن لعانا " . وفي رواية : " لاينبغي للمؤمن أن يكون لعانا " رواه الترمذي.:ج۳ص۵۱ مشكاة المصابيح.

قال عليه الصلاة و السلام : [لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا] .: الكبائر – الذهبي.

:لعنت ويونكي په قيامت كې: حضرت أبي الدرداء رضي الله عنه وايي چې ما درسول الله صلی الله عليه وسلم څخه اوريدلي دي رسول الله صلی الله عليه وسلم وويل: لعنت ويونكي اشخاص به په ورځ کې دقيامت شاهدان پرچانه جوړيږي، اونه به دوي شفاعت کونكي جوړيږي.

وعن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إن اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعاء يوم القيامة ". رواه مسلم :ج۳ص٤٥ مشكاة المصابيح.

و في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : [لا يكون اللعانون شفعاء و لا شهداء يوم القيامة] الكبائر – الذهبي.

لا يكون اللعانون أي يكثر اللعن المحرم شرعا ولا شهداء يوم القيامة أي على الأمم بتبليغ رسلهم إليهم الرسالات وقيل معناه لا يرزقون الشهادة وهي القتل في سبيل الله.: الديباج على مسلم.

(پاملرنه) ابی درداء رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم وويل ډېر لعنت ويونكي به دقيامت په ورځ نه دچا شفاعت كولې شي، اونه به دچا دپاره ګواهی ورکولې شی.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة " رواه مسلم .

و في الحديث: [ليس المؤمن بطعان و لا بلعان و لا بالفاحش و لا بالبذيء] و البذيء : هو الذي يتكلم بالفحش و رديء الكلام.: الكبائر – الذهبي.

:فائده: وعن سالم قال ما لعن ابن عمر خادما له قط إلا واحدا فأعتقه. و عن الزهري سمعته يقول كانوا يضربون رقيقهم و لا يلعنونهم.:ج۴ص۲۹۵ شعب الإيمان – البيهقي.

:پاملرنه: دا صغائرګناهونه دي.

وأما الصغائر: النظر إلى مّحرّم، والتقبيل، والاستمناء بقصد الشهوة لا لتسكينها، واللمس، وخلوة الأجنبية، واللعن ولو لبهيمة، وكذب لا حدفيه ولا إضرار، وهجو مسلم ولو تعريضا وصدقا، والإشراف على بيوت الناس.:ص۳۵۶ رسائل ابن نجم الاقتصادية.

:مسئله: (فصل) إعلم أن لعنة المسلم المصون حرام بإجماع المسلمين و يجوز لعن أصحاب الأوصاف المذمومة كقولك : لعن الله الظالمين لعن الله الكافرين لعن الله اليهود و النصارى لعن الله الفاسقين لعن الله المصورين و نحو ذلك كما تقدم و أما لعن إنسان بعينه ممن اتصف بشيء من المعاصي كيهودي أو نصراني أو ظالم أو زان أو سارق أو آكل ربا فظواهر الأحاديث إنه ليس بحرام و أشار الغزالي رحمه الله إلى تحريمه إلا في حق من علمنا أنه مات على الكفر كأبي لهب و أبي جهل و فرعون و هامان و أشباههم قال : لأن اللعن هو الإبعاد عن رحمة الله و ما ندري ما يختم به لهذا الفاسق و الكافر قال : و أما الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعيانهم كما قال : [اللهم العن رعلا و ذكوان و عصية عصوا الله و رسوله] و هذه ثلاث قبائل من العرب فيجوز أنه صلى الله عليه وسلم علم موتهم على الكفر قال و يقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان لا أصح الله جسمه و لا سلمه الله و ما جرى مجراه و كل ذلك مذموم و كذلك لعن جميع الحيوانات و الجمادات فهذا كله مذموم قال بعض العلماء : من لعن من لا يستحق اللعن فليبادر بقوله إلا أن يكون لا يستحق .: الكبائر – الذهبي.

دمؤمن په عيب پرده اچوه!: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كه چا ديو مسلمان عورة وليده اوپه عورة(عيب) دده يې پرده واچوله نوداسي مقام په نيكې كې لري لكه يوڅوک چې ښخه شوي ماشومه انجلۍ له قبره څخه راوباسي اونوي ژوند ورکړي.

وعن أبي الهيثم قال جاء قوم إلى عقبة بن عامر فقالوا إن لنا جيرانا يشربون ويفعلون أفنرفعهم إلى الامام قال لا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى من مسلم عورة فسترها كان كمن أحيا موءودة من قبرها.:ص۱۷۷ الادب المفرد للامام الحافظ محمد بن اسماعيل البخاري.

وعن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا موءودة. :ج٥ص٢٨٠ شعب الإيمان.

:دچاعیب مه لټه: حضرت سهل رحمه الله وايي: دهغو طلب مه کوئ په کومو چې الله تعالیٰ جل جلاله پرده اچولي وي پخپلو بنده ګانو.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي دمسلمانانو په عيبونو مه پسي کيږي، ځکه که څوک دمسلمانانو په عيبونو پسي سي نو الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله به دده په عيبونو په پسي سي او الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله چې دده په عيبونو پسي سي نو وبه يې شرمه وي که څه هم دی پخپلي کوټې کې دننه وي.

وقال سهل: لا تبحثوا عن طلب ما ستر الله على عباده ، وفي الحديث: " لا تتبعوا عورات المسلمين ؛ فإنَّ مَن تتبَّع عورات المسلمين تتبَّع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته ".:ج٧ص ٢٤٥ تفسير البحر المديد.

:ويل لكل همزة لمزة: ددي ايت چې (ويل لكل همزة لمزة)

ترجمه: هلاکت اوخرابي ده دهرهغه چاد پاره چې طعنه (عیب) ورکوي(لګوی) اوغيبت کوي.

حضرت قتادة رضي الله عنه وايي: داهغه خلک دي چې دخلکو غوښې خوري اوپه خلکو کې طعن لګوي.

وعن قتادة ويل لكل همزة لمزة قال: يأكل لحوم الناس ويطعن عليهم.:ج١٤ص٤٢٣ الدر المنثور.

:دخولې بي اودسي دروغ ويل دي: حضرت ابن عباس اوحضرت عائشة رضي الله عنهما دوي دواړه وايي چې بي اودسي په دوه ډوله ده يوه بي اودسي ستاپه خوله کي ده اوبله بي اودسي ستا دخوب څخه ده، خو دخولې بي اودسي زيانمنه وي، دخولې بي اودسي دروغ اوغيبت ويل دي.

وعن ابن عباس و عائشة أنهما قالا الحدث حدثان حدث في فيك وحدث من نومك وحدث الفم أشد: الكذب والغيبة.:ج٥ص٣٠٣ شعب الإيمان.

:غيبت لمونځ باطله وي: حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې دوو نفرو دماسپښين يادماذ ديګر لمونځ وکړو ، اودوي دواړه روژتيان هم ؤ، کله چې رسول

الله صلي الله عليه وسلم خپل لمونځ اداء کړ، نورسول الله صلي الله عليه وسلم دا دوو نفرو ته وويل چې اودس اولمونځ دواړه مو راوګرځوئ، اوروژه دورځې ترپايه پسي ورسوئ خود دي روژې قضاء بيابله ورځ راوړئ، هغو دوو نفرو ورته وويل چې ولې يارسول الله صلي الله عليه وسلم !

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايل تاسو دفلاني غيبت وکړو(نوپه غيبت سره يې اودس مات شواوبي اودسه لمونځ ندی روا اوپه غيبت سره يې روژه هم فاسده شوه).

وعن ابن عباس أن رجلين صليا صلاة الظهر أو العصر وكانا صائمين فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال: أعيدا وضوءكما وصلاتكما وامضيا في صومكما واقضياه يوما آخر قالا: لم يا رسول الله ؟ قال: اغتبتم فلانا .:ج٥ص٣٠٣ شعب الإيمان.

:پوښتنه: اول سوال:غيبت روژه ولې فاسده کړه؟

:دوهم سوال:په غيبت کولوسره اودس اولمونځ ولې د دوي دوو فاسد وبلل شو؟

:جواب:طيبي شرح دمشكاة المصابيح ودي سوالونوته ډېرښه جوابونه ويلي دي:

:داول سوال جواب اودطيبی تحقيق:غيبت روژه ځکه فاسده وي چې الله تعالیٰ جل جلاله ويلي دي:(أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا .الآية)

ترجمه:آيا خوښوي، څوک له تاسوڅخه، چې هغه خوري غوښه، د وروراخپل، چې (هغه هم) مړ وي.

نو دطيبی تحقيق دا ده که چا په روژه کې غيبت وکړو نو ده مړژګه وخوړه(نوپدي مردار خوراک سره دروژتي روژه فاسده شوه).

:د دوهم سوال جواب دطيبی په تحقيق کې داده:څوک چې غيبت وکړي او اودس بياونکړي نوپه تير اوداسه يې لمونځ ځکه نده صحيح اوفاسد ده چې غيبت کونکي نجسه وينه وڅښله اونجسه غوښه يې وخوړه اوغيبت کونکی ددي مرداريو بارونکی ده.

الحاصل دا: چې ګناهونه کول مخکې ياوروسته ترعبادته دا دعبادت کمال ناقص

کوي، لکه نیکې وروسته په بدې پسې، دبدي زوال واجب ګرځوي.

قال الطيبي وهذا في الصوم ظاهر لقوله تعالى أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا الحجرات وأما في الصلاة فلأنه شرب دم أخيه ولحمه فحمل النجاسة اه وحاصله أن الإتيان بالمعصية قبل الطاعة ينقص كمالها كما أن الحسنة بعد السيئة توجب زوالها فإن قوله تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات ورد فيمن قبل امرأة أجنبية ولعله هنا أظهر الزجر الشديد والتغليظ والوعيد لما يتعلق بالغيبة من حق العباد وربما تذهب العبادة بالكلية حيث يعطى لصاحب الغيبة النافلة الطوية فيبقى المذنب بلا صوم وصلاة فلهذا أمرهما بإعادتهما وقضائه وهذا من قبيل فتوى الخاصة لا من قبيل أحكام العامة.: مرقاة المفاتيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

:درواغ بدبويي لري: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كله چې بنده دروغ وايي نوملائكة د دي بنده څخه يوميل مسافه لري شي، د دي لپاره ملائكة عليهم الرحمة دومره تري لري شي چې دابنده په بدبويي ددرواغوسره راتګ وکړی.

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إذا كذب العبد تباعد عنه الملك ميلا من نتن ما جاء به " .: رواه الترمذي: ج۳ص۵۰ مشكاة المصابيح.

په بعضی ځایونوکي غیبت کول رواده

(مسئله) سوال: غیبت کول په ټولوځایونوکې ناروا ده اوکه په بعضو حالاتوکي جواز لري؟

:جواب: غیبت په بعضی ځایوکي روا ده حتّٰی چې په بعضی ځایوکي واجب هم ده

(۱) دمجهول (شخص) غیبت کول روا ده.

(۲) چې څوک ښکاره ګناه کوي اونه وربانديې زهیرکیږي اونه وربانديې شرمیږي لکه حدیث کي راغلي (من القى جلباب الحياء عن وجهه فلاغيبة له) ددي شخص غیبت کول روا ده.

(۳) دمشوري په ورکولوکې که څه هم مشوره دنکاح اویادسفر یادشراکت یامجاورت لپاره وي نودلته غیبت کول روا ده چې دخیرخواهي په خاطر دمستشیر لپاره عیب ظاهره کړي.

(۴) لپاره دتحذیر چې خلک ځانونه ترې وساتي یعني صاحب دبدعت وي غیبت

کول یې رواده.

(۵) داستغاثې لپاره که چاته عیب ښکاره کړي چې هغه یې په زجر اومنع سره قادر وي ددې غیبت کول رواده.

(۶) ذکر یې وکړي په وجه داهتمام چې غمخواري وشي یامخلوق یې له شره په امن شي غیبت کول یې رواده.

(۷)چې مستفتي له مفتي څخه استفتا غواړي نو که غیبت وکړي هم باک نلري.

(۸) دمال عیب ښودل چې بائع یئ مشتري ته غیبت وکړي یادثمنوعیب بائع ته وکړي دا رواده.

(۹) په نیت دتعریف چې یوشخص پدغه لقب باندې مشهوروي لکه ګوډ یاړوند باندې یادول جوازلري.

(۱۰) جرح په مجروح کې که څه هم شاهد یاراوي وي بلکه دغه عیب ښودل واجب ده.

(۱۱) یاچاته شکایت کول چې هغه انصاف ورسره وکړي دا رواده.

فالمجموع إحدى عشرة جمعتها بقولي: بما يكره الإنسان يحرم ذكره سوى عشرة حلت أتت تلو واحد تظلم وشر واجرح وبين مجاهرا بفسق ومجهولا وغشا لقاصد وعرف كذا استفت استعن عند زاجر كذاك اهتمم حذر فجور معاند.:ج۹ ص۶۷۴ درالمختارمع الردالمحتار.:فتاوي الأصلية.

دروغ ویل اګر چه په اصل کښې حرام دي، خو په بعضې حالاتوکې جائز وي

(مسئله) امام نووی وایي دا یادساته (پوشه) چې دروغ ویل اګرچې په اصل کښې حرام دي، خوپه بعضې حالاتوکې دڅه شرطونوپه وجود سره بیاجائز ګرځي، چې دهغو وضاحت ماپه کتاب الاذکارکې وای کړي دی، اودهغوخلاصه دا ده چې خبري دمقاصدو دحاصلولو دپاره یوه ذریعه ده، نوهر ښه مقصدچې دهغه حاصلول بغیر د دروغونه ممکن وي نوپه هغه کې دروغ ویل حرام دي، اوکه دهغه مقصد حاصلول بغیر د دروعونه ممکن نه وی، نودروغ پکې جائز دي، بیا که د دغه مقصود حاصلول مباح وي، نو دروغ به هم مباح وي، اوکه د دغه مقصود حاصلول واجب وي، نو دروغ به هم واجب وي:

مثلاً کله يو مسلمان دظالم نه پټ شي چې هغه يې دقتلولو اراده لري، اوياخپل مال د دي ظالم څخه پټ کړی چې هغه يې ترې اخلي، اويا ديو انسان په باره کي ترې همدغه رنګه پوښتنه وشي (چې فلانی څه شو، ياپه کوم ځای کې ده؟) نو په ده باندې دهغه نفر(اودمال) په پټولو کې دروغ ويل واجب دي، اوپدي ټولوصورتونو کې بياهم احتياط پدې کي ده چې توريه اوکړي.

باب بيان ما يجوز من الكذب أعلم أن الكذب وإن كان أصله محرما فيجوز في بعض الأحوال بشروط قد أوضحتها في كتاب : الأذكار (انظر باب النهي عن الكذب وبيان أقسامه من الأذكار) ، ومختصر ذلك أن الكلام وسيلة إلى المقاصد . فكل مقصود محمود يمكن تحصيله بغير الكذب يحرم الكذب فيه ، وإن لم يمكن تحصيله إلا بالكذب جاز الكذب . ثم إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحا كان الكذب مباحا ، وإن كان واجبا كان الكذب واجبا ، فإذا اختفى مسلم من ظالم يريد قتله أو أخذ ماله وأخفى ماله وسئل إنسان عنه وجب الكذب بإخفائه ، وكذا لو كان عنده وديعة وأراد ظالم أخذها وجب الكذب بإخفائها ، والأحوط في هذا كله أن يوري . ومعنى التورية : أن يقصد بعبارته مقصودا صحيحا ليس هو كاذبا بالنسبة إليه وإن كان كاذبا في ظاهر اللفظ وبالنسبة إلى ما يفهمه المخاطب ، ولو ترك التورية وأطلق عبارة الكذب فليس بحرام في هذا الحال . واستدل العلماء بجواز الكذب في هذا الحال بحديث أم كلثوم رضي الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيرا أو يقول خيرا " متفق عليه . زاد مسلم في رواية : قالت أم كلثوم : ولم أسمعه يرخص في شئ مما يقول الناس إلا في ثلاث . تعني الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها.:ج٢ص١٢٠ رياض الصالحين.

دا به نه وايي چې دا فلانی څومره کمزوري روان دی

:دشل اوضعيفه سړي غيبت کول: دابه نه وايي چې دافلاني څومره کمزوري ضعيفه روان دی، ياضعيفه کمزوري ولاړشوځکه حضرت ابي هريرة رضي الله عنه وايي سي يوسړی درسول الله صلي الله عليه وسلم دمجلس څخه ولاړشوخلکو ددي سړي په ولاړه کې عاجزي (ضعف) وليدله، خلکو وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم دافلانی څومره کمزوري ده، رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل تاسو دخپل وروړ غوښه وخوړه اوغيبت مو وکړئ.

قال أبو هريرة : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأَوْا في قيامه عَجْزاً ، فقالوا : يا رسول الله ، ما أعجز فلاناً! فقال عليه السلام:" أَكَلْتُم لحْمَ أخيكم واغتبتموه ".:ج٧ص٢٤٧ تفسير البحر المديد.

داسى مې هم وليدل: ولا فرق بين غيبة الحي والميت ، لما ورد : " مَن شتمَ ميتاً أو اغتابه فكأنما شتم ألف نبي ، ومَن اغتابه فكأنما اغتاب ألفَ ملَك ، وأحبط الله له عمل سبعين سنة ، ووضع على قدمه سبعين كيةً من نار. :ج٧ص٢٤٧ تفسير البحر المديد.

:چپ تيا کوم مقام لري: عمران بن حصين رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي چې دسړي دشپيتوکالوله عبادت کولوڅخه (چې ډېري خبري ورسره وي) چپ تيا (ترې) بهتره ده.

:تشريح: کله چې يو سړی دشرمجلس کوي، نوريښتياهم د دې شخص دشپيتو کالوترعبادت کولو يوساعت چپ تيا اوسکوت بهتره ده، په چوپتياکي ورته نجات ده.

وعن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مقام الرجل بالصمت أفضل من عبادة ستين سنة " .:ج٣ص٣٤ مشكاة المصابيح.

الميم وبضم أي ثباته بالصمت أي بمداومة سكوته عن الشر وقال الطيبي أي منزلته عند الله أفضل من عبادة ستين سنة أي مع كثرة الكلام وعدم التثبت في المقام قال الطيبي لأن في العبادة آفات يسلم عنها بالصمت كما ورد من صمت نجا .:مرقاة المفاتيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

:له ژبي ويېرېږه!: سفيان بن عبدالله الثقفي رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم ته ما وويل هغه کوم شی ده چې ته په ما ډېرپه بيرېږې؟

سفيان رضي الله عنه وايي حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم خپله ژبه ونيوله اودايې راته وويل په ژبه سره درباندې بيرېږم.

وعن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي ؟ قال: فأخذ بلسان نفسه وقال : " هذا " . رواه الترمذي وصححه.:ج٣ص٤٩ مشكاة المصابيح.

:دفاسق شخص مدح (صفت) کول: حضرت انس رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل کله چې دفاسق شخص مدح وشي الله تعالیٰ جل

جلاله په غضب (قهر) شي او عرش عظيم وښوري (المطلب چې دا ډېره بده ګناه ده).

:تشريح: لکه فاسق ته ياسيد (قدرمند محترم الفاظ ورته) ويل اويادفاسق صفتونه کول اويانور عزت ورکول دي ته دفاسق مدح ويل کيږي.

شارح دمشکاة طيبى وايي سي مراد داهتزاز العرش څخه دا ده چې يولوي امرواقع شوځکه پدي کي دا مدح کونکى انسان رضاء په هغه څه ښکاره کړه چې په هغه کې دالله جل جلاله ناراضکي اوغضب ده، که دفاسق مدح ځوک حلاله بولي نو دا عقيده (خبره) وکفرته هم مفضى سوه.

وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إذا مدح الفاسق غضب الرب تعالى واهتز له العرش " رواه البيهقي في " شعب الإيمان " .:ج۳ص۴۹ مشكاة المصابيح.

وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله إذا مدح الفاسق بأن قال له يا سيد مثلا غضب الرب تعالى أي على المادح واهتز له أي لأجل مدحه وفي رواية لذلك العرش أي وكاد أن يتحرك ويندك من هيبة أثر عظمة سخطه سبحانه

ونظيره قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا مريم وقال الطيبي اهتزاز العرش عبارة عن وقوع أمر عظيم وداهية دهياء لأن فيه رضا بما فيه سخط الله وغضبه بل يقرب أن يكون كفرا لأنه يكاد أن يفضي إلى استحلال ما حرمه الله تعالى وهذا هو الداء العضال لأكثر العلماء والشعراء والقراء المرائين في زماننا هذا وإذا كان هذا حكم من مدح الفاسق فكيف بمن مدح الظالم وركن إليه ركونا وقد قال تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار.:مرقاة المفاتيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

:پاملرنه: باب النهي عن مخاطبة الفاسق والمبتدع ونحوهما بسيد ونحوه:

وعن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تقولوا للمنافق سيد ، فإنه إن يك سيدا فقد أسخطتم ربكم عز وجل " رواه أبو داود بإسناد صحيح.:رياض الصالحين.

:دژبي حفاظت کوه: حضرت انس رضي الله عنه وايي چې يو اصحابى وفات شوي وه، نويوه سړي وويل داوفات شوي صحابى ته په جنت سره زيرى قبول کړه، رسول الله صلي الله عليه وسلم دا ويونکي شخص ته وفرمايل ته څه خبريې چې شائد ده دي لايعني خبره کړي وي، اويادي دهغه څه بخل کړي وي چې په ورکولو نه کميده

(لکه يوڅوک چې يوسوالي شی لکه چارى کولنګ زينه چوکی وغيره اشيا دکار لپاره په خواست درڅخه وغواړې چې بيرته يې درته راوړم نو دا شيان ورکوئ).

وعن أنس قال : توفي رجل من الصحابة . فقال رجل : أبشر بالجنة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أو لا تدري فلعله تكلم فيما لا يعنيه أو بخل بما لا ينقصه ". رواه الترمذي:ج۳ص۴۹ مشكاة المصابيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

:جامع نصيحت: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه وايي سي رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل ايا تاسو پوهيږئ کوم دی زيات هغه شی چې خلک وجنت ته داخله وي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل دا تقوىٰ اوحسن اخلاق کول.

اورسول الله صلي الله عليه وسلم وويل اياتاسوپوهيږئ کوم دی زيات هغه شی سي خلک وجهنم ته داخله وي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل دا دوه خولې دي يوه خوله اوبل فرج.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ تقوى الله وحسن الخلق . أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس النار ؟ الأجوفان : الفم والفرج " رواه الترمذي وابن ماجه.:ج۳ص۴۷ مشكاة المصابيح.

:ښه اخلاق په ځان کي راوله: کوچيانو وحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته دعرفات په ورځ په عرفات کي وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم کوم شی دخير ده چې وخلکوته ورکول سوي ده!

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل خلکوته ترښه اخلاقوبل ښه (بهتره) څيز ندي ورکول سوي.

وعن أسامة بن شريك قال قالت الأعراب بعرفات يا رسول الله فما خير ما أعطى الناس فقال إن الناس لم يعطوا شيئا خيرا من خلق حسن.:۱۷ص ۱۰۷ معجم الطبراني الكبير.

:غيبت په قاريانوکي: حضرت الفضيل بن عياض رضي الله عنه ويلي دي چې هرشي لره دښايست جوړښته اودښايست جوړ قاريانو لره دغيبت پريښول دي.

وقال الفضيل بن عياض أنه قال: لكل شيء ديباج، وديباج القراء ترك الغيبة.:ص۳۰ الجليس الصالح

والأنيس الناصح.

:ابن سيرين څه وايي: په حضرت ابن سيرين رحمه الله دوه ذمي طبيبان تيريده نو حضرت ابن سيرين رحمه الله ته وويل شول په دوي دوو کې کوم يو ښه طبيب ده؟

حضرت ابن سيرين رحمه الله ورته وويل زه بيريږم که وو ايم غيبت به شي.

ومر بابن سيرين طبيبان ذميان، فقيل له أيهما أطب؟ فقال أخاف أن تكون غيبة.:ص١٦٩ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:ابن سيرين وايي: حضرت عبد الله ابن المبارک رحمه الله وايي سي ما حضرت سفيان رحمه الله ته وويل چې حضرت ابو حنيفة رحمه الله بيخي زيات له غيبته لري ده؟ ماهيڅ کله د ده څخه د چا غيبت نده اوريدلي.

عبد الله ابن المبارک رحمه الله وايي چې حضرت سفيان رحمه الله را ته وويل سي په خداى قسم حضرت ابو حنيفة رحمه الله عقلمند ده ترهغه چاچې دى دغيبت په کولو سره پخپلو نيکيو بل څوک مسلط کړي او دا نيکې د ده په غيبت کولو ترې ويسي.

عبد الله المبارك: قلت لسفيان: ما أبعد أبا حنيفة عن الغيبة؟ ما سمعته يغتاب أحداً قط؛ قال: هو والله أعقل من أن يسلط على حسناته ما يذهب بها.:ص١٦٩ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:وخپل نفس ته متوجى شه: وحضرت ربيع بن خثيم رحمه الله ته وويل شول سي ته د چاعيب نه وايي؟

حضرت ربيع بن خثيم رحمه الله ورته وويل زه د خپله نفسه څخه راضي نه يم چې د بل وعيب ويلو ته فاريغه شم.

قيل للربيع بن خثيم: ما نراك تعيب أحداً؛ قال: لست عن نفسي راضياً فأتفرغ لذم الناس، وأنشد:لنفسي أبكي لست أبكي لغيرها ... لنفسي في نفسي عن الناس شاغل.:ص١٦٩ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:په انسان کي عيب وي: وسقراط ته وويل شول چې د انسانانو څخه داسي څوک شته چې عيب پکښې نه وي؟

سقراط ورته وويل که په انسان کې عيب نه واى نو دى به نه مړکيدلاى.

قیل لسقراط: هل من إنسان لا عیب فیه؟ قال: لو كان إنسان لا عیب فیه لكان لا یموت.:ص١٦٨ ربیع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:حضرت زهري ته يو وخت كنځل وشول: یو سړي وحضرت زهري رحمه الله ته كنځل وکړه، حضرت زهري رحمه الله ورته وويل که زه داسي يم لکه دا ته چي وايي نو داخوماته شرده، اوکه چيرې داسي نه يم لکه داته چي وماته وايي نودابيا تالره شرده.

حضرت زهري رحمه الله به ويل: که مامريي ته وويل چې خدای دي وشرموه نودا مريي بس آزاد ده.

شتم رجل الزهري فقال: أن كنت كما قلت فهو شر لي، وأن لم أكن كما قلت فهو شر لك. وكان يقول: متى قلت لمملوك أخزاك الله فهو حر.:ص١٦٨ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:كوچيان څه وايي: كوچيان وايي فلانى د دستي پيغوره نه بيريږي، اونه له راتلونكي اوره (دجهنم) بيريږي، لكه چارپاى (ځيناور) خورى هغه څه چې دى يې پيدا كړي، او وطي(جماع) كوي دهغه څه سره چې په پسي شي.

أعرابي: فلان لا يخاف عاجل عار، ولا آجل نار، كالبهيمة تأكل ما وجدت، وتنكح ما لحقت.:ص ١٦٨ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:پوښتنه: اولنى غيبت چاكړي وه؟

:جواب: اول چې په دنياكي غيبت كړى داكس ابليس ؤ سي دادم عليه السلام غيبت يئ وكاوه.

وأول من اغتاب إبليس اغتاب آدم.:ص١٧٠ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:دحضرت علي وينا: حضرت علي رضي الله عنه وايي كه څوک دنوروخلكوپه عيبونوكي ګوري اوبديې ګڼي او وروسته بيا داعيبونه وخپل نفس (ځان)ته خوښوي (دى يئ كوي) نو دا سړى احمق دى.

علي رضي الله عنه: من نظر في عيوب الناس فأنكرها، ثم رضيها لنفسه فذلك الأحمق بعينه.:ص ١٧٠ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:دغيبت څخه توبه كښل: الله تعالیٰ جل جلاله وحضرت موسي عليه السلام ته

وحي وکړه که غیبت کونکی توبه وهم کاږي له غیبته کولوڅخه نودی به آخرنی شخص وي سي وجنت له به داخلیږي، اوکه په غیبت کولو باندې همیشني ۀ نوبیابه دی اولنی شخص وي چې وجهنم ته به داخلیږي.

أوحى الله إلى موسى أن المغتاب إذا تاب فهو آخر من يدخل الجنة، وإن أصر فهو أول من يدخل النار.:ص۱۷۰ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:ابن القرية څه وايي: حجاج وابن القرية ته وويل سي شري شخص څوک دی؟

ابن القرية ورته وويل چې شري دخلکوهغه شخص دی سي دی دخلکوپه لغزشونو پسي وي اوپخپله همیشه ګناهونه کوي.

قال الحجاج لابن القرية: من شر الناس؟ قال: الذي يطلب عثرات الناس وهو مصر على الذنوب. :ص۱۷۰ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:حضرت أبوهريرة څه وايي: حضرت أبوهريرة رضي الله عنه فرمائي که زه په حالت دفرضي روژې کې دورځې یوه کوزه اوبه قصداً وڅښنم دابهتره ده ماته تردي چې دیو مسلمان غیبت وکړم.

قال أبو هريرة: لئن أقوم إلى كوز ماء فأشربه في رمضان أحب إلي من أن اغتاب مسلماً.:ص۱۷۲ ربيع الأبرار المؤلف: الزمخشري.

:متقدمين علماء وايي: متقدمین علماء خو داسي فرمائي که داسي ووایې چې دفلاني جامه لنډه یا اُوګده ده نوهم دي غیبت وکړو، اوته د ده دنفس ذکرکوې نو دا به څومره ګناه وي.

ذكر عن بعض المتقدمين أنه قال لوقلت أن فلاناثوبه قصير أوثوبه طويل يكون غيبة فكيف اذا ذكرت عن نفسه.:ص٥٤ تنبيه الغافلين لابي ليث.

:غیبت څوک زیات کوي: **:اول**: غیبت دویونکوخلکومیوه ده (پردامیوه دغیبت سره راټول وي).

:دوهم: غیبت دګنهګارانو میلمستیاده.

:دریم: غیبت دښځو دڅیرېدلو ځای ده.

:څلورم: غیبت د ذلیلوخلکو کتغ (سالن) دمیلمستیاده.

:**پنځم**: او د متقيانو ناخوښ شی غيبت دی.

:**شپږم**:د پاچاهانو لپاره غيبت داسي ده لکه باغونه.

:**اووم**:غيبت د قاريانو ميوه ده.

:پاملرنه: بشربن الحارث الحافي وايي: سي قاريان په دوو خويونو هلاک دي اول په غيبت کولو سره دوهم په ځان خوښولو سره (بس يو ځان يې ترپامه ورته انسان ښکاريږي وبس).

وذكر عن بعض الحكماء أنه قال الغيبة فاكهة القراء وضيافة الفساق ومراتع النساء وادام الكلاب الناس سؤ ومزابل الاتقياء.:ص٥٥ تنبيه الغافلين لابي ليث.

قال بعضهم: هي فاكهةُ القراء، ومراتعُ النساء، وبساتينُ الملوك، ومَزبلةُ المتقين، وإدام كلام الناس. هـ.:ج٧ص٢٤٩ تفسير البحر المديد.

وحدثني محمد بن الجنيد نا محمد بن حماد الأبيوردي قال : سمعت فضيل بن عياض يقول الغيبة فاكهة القراء.:ج٥ص٣١٦ شعب الإيمان.

الحسن بن عمرو قال سمعت بشر بن الحارث الحافي يقول هلك القراء في هاتين الخصلتين الغيبة والعجب.:ج٥ص٣١٦ شعب الإيمان.

:داحاضرخلک: زمونږپه عصرکې خوداسي بدعادت دی چې دروغ ويل غيبت کول بهتان لګول کوم عيب ندی اونه داعملونه کول کوم بد شيان خلک بولی نراوښځې ټول په مبتلاء دي، حتٰی چې بعضي علماء اوطلباء کرام ورېه اوبعضي مجاهدين ورېه هم زيات وخت په غيبت کولو دروغ ويلوسره اخته اوپه مبتلاء وي.

بس چې يوڅونارينه ياښځې سره رايوځای شي نويومسلمان وروربه په چنګکونو (لکه قصابان) سره راوځړوي اوخامې غوښې به ترې راپري کوي اوسره خوري به يې هيڅ يوبه هم هغه بل نه ترې منع کوي چې دا مرداري مړژګي غوښې مه خوره، هريوه ته به خپل ځان بزرګ ښکاري په مولويانو ملايانو، پيرانو، اوپه مجاهدينو اوپه هرچابه لګيږي چې دا ښه خلک ندي، هغه يې وکړو او داسي وکړل، اوپه داخپل ګريوان کې به نه ګوري چې مونږ نو دځانونو اصلاح کله کړې ده، اسلام دبل په حق سره دچهاپي وهلو اجازه نده درکړي، اسلام دنيا ټوله يوکورګرځولي ده که څوک

دبل په حق چېا په وهي نو دي خپل ځان دبد فعل دسزاء و ورلو ته هم تيار کړي، بيانو دی دهيڅ رحم او دعافيت مستحق نده، په مونږکه يو چا څه ظلم وکړو، نوبه دا وايو چې مسلماني ايا داسي وي، اوجهنم به دي ځای وي، خوکه مونږ دخلګو سره ظلمونه کو نو بيا کومه پروانه لري، دا څنګه انصاف ده.

داخبره يادلرئ چې غيبت کول(ديو چاپه عزت حمله کول ده) دروغ ويل په کورنی اوجامعه داسلام کې نفرت اونفاق پيداکوی، نوکله چې ملا، طالب دمقتديانو غيبت کوي اومقتديان دعلماء کرامو غيبتونه کوي، نو دا جامعه فلج شوه، نيتونه يې سره بدشول، اوکرکه د دوی سره پيدا کيږي، اومسلمانان دکفارو سره دمقابلي ځواک له لاسه ورکوي. :مصنف.

:مصيبت: پدي عصرکې په خاص ډول دسحرا کليوالو خلکوته دامصيبت راپيښ ده چې په مسجدکې به په غيبت کولو دروغ ويلو اوپه فحش ويلوسره لګياوي، اويابه په مسجدکي دځناورو دصفتونو، اويادقبيح والي ددوی مجلسو نه به سره شروع کړي، مسجدشريف د ذکرالله لمونځ کولو تلاوت لوستلو ځای ده نه د دلهو او دباطلو ځای. :مصنف.

:دغيبت څخه توبه کښل: فقيه أبو الليث فرمائي که دچاغيبت وشي اوهغه ته داخبري ورسيږي نوله هغه څخه دمعافی غوښتلو پرته به توبه صحيح نه وي.

اوکه دچاغيبت وکړي اوهغه ته داخبري (دذم اودخفګان) ور ونه رسيږي نودالله تعالیٰ جل جلاله په دربارکي دي استغفار وغواړي اوتوبه دي وباسي، او د دي بدناروا عمل دنه کولو وعده دي وکړي نوتوبه يې صحيح ده.

اوامام نووي دقاضي خان په حواله فرمائي که دچا غيبت وشي (په عزت يئ حمله وشی) اوهغه مړشي يادغيبت کونکي څخه داسړی ډېرليري وي چې بخښنه ترې وغواړي، نودي داغيبت کونکی شخص توبي کاږي او استغفرالله دي وايي.

او دا بيا کوم اعتبارنه لري چې دچاغيبت وشي اوهغه مړشي بيانو دورثه ؤ داقاربو د ميت څخه دغيبت کولو تحليل غواړي.

وقال الفقيه أبو الليث قد تكلم الناس في توبة المغتابين هل تجوز من غير أن يستحل من صاحبه قال

بعضهم تجوز وقال بعضهم لا تجوز وهو عندنا على وجهين أحدهما إن كان ذلك القول قد بلغ إلى الذي اغتابه فتوبته أن يستحل منه وإن لم يبلغ فيستغفر الله ويضمر أن لا يعود لمثله اه.:ص٥٥ تنبيه الغافلين لابي ليث.

يستحب لصاحب الغيبة أن يبرئه منها ليخلص أخاه من المعصية ويفوز هو بعظيم ثواب الله في العفو وفي القنية تصافح الخصمين لأجل العذر استحلال وقال النووي رأيت في فتاوى الطحاوي أنه يكفي الندم والاستغفار إلى الغيبة وإن بلغت فالطريق أن يأتي المغتاب ويستحل منه فإن تعذر لموته أو لغيبته البعيدة استغفر الله تعالى ولا اعتبار بتحليل الورثة.:مرقاة المفاتيح باب حفظ اللسان والغيبة والشتم.

:ديوبزرګ دښځې واقعه: ديوه زاهد واقعه څه داسي راغلي ده چې زاهد (بزرګ) دخپلي ښځې لپاره مالوچ (پونبه) واخستل، نو دزاهدښځې وويل مالوچ خرڅونکي دا بد خلک دي اوله تاسره دوی خيانت کړيده پدي مالوچوکې، بزرګ ورته وويل سي تاپدي خبره باندې خيانت وکړو، او دا زاهدودي خپلي ښځې ته طلاق ورکړ کله چې له زاهد څخه وپوښتل شول چې بي بي ته دي ولي طلاق ورکړو! زاهد وويل زه غيرت مندشخص يم او دا ويره لرم چې مالوچ خرڅونکي به ټول دقيامت په ورځ ددي ښځې مقابل(دعوه ګير) جوړشي، نو وبه ويل شي چې دفلاني دښځې له مالوچ خرڅونکو سره جګړه ده اومالوچ خرڅونکي به پوري نيښتي وي، نوله دي امله ماهغې ته طلاق ورکړ.

وذكر أن بعض الزهاد أنه اشتري قطناً لامرأته فقالت المرأة ان باعة القطن قوم سوء قدخانوک في هذا القطن فطلق الرجل امرأته فسئل عن ذالک فقال اني رجل غيور فاخاف أن يكون القطانون كلهم خمصماء هايوم القيامة فيقال ان امرأة فلان تعلق بها القطانون فلاجل ذالک طلقتُها.:ص٥٧ تنبيه الغافلين لابي ليث.

:غيبت پدين يو ټکه تندره: غيبت كول پدين (ايمان) باندې يوټکه تندر وراچول ده، که څوک غواړي چې خپلي نيکې ښي اوچپ طرفونوته ولي(وُبيشي) نو دخلکو غيبتونه دي کوي.

والغيبة صاعقة الدين فمَن أراد أن يُفرّق حسناته يميناً وشمالاً ؛ فليغتب الناس.:ج٧ص٢٤٩ تفسير البحر المديد.

:پاملرنه: قال قيس سمعت أبا بكر رضي الله عنه يقول يا أيها الناس إياكم والكذب فإن الكذب مجانب للإيمان إسناده صحيح على شرط الشيخين .: مسند الإمام أحمد بن حنبل.

:دغيبت مثال: غيبت كول داسي مثال لري لكه يومنجنيق چې ودروې اوپدي منجنيق كښې بني اوچپ طرفونو يا شرق اوغرب ته خپلي نيكي پكښې ولې.

وقيل: مثلُ صاحب الغيبة مثل مَن نصب منجنيقاً فهو يرمي به حسناته يميناً وشمالاً ، شرقاً وغرباً. :ج٧ص٢٤٩ تفسير البحر المديد.

:دُعا: دغيبت خو ډېرذم ويل شوى ده الله تبارک وتعالى جل جلاله دي پخپل حفاظت اولطف سره ترې ټوله امت ته نجات راكړي؟ اللهم آمين، ثم آمين، ثم آمين.

والأحاديث والحكايات في ذم الغيبة كثيرة ، نجانا الله منها بحفظه ورعايته.:ج٧ص٢٤٩ تفسير البحر المديد.

:دا روايت ته هم لږ وګوره؟: د آخرت په ورځ به يو سړي ته خپله عمل نامه وركول شي او دا سړى به ووايي سي زمانيكې خويوه هم پدي عمل نامه كي نه معلوميږي دانيكې چېري دي، دابه ورته وويل شي چې ستانيكې ختمي شوى دي دخلكوپه غيبت كولو سره.

{ إن الرجل ليؤتى كتابه منشورا فيقول يارب فأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتي ، فيقول له : محيت باغتيابك الناس } .:ج٢ص١٥ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:دغيبت تعريف: غيبت دا ده چې ته داسي خبري په يوچاكي وكړې چې داخبري په هغه كس كي وي.

:دبهتان تعريف: بهتان چې ترغيبت كولوسخته ګناده دا ده چې ته داسي خبري په يو چاكي وكړې چې دا خبري په هغه كس كي نه وي.

:دإفک تعريف: اوإفک (دروغ) دي ته وايي چې كومه خبره ته واورې بس خلكو ته يې كوې.

فالغيبة أن تقول ما فيه، والبهتان ما ليس فيه، والإفك أن تقول ما بلغك.:ج٢ص٢٢ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:غيبت چه وكړې نوغاښونه دغوښوڅخه خلال كړه: حضرت عبدالله بن مسعود

رضي الله عنه وايي سي مونږ د رسول الله صلي الله عليه وسلم سره ناست ؤ، يو سړی راڅخه ولاړ شو نويو سړي په ده پسي د وروسته خبري شروع کړي، رسول الله صلي الله عليه وسلم دا خبر کونکي شخص ته وويل غاښونه دي د غوښو څخه خلال (پاک) کړه.

دا سړي (غيبت کونکي) ورته وويل چې غاښونه د څه څخه خلال (پاک) کړم ما خو غوښه نده خوړلي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل تا د وروغوښه وخوړه.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: { كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل ، فوقع فيه رجل من بعده ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم تخلل.

فقال : ومم أتخلل ؟ ما أكلت لحما.

قال : إنك أكلت لحم أخيك }.: ج۲ص۱۲ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:دأسامه اودسلمان رضي الله عنهم چې غيبت شوي ؤ: واقعه څه داسي وه سي حضرت سلمان رضي الله عنه ډېرغريب انسان وه ده په يوه غزاکي دوو اصحابو کرامو ته وويل چې مادرسره بوځې لنګر(سالن) به زه درپخوم، (هغو ورسره بوتلو)خدمت يې ورته کاوه، اوډوډۍ به يې ورتياره وله، يو وخت حضرت سلمان رضي الله عنه ددوي دخدمت څخه بيده شوی ؤ، ملګري يې چې راغلل حضرت سلمان رضي الله عنه ته يې وويل سي دغرمي ډوډۍ دي ولي نده پخه کړې؟

حضرت سلمان رضي الله عنه ورته وويل بيده شوي وم!

هغوي ورته وويل ورسه درسول الله صلي الله عليه وسلم لنګرته درسول الله صلي الله عليه وسلم (دلنګر مشرحضرت أسامه بن زيد رضي الله عنه ؤ) که په لنګرکې څه ورسره وي هغه به يې درکړي؟

حضرت سلمان رضي الله عنه راغي وحضرت أسامه بن زيد رضي الله عنه ته هغه مبارک ورته وويل دلته له ماسره دخوراک څه نشته.

حضرت سلمان رضي الله عنه ملګروته راغلی او ورته يئ وويل دحضرت أسامه رضي الله عنه سره هم څه نه ول.

نو دا دحضرت سلمان رضي الله عنه ملګرو وويل دا أُسامه زمونږ سره وران (خفه) دی د ده سره خوراکه شته خو هسي له مونږ څخه یې پټه کړي ده.

دا دوو نفرو وويل مونږ یې معلومات کووته مه ځه اې سلمانه تاخوچې مونږ داوبوچینی ته ولیږو چینه داوبو هم دربانديږ وچه شي (یعنی دومره شوم انسان يې) نوپه حضرت سلمان رضي الله عنه پسي یه داخبره وکړه چې تاته چینه وچه شي، اوپه حضرت أسامه رضي الله عنه پسي يې هغه وويل چې له مونږسره یه بخل کړي دخوراک شی یې راڅخه پټ کړي دی اوراسره وران دي، اومعلومات یې په حضرت أُسامه رضي الله عنه پسي شروع کړوچې په لنګرکې څه پاته دي که نه!

بس دواړه صحابه کرام راغلل (دلنګرپه ځای کې) داسي پټ پټ ګوري چې څه پاته دي که نه، رسول الله صلي الله علیه وسلم دواړه راوغوښتل او ورته یې وويل چې څه وجه ده چې دخولو څخه مو دغوښو وینې رواني دي اوخولې موپه سرو وينو سره لړلي دي، هغوي حيران شول چې مونږ خوتیرییګاه هم غوښې ندي خوړلي، رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وويل تاسو دأسامه رضي الله عنه اودسلمان رضي الله عنه غوښې خوړلي دي(غیبت مو دحضرت أُسامه رضي الله عنه او دحضرت سلمان فارسي رضي الله عنه کړي ده).

ونزلت أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا الآية في رجلين من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم اغتابا رفيقيهما ، وذلك أنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان إذا غزا أو سافر ، ضمّ الرجل المحتاج إلى رجلين موسورين يخدمهما ، ويحقب حوائجهما ، ويتقدّم لهما إلى المنزل ، فيهيّئ لهما ما يصلحهما من الطعام ، والشراب ، فضم سلمان الفارسي ح إلى رجلين في بعض أسفاره ، فتقدّم سلمان ، فغلبته عيناه ، فلم يهيّئ لهما شيئاً ، فلمّا قدما ، قالا له : ما صنعت شيئاً ؟ قال : لا . قالا : ولِمَ ؟ قال : غلبتني عيناي ، فقالا له : انطلق إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واطلب لنا منه طعاماً وإداماً ، فجاء سلمان إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وسأله طعاماً ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (انطلق إلى أُسامة بن زيد وقل له : إن كان عنده فضل من طعام ، وإدام ، فليعطك) .

وكان أُسامة خازن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعلى رحله ، فأتاه ، فقال : ما عندي شيء ، فرجع سلمان إليهما ، وأخبرهما بذلك ، فقالا : كان عند أُسامة ، ولكن بخل ، فبعثا سلمان إلى طائفة

من الصحابة ، فلم يجد عندهم شيئاً ، فلمّا رجع سلمان ، قالا : لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها ، ثمّ انطلقا يتجسّسان هل عند أُسامة ما أمر لهما به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلمّا جاءا إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لهما : (ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما) قالا : يا رسول الله ، والله ما تناولنا يومنا هذا لحماً ، فقال : (ظللتم تأكلون لحم سلمان ، وأسامة).:ج٩ص٨٢ الكشف والبيان . المؤلف: أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري.

وعن ابن عباس أن سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة ويسوي لهما طعاما فنام عن شأنه يوما فبعثاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغي لهما إداما وكان أسامة على طعام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان فعند ذلك قولا لو بعثناه إلى بئر سمحة لغار ماؤها فلما راحا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما (مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال إنكما قد اغتبتما) ونزلت أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا.:ج٣ص٣٤٨ تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري المؤلف: جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي.

وقعت بعض أحداث غزوة تبوك في رمضان سنة ٩هـ.:ج٣ص١١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:ځان کم ګڼه: په هر انسان دا واجب ده چې خپل نفس متهم کړي، دبل شخص په نقصان کې دي نه واقع کيږي، حضرت عمررضي الله عنه چې به خلکوته خطبه ويله، دابه يې ويل ټول خلک ترعمره پوهه اوهوښيار دي حتى ښځې هم ترعمرافقهي دي.

ويجب أن يتهم نَفْسَه في كل ما يقع له من نقصان غيره، هذا أمير المؤمنين عمرُ قال وهو يخطب الناس: "كُلّ الناسِ أفقه من عمر حتى النساء ". هـ. :ج٧ص٢٤٩ تفسير البحر المديد.

:دنفسه ويېرېږه: حضرت ابوبکرالصديق رضي الله عنه پخپل هغه وصيت کې چې حضرت عمر رضي الله عنه يې خليفه کاوه دايې ورته وويل کوم په اولني شي سره زه چې په تا ييريږم هغه ستا نفس دى هغه نفس چې په ماپين د دواړو اړخونو ستاکې ده.

وقال أبو بكر الصديق في وصيته لعمر رضي الله عنهما حين استخلفه : إنَّ أوَّل ما أحذِّرُكَ نفسك التي بين جنبيك.: جامع العلوم والحكم.

:هغه سخت ترينه دښمن ستا : حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې ستادښمن هغه څوک نده چې تاقتل کړئ او وجنت له دي داخل کئ، اوکله چې ته

دښمن قتل کړئ نو داستادپاره نور (رحمت) دی، ترهغه زیات دښمن ستانفس ستادی هغه نفس چې په مابین ددوو اړخونوستاکې ده.

وعن أنس عن النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم ، قال: (ليس عدوُّك الذي إذا قتلك أدخلك الجنة ، وإذا قتلته كان لك نوراً ، أعدى عدوِّك نفسك التي بين جنبيك).:ج۳۲ص۱۲۵کنز العمال.

:ژبه غشي لري: حضرت سفیان رحمه الله فرمائي که زه واي یوسړی په غشي سره وولم داخبره ماته بهتره ده، ترهغه څه چې یوڅوک په ژبه (دژبې په خبر بدګویی) سره وولم.

الحسن بن عمرو قال: وسمعت بشر بن الحارث يقول قال الفضيل: سمعت سفيان يقول لأن أرمي رجلا بسهم أحب إلي من أن أرميه بلساني.:ج۵ص۳۱٦ شعب الإيمان.

:صدیقین څوک دي: حضرت سهل بن عبد الله وایي: دصدیقینو د اخلاقو څخه دا ده چې دوی په الله جل جلاله سره قسمونه نه اخلي نه په دروغو اونه په ریښتیاوو، اونه غیبت کوي، اونه د دوی څخه غیبت کیږي.

أبا محمد الجريري قال: سمعت سهل بن عبد الله يقول من أخلاق الصديقين أن لا يحلفوا بالله لا صادقين ولا كاذبين ولا يغتابون ولا يغتاب عنهم.:ج۵ص۳۱۷ شعب الإيمان.

:شر دانسانانو څوک دی!: حضرت مالک بن دینار رحمه الله فرمائي: سړي ته دا شر(ذلالت) کافي ده چې خپله صالح نه وي، اودی په صالحینو خلکوکې لویدلی وي(غیبتونه یې کوي).

جعفر بن سليمان قال: سمعت مالك بن دينار يقول كفى بالمرء شرا أن لا يكون صالحا وهو يقع في الصالحين .:ج۵ص۳۱٦ شعب الإيمان.

:داشر دي بس ده: حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه وایي: انسان ته داشر (بدبختی)کافی ده چې خلک پخپلو زړونوکې په ده باندې لعنت وایي، خلکو دحضرت أبا الدرداء رضي الله عنه څخه پوښتنه وکړه داسي انسان به څنګه پیږنو چې خلک په زړونوکې لعنت پروایي؟

حضرت أبا الدرداء رضي الله عنه ورته وویل سي داکس وکوم ځای ته چې ورشي هغه خلک د ده ورتګ بدګڼي اوپربوج شی(بس دایې علامه ده).

أخبرني الحارث بن نبهان عن سليمان أن أبا الدرداء قال: كفى بالمرء من الشر أن يلعنه الناس بقلوبهم قالوا وكيف ذاك قال: يكرهون مجيئه إذا جاءهم.:٢ص٤٨٤ الجامع في الحديث لعبد الله بن وهب بن مسلم القرشي أبو محمد المصري.

:هرڅوک به دخپلو خبرو سره مخ شي: الله جل جلاله فرمائي:

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨)سورة ق.:قرآن کريم.

:ترجمه: نه وځي (دخلې نه دانسان) څه خبره مګر د ده سره يوساتونکي فرښته ددي (قول خبري) دليکلو دپاره تياره ناسته وي.

:الله جل جلاله فرمائي:

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤) سورة الزلزلة.: قرآن کريم.

:ترجمه: پدغه ورځ(دقيامت) به دا ځمکه خپل ټول حالونه (چې انسانانو پر کړيدي)ووايي (اوبيان به يې کړي).

:پوښتنه: له غيبت څخه څنګه ځانونه خلاص کړو؟

:جواب: :**اول**:حسد مه کوئ.

:**دوهم**: دزړه براسکي په خبروسره مه باسئ(يعني ډېري خبري مه کوئ).

:**دريم**: په خلکو بدګماني مه کوئ.

:**څلورم**:مخالفت مه کوئ.

:**پنځم**: دځان د نفس پاکي مه بيانوئ ځکه بيا دځان دبرائت دښکاره کيدلو دپاره دنورو غيبت کوئ.

:**شپږم**:خلک خوار مه ګڼئ. :مصنف رحمه الله.

(پاملرنه) وعن المستورد أنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كسي ثوبا برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن قام برجل مقام سمعة ورياء فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة " . صحيح.: سنن أبي داود باب الغيبة.

(من أكل برجل مسلم) أي بسبب اغتيابه والوقيعة فيه أو بتعرضه له بالأذية عند من يعاديه (أكلة) بالضم أي لقمة أو بالفتح أي مرة من الأكل (من جهنم) أي من نارها أو من عذابها (ومن كسي)

بصيغة المجهول (ثوبا برجل مسلم) أي بسبب إهانته

قال في النهاية معناه الرجل يكون صديقا ثم يذهب إلى عدوه فيتكلم فيه بغير الجميل ليجيزه عليه بجائزة فلا يبارك الله له فيها انتهى (ومن قام برجل الخ) قال في اللمعات ذكروا له معنيين أحدهما أن الباء للتعدية أي أقام رجلا مقام سمعة ورياء ووصفه بالصلاح والتقوى والكرامات وشهره بها وجعله وسيلة إلى تحصيل أغراض نفسه وحطام الدنيا فإن الله يقوم به أي بعذابه وتشهيره أنه كان كذابا وثانيهما أن الباء للسببية وقيل هو أقوى وأنسب أي من قام بسبب رجل من العظماء من أهل المال والجاه مقاما يتظاهر فيه بالصلاح والتقوى ليعتقد فيه ويصير إليه المال والجاه أقامه الله مقام المرائين ويفضحه ويعذب عذاب المرائين انتهى

وفي المرقاة الباء في برجل يحتمل أن تكون للتعدية وللسببية فإن كانت للتعدية يكون معناه من أقام رجلا مقام سمعة ورياء يعني من أظهر رجلا بالصلاح والتقوى ليعتقد الناس فيه اعتقادا حسنا ويعزونه ويخدمونه لينال بسببه المال والجاه فإن الله يقوم له مقام سمعة ورياء بأن يأمر ملائكته بأن يفعلوا معه مثل فعله ويظهروا أنه كذاب

وإن كانت للسببية فمعناه أن من قام وأظهر من نفسه الصلاح والتقوى لأجل أن يعتقد فيه رجل عظيم القدر كثير المال ليحصل له مال وجاه انتهى.:ج١٣ص١٥٥ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

:دښځو دغيبت واقعه: حضرت انس رضي الله عنه وايي رسول الله صلي الله عليه وسلم يوه ورځ خلک په روژه نيولو سره امرکړل داسي امر چې داخلک به يوهم همدا روژه ترهغونه خوري ترڅو چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته دخوړلوامرنه وي کړي، کله چې مابنام شو هر سړی به رسول الله صلي الله عليه وسلم ته راتللو اودابه يې ورته ويل دورځې روژتي وم نوماته اجازه وکړه چې زه روژه وخورم، رسول الله صلي الله عليه وسلم به هم ورته اِجازه وکړه، حتّٰی چې يوسړی راغلو او رسول الله صلي الله عليه وسلم ته يې وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم دوه پيغلي جينکيانی ستا داهله څخه تړوله ورځ روژتياني ولي، نوته اِجازه ورته وکړه چې دوی دواړي روژه وخوري؟ رسول الله صلي الله عليه وسلم ددي سړي دسوال څخه اعراض وکړو، داسړی بيا رسول الله صلي الله عليه وسلم ته راغلو او وی ويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم که هغه دوو ښځوته دروژې دخوړلو ورته اِجازه وکړي؟ رسول

الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل دوي روژه نده نيولي او څنګه به روژه نيولي وي هغه چاچې دخلکوغوښې خوري، اورسول الله صلي الله عليه وسلم سوال کونکي سړي ته وويل ورشه دا ښځو ته امر وکړه که دوی دواړه روژتيان وي قئ دي ووهي، وښځوته چې سړی راغلي او درسول الله صلي الله عليه وسلم خبره يې ورته وکړه، نودواړو ښځو قئ وواهو ګوري چې هري ښځې دوينو ټوټې قئ کړي، سړی ورسول الله صلي الله عليه وسلم ته راغلي او دښځو واقعه يې ورته بيان کړه چې ښځوخو دوينو ټوټې قئ کړي، رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايل که دا ښځې مړې شوی ولی ياپکښې باقی وای(په بدنونو صورتونود دوي کي) دا دغيبت غوښې پاته ولي نو دا ښځې به دجهنم اورسوځلي وای.

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يصوموا يوما ولا يفطرن أحد حتى آذن له فصام الناس فلما أمسوا جعل الرجل يجيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول ظللت منذ اليوم صائما فأذن لي فلأفطر فيأذن له حتى جاء رجل فقال يا رسول الله إن فتاتين من أهلك ظلتا منذ اليوم صائمتين فأذن لهما فلتفطرا فأعرض عنه ثم عاد إليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صامتا

وكيف صام من ظل يأكل لحوم الناس اذهب فمرهما إن كانتا صائمتين يستقيئا ففعلتا فقاءت كل واحدة منهما علقة علقة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو ماتتا أو بقيا فيهما لأكلتهما النار.:ج٥ص٣٠١ شعب الإيمان.

:دچاقدر دومره مه کوه: يوچا وحضرت حسن رحمه الله ته وويل چې دا خبره ماته رسيدلي ده سي ته زما غيبت کوې؟

حضرت حسن رحمه الله ورته وويل دومره هم نه يې راباندې ګران چې زه تا پخپلو نيکيوکې حاکم (چورکونکی) وګرځوم (چې په غيبت کولو دانيکې را څخه چوريوسې).

قال رجل للحسن: بلغني أنك تغتابني! فقال ما بلغ قدرك عندي أني أحكمك في حسناتي.:ج٢ ص٢٦ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:پوښتنه: دغيبت دغوښودخوړلوسره ولي تشبيه ورکول شوي ده، شيان خونورهم ډېر دي؟

اول جواب: دغيبت تشبيه دخپل مړه ورور دغوښو دخوړلو سره ځکه ورکول شوي ده چې د انسان زړه دعزت په زخمي کيدلوسره دردکوي، لکه دانسان بدن چې دده دغوښوپه پريکولوسره دردکوي داسي يې پخپله بي عزتي سره هم زړه درد کوي، کله ناکله خو دانسان زړه دبدن دغوښو دقطع کولوڅخه زيات پخپل ابرو عزت سره دردکوي، داځکه چې انسان ته غيرت ابرو ترخپلو غوښو اوتر خپلو وينو قدرمن ده(وي).

{ أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا } ووجه التشبيه أن الإنسان يتألم قلبه من قرض عرضه ، كما يتألم بدنه من قطع لحمه لأكله بل أبلغ ؛ لأن عرض العاقل عنده أشرف من لحمه ودمه.:ج۲ص۱۰ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

دوهم جواب:الله تعالى جل جلاله غيبت دمړه ورور دغوښې په خوړلوسره تشبه ورکړي د دغه کار(غيبت کولو) انتهايي کرکجن تصوريې وړاندي کړيده.:مصنف.

دريم جواب:دمرداري غوښې خوړل خوپخپله دکرکې وړده داخولاڅه چې هغه غوښه دکوم حيوان نه بلکي دانسان اوانسان هم کوم بل څوک نه بلکې دهغه خپل وروروي.:مصنف.

څلورم جواب: بل داچې سواليه اسلوب کي دغه تشبيه نوره هم اغيز ناکه ګرځول شويده ترڅوچې هرڅوک خپل وجدان دغي پوښتني ته راجع اوفيصله وکړي چې ايادی دخپل مړه ورور دغوښې وخوړلوته حاضر دی؟ که نه؟.:مصنف.

پنځم جواب: دغيبت اساسي دليل په غيبت کولوسره دزړه ازارول ندي بلکي ديو چاپه غياب کښې دهغه بدي بيانول پخپل ذات کې مطلق حرام عمل دی صرف نظر لدي نه چې هغه ورباندې خبر دی او که نه، اوهغه ته پدي کوم ضرر ورسيږي يانه ورسيږي.:مصنف رحمه الله.

:مسلمان څوک ده: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي مسلمان هغه څوک ده چې دده دژبې اودلاسه څخه مسلمانان په آمن کي وي، اومهاجرهغه څوک ده چې ده هغه څه پري ايښي وي سي الله تعالى جل جلاله نهي ترې کړي وي.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه.:صحيح البخاري باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

(مسئله) ابن مسعود رضي الله عنه وايي حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل مسلمانانو ته كنځل كول فسق ده، او د دوي وژل (په ناحقه سره) كفرده(ددي مؤمن څخه مراد بغيرماسيوا باغى مؤمن ده، ځكه دباغى مؤمن په وژلو سره الله جل جلاله امركړى).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " سباب المؤمن فسوق ، وقتاله كفر " متفق عليه .

سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر بل هو مخصوص بغير الباغي لأن الله تعالى أمر به في الآية فلو كان كفرا لما أمر به بل الحديث مع حديث أبي بكرة رضي الله عنه المذكور في الباب محمول على قتال العصبية ونحوه.:ج٢ص١٥٢ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:مسلمان دي ځان ترې وساتي!: حضرت جنيد رحمه الله فرمائي:

:**اول**:هغه شى چې زړه فاسده وي داسي فساد پكښې راولي څنګه چې په عسلو كښې سُركه وركړه كړئ دا شى سوء الخلق (بدچلند) ده.

:**دوهم**:كوم شى چې نيكي خوري دا شى حسد ده.

:**دريم**:كوم شى چې نيكي ختم وي دا شى خيانت او بغض ده.

:**څلورم**:كوم شى چې انسان په قيامت مفلس وي دا تكبر او فخركول دي.

:**پنځم**:كوم شى چې زړه د حق څخه ړنده وي دا متابعة دنفس او دهواء ده.

:**شپږم**:كوم شى چې بنده له اعمال الصالحه څخه منع كوي دا غفلت او سرلوړي ده.:ص١٥١ علم القلوب.

:په خبرو جهنم مه ګټه!: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي بنده خبري كوي په خبره سره، او دا بنده ته نه معلوميږي(ګمان او فكرددي خبري په قباحت كي نه كوي) چې پدي خبره كښې څه دي، خو دا بنده پدي خبره سره په جهنم كي وغورځول شي.

(يعني دومره غټه غوټه دعذاب پدي يوه خبره په جهنم كي په وركړل شي چې

دمشرق اودمغرب دمسافى څخه هم لري وي، نوپه خبروكي دي انسانان فكركوي چې فضول خبره ونه کړي)

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوي بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب.:صحيح مسلم.

(يزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب) يعني أبعد قعرا من البعد الذي بينهما والقصد به الحث على قلة الكلام وتأمل ما يراد النطق به.:ص٥٩٤ التيسير بشرح الجامع الصغير.

قوله ما بين المشرق لفظ بين يقتضي دخوله على المتعدد والمشرق متعدد معنى إذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كبير ويحتمل أن يكون اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل سرابيل تقيكم الحر قال وقد ثبت في بعضها بلفظ بين المشرق والمغرب.:ج١١ص ٣١١ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:پوښتنه: يو روايت دابن عباس رضي الله عنه څخه رانقل شوي ده غيبت كتغ سالن خوراک دسپيو خلكودى، نو دغيبت تشبيه دسپو دخوراک سره ولي وركول شوي ده؟

:جواب:دغيبت تشبيه دسپو دخوراک اودغوښو دشكولو سره ځكه وركول شوي ده، چې داخلک دنورو خلكو اعراض عزتونه داسي سره شكوي لكه سپي چي دمرداري مړزكي څخه راشكول دغوښوكوي داسي سپو خلكوته هم بي دخلكو دعيبونو څخه مجلس كول بل رنګه نه ګرميږي اونه مجلس كول ددوي سور سره اخلي اونه بى غيبته مجلس خوند وركوي.

وعن ابن عباس رضي الله عنه: الغيبة إدامُ كلابِ الناس. اهـ. وتشبيههم بالكلاب في التمزيق والتخريق، فهم يُمزقون أعراض الناس، كالكلاب على الجيفة، لا يطيب لهم مجلسٌ إلا بذكر عيوب الناس. وفي الحديث: " رأيت ليلة أُسري بي رجالاً لهم أظفار من نحاس، يَخْمشُون وجوههم ولحومَهم، فقلت: مَن هؤلاء يا جبريل؟ فقال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم ".:ج٧ص ٢٤٨ تفسير البحر المديد.

:پاملرنه::**اول**: دبدوخلكو داعادتونه وي چې يوه تحفه وركړي وروسته دى پكښې غيبتونه كوي.

:**دوهم**: دیو چاکره ډوډۍ وخوري او شپې ورسره وکړي بیا د ډوډۍ او د دې کور دخلکو غیبتونه کوي.

:**دریم**: یو څوک چاته عزتونه ورکړي دی به بدپسې زغږي چې دا احمق ؤ.

:**څلورم**: یو چاته به عزتونه ورکړي خودی به ورته غل وي چې څه یې ورځخه یوړه په پوریا په بل کوم رنګ چې یې لاس پرې برشي بس دا به دی ځان ته حلال مال ګڼي چې ترې کښلي به یې بیانشي.

:**پنځم**: داسې بدعادت لرو مخامخ که دیوانډیوال یاتربره سره مخ شوې بس ښه دې وایې خو که درځخه نهام شو بیانو دغیبتونو او دکنځلو او دلعنتونو خوله درپسې خلاصه کړي.

:**شپږم**: که چا دیو چا سره دیوې روپۍ یادیوه شي یو وخت په نافهمي کي تیره بیره وکړه نو داسړی د ده دښمن شو که مخکې یې هرڅو مره ښه ورسره کړي وي داټول برباد شول او ګناه لازمه شوه. :مصنف.

:**دخلکو غیبت هم وربند کړه**: **اول روایت**: که چامنع کړو یو څوک په وروسته دورور مسلمان دغیبت کولو ځخه، نوحقه ده په الله جل جلاله سره چې دا دغیبت بندونکی سړی د جهنم ځخه آزاد کړي.

وأحمد بإسناد حسن وجماعة : { من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله أن يعتقه من النار } .:ج۲ص۱۵ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:**دوهم روایت**: که چا ردکړي په وروسته دورور خپل پسې چې کومي خبري په ده پسې کیږي، ردبه کړي الله جل جلاله مخ د ده په ورځ دقیامت کې د جهنم داورځخه.

والترمذي وحسنه : { من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة }. :ج۲ص۱۵ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:**دریم روایت**: که چامنع کړي په دنیا کي هغه خبري چې په وروسته دورور خپل یې کیږي، الله تبارک وتعالی جل جلاله به په ورځ دقیامت ده ته یوه ملائکة راولیږي دی به د جهنم ځخه منع کوي.

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : { من حمى عن عرض أخيه في

الدنيا بعث الله عز وجل ملكا يوم القيامة يحميه من النار }.:ج۲ص۱۵ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:**څلورم روایت**:که څوک پداسي وخت کې له مسلمان څخه دفاع نه کوي چې هلته دهغه سپکاوي توهين کيږي اودهغه پرپت عزت باندې تعرض کيږي نوالله تعالی جل جلاله به هم پداسي وختونوکې دهغه ملاترحمايت نه کوي، چې هلته هغه دخدای جل جلاله دمرستي غوښتونکي وي.

في الحديث : { إن من اغتيب عنده أخوه المسلم فاستطاع نصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة ، وإن لم ينصره أذله الله في الدنيا والآخرة }.:ج۲ص۱۵ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:**اوله پاملرنه**: که غيبت کونکي دا احساس کړه چې دغيبت مرتکب کيږم اويا دغيبت مرتکب شوی دی، نو پرفرض ده چې الله جل جلاله ته سم دستي توبه وکړي اوله دغه حرام کارنه لاس واخلي غيبت يوداسي بدشی ده که بخښنه هم په وغواړي هغه کس به ترې خفه وي.:مصنف.

:**دوهمه پاملرنه**: که دکوم ژوندي انسان غيبت يې کړي وي چې هغه سړی په بی خبره وي اوغيبت کونکی دبښني غوښتني پخاطر ورشي ورته ووايي چې ماستا غيبت کړيۀ نو دا کار به نورهم د اذيت موجب وګرځي، نو غيبت بدشی ده که بخښنه هم له دا ژوندي انسان څخه په وغواړي بيابه هم هغه کس خفه وي.:مصنف.

:غيبت کبيره ګناه ده: غيبت کول هغه ناوړه بدي خبري چې په وروسته دخپل ورور يۀ څوک کوي داکبيره ګناه ده، که چاويل چې غيبت کول صغيره ګناه ده داضعيفه اوباطل قول ده، اجماع پدي راغلي چې غيبت کبيره ګناده، تعجب هغه چاته ده چې دمرداري مړزګي خوراک حرام اوکبيره ګناه بولي اوغيبت کول کبيره ګناه نه بولي، حال داچې الله تعالی جل جلاله غيبت ته دخپل مړه ورور دغوښو سره تشبيه ورکړي ده.

والعجب ممن يعد أكل الميتة من الكبائر ولا يعد الغيبة كبيرة ، والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم الآدمي في حال كونه ميتا ، وقد جزم الرافعي قبل هذا بأن الوقيعة في أهل العلم وحملة القرآن من الكبائر وفسروا الوقيعة بالغيبة .

والقرآن والأحاديث متظافرة على ذلك أي كونها كبيرة مطلقا ، وفي الصحيح : { سباب المسلم

فسوق } .

وأخرج البيهقي بإسناد حسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : { إن من أكبر الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق } .

وفي الصحيحين في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع : { إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا } .:ج٢ص١٧ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

عد الغيبة المحرمة كبيرة هو ما جرى عليه كثيرون ويلزم منه أن السكوت عليها – رضا بها – كبيرة أيضا على أنه يأتي أن ترك إنكار المنكر مع

القدرة عليه من الكبائر ، والغيبة من عظائم المنكرات فقال الزركشي: والأشبه أن السكوت على الغيبة مع القدرة على دفعها كبيرة .انتهى .

قال الأذرعي: إطلاق القول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل ، وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر ويوافقه كلام جماعة من أصحابنا كما سبق في حد الكبيرة ، وقد غلظ أمرها في الكتاب والسنة ، ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنهما من الكبائر ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة.:ج٢ص١٦ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:مخامخ که دچاذم بیان کړې: که دیو چاپه مخ کي دده ذم اوقبیح شیان وریادوې دا هم غیبت کول دي، اوکه د ده په غیاب کي دا ناوړه شیان وایې دا هم غیبت ده.

أن يذكر به مما هو فيه بحضرته أو غيبته.:ج٢ص٢٢ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

:پاملرنه: اکثره وخت یوڅوک مخامخ ورته ناست وي اودی عیبونه پکښې بیانوي دي ته کنځل هم ویل کیږي.: ج٣ص١٩٧ الدررالبهية لعثيمين.

:مسلمان عزت مندلره: غیبت ډیربد حرام عمل ده دا په ډیرو رنګونو سره کیږي:

که یو چاته ووایې چې اې سوره، یااې توره، یا اې ګک (چیک) سترګې، احوله، یا اې ضعیفه، یا اې عاجزه، یا اې بدخویه، یا اې لنډیه یافلاني لنډي ده، یا اې غټ سرې، یاشین سترګې، یاپیت پزې، یا اې ډیرډوډۍ خوره(غټ نسې).

یا دا ووایې چې دفلاني خو داسي خرابه لنګوټه وه، یایې سم تک ندي زده، یایې سر زړولی وي چې روان وي، یابل داسي کار وښیې چې دی(هغه نفر) په خفه کیږي

ياددي ضدخبري پکښې وکړې ولوکه داستابدويل پرليکلوهم وي بس داټول غيبتونه دي.

(ياداچې فلانی خو دفلاني قوم دي هرقوم چې وي چې داسړی په خفه کيږي داغيبت دی، ياداچې فلانی خودنجار زوی ده، ياداچې دی د اهنګر زوی ده، يادا چې فلانی خو درنګ ريږ زوی ده، چې مراد ترينه ستا د ده نقص عيب وي دا ټول غيبتونه دي).

اوياداسي ووايي چې فلانی درواغجن ده، يادمور اوپلار آزاری ده.

او ياداسي ووايي چې فلانی زکات نه ورکوي، يا داچې زکات ومستحق ته نه ورکوي، يا داچې فلانی بي آدبه دی، ياداچې فلانی ډېرخوبي ده، ياداچې فلاني غټې ياکوچني جامې جوړوي، ياداچې دفلاني کور قلعه سمه نده جوړه، ياداچې فلانی خرابه دابه ياخراب موټر لري، ياداچې دفلاني عيال بي تربيي دی، ياداچې دفلاني ښځه ډېره وځي، ياداچې دفلاني ښځه زړه ده، ياداچې دفلاني ښځه بی حياء يابدشکله ده، ياداچې دفلاني ښځه مردار خوره ده وغيره وغيره.... داټول غيبت کول دي او دا ټول غيبتونه دي (مطلب داچې په هره خبره څوک چې په خبرشي اوپه خپه کيږي دابس غيبت د ده ده او داخبره مه پکښې کوئ؟).

الفصل الثاني: في تحريم الغيبة: اعلم أن الغيبة من أقبح القبائح وأكثرها انتشار في الناس حتى لا يسلم منها إلا القليل من الناس وهى ذكرك الانسان بما يكره ولو بما فيه سواء كان في دينه أو بدنه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو والده أو زوجته أو خادمه أو عمامته أو ثوبه أو مشيته أو حركته أو بشاشته أو خلاعته أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكرته بلفظك أو بكتابك أو رمزت إليه بعينك او يدك أو رأسك أو نحو ذلك فاما الدين فكقولك سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل في النجاسات ليس بارا بوالديه قليل الأدب لا يضع الزكاة مواضعها ولا يجتنب الغيبة وأما البدن فكقولك أعمى أو أعرج أو أعمش أو قصير أو طويل أو أسود أو أصفر وأما غيرهما فقولك فلان قليل الأدب متهاون بالناس لا يرى لأحد عليه حقا كثير النوم كثير الأكل وما أشبه ذلك أو كقولك فلان أبوه نجار أو إسكاف أو حداد أو حائك تريد تنقيصه بذلك أو فلان سيء الخلق متكبر مراء معجب عجول جبار ونحو ذلك أو فلان واسع الكم طويل الذيل وسخ الثوب ونحو ذلك.:ج١ص١٨٠ المستطرف في كل

فن مستظرف.

لأن المسلم أشرف وأعظم حرمة ، وسواء في ذلك مما يكرهه في بدنه كأحول أو قصير أو أسود أو ضدها ، أو في نسبه كأبوه هندي أو إسكاف أو نحوهما مما يكرهه كيف كان ، أو خلقه كسيء الخلق عاجز ضعيف .

أو فعله الديني ككذاب أو متهاون بالصلاة أو لا يحسنها أو عاق لوالديه ، أو لا يعطي الزكاة أو لا يؤديها لمستحقيها

أو الدنيوي كقليل الأدب ، أو لا يرى لأحد حقا على نفسه ، أو كثير الأكل أو النوم .

أو ثوبه كطويل الذيل قصيره وسخه.

أو داره كقليلة المرافق أو دابته كجموح ، أو ولده كقليل التربية ، أو زوجته ككثيرة الخروج أو عجوز أو تحكم عليه أو قليلة النظافة ، أو خادمه كآبق.

أو غير ذلك من كل ما يعلم أنه يكرهه لو بلغه.:ج٢ص٢٢ الزواجر عن اقتراف الكبائر.

قد ذكرنا في الباب السابق أن الغيبة : ذكرك الإنسان بما يكره، سواء ذكرته بلفظك أو في كتابك، أو رمزت أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك . وضابطه : كل ما أفهمت به غيرك نقصان مسلم فهو غيبة محرمة، ومن ذلك المحاكاة بأن يمشي متعارجا أو مطأطئا أو على غير ذلك من الهيئات، مريدا حكاية هيئة من يتنقصه بذلك، فكل ذلك حرام بلا خلاف، ومن ذلك إذا ذكر مصنف كتاب شخصا بعينه في كتابه قائلا : قال فلان كذا مريدا تنقيصه والشناعة عليه، فهو حرام، فإن أراد بيان غلطه لئلا يقلد أو بيان ضعفه في العلم لئلا يغتر به ويقبل قوله، فهذا ليس غيبة، بل نصيحة واجبة يثاب عليها إذا أراد ذلك، وكذا إذا قال المصنف أو غيره : قال قوم أو جماعة كذا، وهذا غلط أو خطأ أو جهالة وغفلة، ونحو ذلك فليس غيبة، إنما الغيبة ذكر الإنسان بعينه أو جماعة معينين .

ومن الغيبة المحرمة قولك : فعل كذا بعض الناس أو بعض الفقهاء، أو بعض من يدعي العلم، أو بعض المفتين، أو بعض من ينسب إلى الصلاح أو يدعي الزهد، أو بعض من مر بنا اليوم، أو بعض من رأيناه، أو نحو ذلك إذا كان المخاطب يفهمه بعينه؛ لحصول التفهيم .

ومن ذلك غيبة المتفقهين والمتعبدين، فإنهم يعرضون بالغيبة تعريضا يفهم به كما يفهم بالصريح، فيقال لأحدهم : كيف حال فلان ؟ فيقول : الله يصلحنا، الله يغفر لنا، الله يصلحه، نسأل الله العافية، نحمد الله الذي لم يبتلنا بالدخول على الظلمة، نعوذ بالله من الشر، الله يعافينا من قلة الحياء، الله يتوب علينا وما أشبه ذلك مما يفهم منه تنقصه، فكل ذلك غيبة محرمة، وكذلك إذا قال : فلان يبتلى بما

ابتلينا به كلنا، أو ماله حيلة في هذا، كلنا نفعله، وهذه أمثلة وإلا فضابط الغيبة : تفهيمك المخاطب نقص إنسان كما سبق، وكل هذا معلوم من مقتضى الحديث الذي ذكرناه في الباب الذي قبل هذا عن صحيح مسلم وغيره في حد الغيبة، والله أعلم .

فصل : اعلم أن الغيبة كما يحرم على المغتاب ذكرها، يحرم على السامع استماعها وإقرارها فيجب على من سمع إنسانا يبتدىء بغيبة محرمة أن ينهاه إن لم يخف ضررا ظاهرا، فإن خافه وجب عليه الإنكار بقلبه ومفارقة ذلك المجلس إن تمكن من مفارقته.:ج٢ص٢٢٩ الأذكار النووية للإمام النووي.

:مسئله:

فإن قدر على الإنكار بلسانه أو على قطع الغيبة بكلام آخر لزمه ذلك، فإن لم يفعل عصى، فإن قال بلسانه أسكت وهو يشتهي بقلبه استمراره، فقال أبو حامد الغزالي : ذلك نفاق لا يخرجه عن الإثم، ولا بد من كراهته بقلبه، ومتى اضطر إلى المقام في ذلك المجلس الذي فيه الغيبة وعجز عن الإنكار أو أنكر فلم يقبل منه ولم يمكنه المفارقة بطريق حرم عليه الاستماع والإصغاء للغيبة، بل طريقه أن يذكر الله تعالى بلسانه وقلبه، أو بقلبه، أو يفكر في أمر آخر ليشتغل عن استماعها، ولا يضره بعد ذلك السماع من غير استماع وإصغاء في هذه الحالة المذكورة، فإن تمكن بعد ذلك من المفارقة وهم مستمرون في الغيبة ونحوها وجب عليه المفارقة، قال الله تعالى : { وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين } [الأنعام : ٦٨] .:ج٢ص٢٢٩ الأذكار النووية للإمام النووي.

:مسئله:

اعلم أن سوء الظنّ حرام مثل القول: فكما يحرم أن تحدّث غيرك بمساوىء إنسان، يحرم أن تحدّث نفسك بذلك وتسيء الظنّ به، قال الله تعالى : { اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ } [الحجرات : ١٢] .

وروينا في صحيحي البخاري ومسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه؛أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال : " إيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فإنَّ الظَّنَّ أكْذِبُ الحَدِيثِ " .

والأحاديثُ بمعنى ما ذكرته كثيرة، والمراد بذلك عقدُ القلب وحكمُهُ على غيرك بالسوء، فأما الخواطر وحديث النفس إذا لم يستقرَّ ويستمرّ عليه صاحبُه فمعفوٌ عنه باتفاق العلماء، لأنه لا اختيارَ له في وقوعه، ولا طريقَ له إلى الانفكاك عنه، وهذا هو المراد بما ثبتَ في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إنَّ الله تَجاوَزَ لأُمَّتِي ما حَدَّثَتْ بِهِ أنْفُسَها ما لَمْ تَتَكَلَّم بِهِ أوْ تَعْمَلْ " قال العلماء : المراد به الخواطر التي لا تستقرّ . قالوا : وسواءٌ كان ذلك الخاطِرُ غِيبة أو كفراً أو غيرَه؛ فمن

خطرَ له الكفرُ مجرّد خَطرٍ من غير تعمّدٍ لتحصيله، ثم صَرفه في الحال فليس بكافر ولا شيء عليه .:ج٢ص٢٢٩ الأذكار النووية للإمام النووي.

:پاملرنه: وروينا عن إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه؛ أنه دعي إلى وليمة، فحضر، فذكروا رجلا لم يأتهم، فقالوا : إنه ثقيل، فقال إبراهيم : أنا فعلت هذا بنفسي حيث حضرت موضعا يغتاب فيه الناس، فخرج ولم يأكل ثلاثة أيام . ومما أنشدوه في هذا : وسمعك صن عن سماع القبيح * كصون اللسان عن النطق به فإنك عند سماع القبيح * شريك لقائله فانتبه.:ج٢ص٢٢٩ الأذكار النووية للإمام النووي.

:دبي بي عائشي خبره: بي بي عائشة رضي الله عنها فرمائي سي يوه ښځه يو وخت زمونږكره راغله كله چې ووتله ماوويل اوپه لاس مې اشاره وكړه چې داڅومره كوچني وه، رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل تاغيبت وكړو، ته ورشه اوبخښنه ترې وغواړه.

بي بي عائشة رضي الله عنهاداسی هم فرمائي چې يوه ښځه يو وخت زمونږكره راغله دجامولمن يې ډېره وږده وله پسي ځكيدله، كله چې ووتله ماوويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم څومره غټه لمن يې وه، رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل تاغيبت وكړو.

وعن طلحة بن عبيد الله عن عائشة بنت طلحة بن عبيد الله عن عائشة زوج النبي عليه السلام قالت : دخلت علينا امرأة قصيرة فلما خرجت قلت بيدي هكذا ما أقصرها فقال رسول الله عليه السلام اغتبتيها قومي فتحلليها.

قالت فدخلت علينا امرأة تجر ذيلها فلما خرجت قلت يا رسول الله ما أطول ذيلها فقال اغتبتيها.:ج٢ص٦٥٤ الجامع في الحديث عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي أبو محمد المصري سنة الولادة / سنة الوفاة ١٩٧هـ: / .(ج٥ص٣١٣) شعب الإيمان.

وعن عائشة بنت طلحة بن عبيد الله أنها دخلت على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعندها أعرابية فخرجت الأعرابية تجر ذيلها فقالت عائشة بنت طلحة ما أطول ذيلها فقال عائشة : اغتبتيها ادركيها تستغفر لك.:ج٥ص٣١٣ شعب الإيمان.

(پاملرنه) عائشة رضي الله عنهاوايي سي ماحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وويل چې دبي بي صيفة رضي الله عنهاڅخه دا او دا تاته كافی ده(

محدیثین کرام رحمهم الله تعالٰی علیهم فرمائي: چې داکنایة دعیب دبي بي صیفة رضي الله عنهاڅخه دکوچنی توب د دي وه،هغه داسي چې دي مبارکی لنډه تنه درلوده) رسول الله صلی الله علیه وسلم وویل: چې تا(اې عائشی) په تحقیق سره دومره لویه کلمه (یوه خبره) وویله که داخبره (بلفرض مائع شی شي او) د دریاب له اوبو سره ګډه شي، نو د دریاب (ټولي) اوبه به هم فاسدي کړي.

(محدیثین کرام رحمهم الله تعالٰی علیهم فرمائي: ته ګوره! چې د دریاب اوبه څومره ډېري دي او دا ډېري اوبه په ورلویدلو سره دیېخی ډېرو لویو لویو نجاستونو سره هم نه فاسدیږي، او پدایوه خبره دغیبت چې داخبره مائع شي او ورګډه شي نو دا اوبه فاسده وي، معنٰی دا که دایوه خبره دغیبت مائع شي او د دریاب له اوبو سره ګډه شي نو دا اوبه فاسده وي نوداخبره دومره لوی نجاست ده چې: د دریاب د ټولواوبوخوند اوبوی به پرې بدشي له جهته دبدبویي د ډېره نجاسته او د ډېري بدوالی د دي خبري، نو دغیبت یوه خبره دومره بده وي نو ټول مجلس چې په غیبتونو سره تیرول وي دا به څومره نجاست لري).

په بل روایت کي بي بي عائشة رضي الله عنها وايي چې ما حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ته دیو انسان په حکایت کې یوڅه داسی حرکت وکاوه (چې ګواکی دی ګوډ ګوډ تګ کوي، اویامې یوبل داسي څه بدخوی د ده وروښود چې هغه بدهیئت انځورا ؤ په حقارت کې دا انسان لره) رسول الله صلی الله علیه وسلم راته وویل: چې مانه خوشحاله وي(زه نه خوښوم) چې دیو انسان حکایت (په عیب)کوم (یعنی په حکایت کي د دی انسان دغسی افعال اوحرکتونه وکوم، لکه هغه انسان چې کول، اکثره وخت داسي حکایت په قبیح حکایت کي وي) او چې ماته پدي حکایت کولو سره ډېره دنیا وي ګټه هم رسیږي(دا نکوم).

وروينا في سنن أبي داود والترمذي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : حسبك من صفية كذا وكذا . قال بعض الرواة : تعني قصيرة . فقال: " لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته " قالت : وحكيت له إنسانا فقال : " ما أحب أني حكيت إنسانا وأن لي كذا وكذا " قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

قلت : مزجته : أي خالطته مخالطة يتغير بها طعمه أو ريحه لشدة نتنها وقبحها، وهذا الحديث من أعظم الزواجر عن الغيبة أو أعظمها، وما أعلم شيئا من الأحاديث يبلغ في الذم لها هذا المبلغ { وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى } [النجم : ٣] نسأل الله الكريم لطفه والعافية من كل مكروه.:ج٢ص٢١٦ الأذكار النووية للإمام النووي.

(حسبك من صفية) أي من عيوبها البدنية (كذا وكذا) كناية عن ذكر بعضها (تعني) أي تريد عائشة بقولها كذا وكذا (قصيرة) أي كونها قصيرة (فقال) أي صلى الله عليه وسلم (لو مزج) بصيغة المجهول أي لو خلط (بها) أي على فرض تجسيدها وتقدير كونها مائعا (البحر) أي ماؤه (لمزجته) أي غلبته وغيرته وأفسدته (قالت) أي عائشة (وحكيت له) للنبي صلى الله عليه وسلم (إنسانا) أي فعلت مثل فعله تحقيرا له يقال حكاه وحاكاه وأكثر ما يستعمل في القبيح المحاكاة (فقال) أي النبي صلى الله عليه وسلم

(ما أحب أني حكيت إنسانا) : أي ما يسرني أن أتحدث بعيبه ، أو ما يسرني أن أحاكيه بأن أفعل مثل فعله أو أقول مثل قوله على وجه التنقيص(وإن لي كذا وكذا) : أي ولو أعطيت كذا وكذا من الدنيا أي شيئا كثيرا على ذلك .

قال المنذري . وأخرجه الترمذي وقال حسن صحيح . هذا آخر كلامه .:ج١٣ص١٥١ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

قال الطيبي وإن لي كذا وكذا جملة حالية واردة على التتميم والمبالغة أي ما أحب أن أحاكي أحدا ولو أعطيت كذا وكذا من الدنيا اه وفيه أن الأصول المعتمدة على فتح أن والظاهر أنه معطوف على ما سبق من قوله إني والمعنى إني ما أحب الجمع بين المحاكاة حصول كذا وكذا من الدنيا وما فيها بسبب المحاكاة فإنها أمر مذموم قال النووي ومن الغيبة المحرمة المحاكاة بأن يمشي متعارجا أو مطأطأ رأسه أو غير ذلك من الهيئات كما مر رواه الترمذي وصححه وفي الجامع الصغير عنها بلفظ ما أحب أني حكيت إنسانا الخ رواه أبو داود والترمذي.:مرقات باب حفظ السان والغيبة والشتم.

قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته)، ما قال: بماء العين؛ لأن مياه العيون عذبة، والماء العذب أقل شيء يغيره، لكن ماء البحر مالح، وملوحته وكثافة الملح فيه تجعله يحتمل الكثير، ولا يتغير إلا بالشيء الكثير جداً يزيد عن الملوحة وكثافته.: شرح الأربعين النووية المؤلف : عطية بن محمد سالم (المتوفى : ١٤٢٠هـ)

لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته أي خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة نتنها

وقبحها كذا قرره النووي ، وقال غيره : معناه هذه غيبة منتنة لو كانت مما يمزج بالبحر مع عظمه لغيرته فكيف بغيره قال النووي : هذا الحديث من أعظم الزواجر عن الغيبة أو أعظمها وما أعلم شيئا من الأحاديث بلغ في ذمها هذا المبلغ * (وما ينطق عن الهوى) *.:ج٥ص٤١١ فيض القدير شرح الجامع الصغير.

قال المباركفوري: المعنى أن الغيبة لو كانت مما يمزج بالبحر لغيرته عن حاله مع كثرته وغزارته فكيف بأعمال نزرة خلطت بها.:ص٧ الغيبة.

(پاملرنه) واقعه څه داسی وه چې د ام المؤمنين بي بي صفية بنت حيي رضي الله عنها اُوښ ډېر ضعيفه ؤ، او دام المؤمنين بي بي زينب بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها سره يو زياتوب ترخپله حاجته اُوښ ورسره ؤ، حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وام المؤمنين بي بي زينب رضي الله عنهاته وويل چې دا زياتوب اُوښ دې وصفية بنت حيي(رضي الله عنها) ته ورکړه!

ام المؤمنين بي بي زينب رضي الله عنها په حالت دغوسی (خشم) کې په حضور کې دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل ايا زه يې ودې يهودی ته ورکړ م(ددې مراد له يهودية څخه داؤ چې ام المؤمنين بي بي صفية بنت حيي رضي الله عنها دحضرت هارون عليه السلام دعيال نسله څخه وه).

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم پدې خبره سره په ام المؤمنين بي بي زينب رضي الله عنهاپرې په خشم (غضب) سو اوله ام المؤمنين بي بي زينب رضي الله عنهاسره ده مبارک څه کم درې مياشتې(د ذالحجی مياشت اودمحرم الحرام مياشت اوبعض دصفر مياشت)خبري ونکړي، او د دې صحبت يې پريښو وی.

وعن عائشة رضي الله عنها أنه اعتل بعير لصفية بنت حيي وعند زينب فضل ظهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزينب " أعطيها بعيرا " فقالت أنا أعطي تلك اليهودية ؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرها ذا الحجة والمحرم وبعض صفر .:سنن أبو داود.

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة فظلع بعير لصفية ومع زينب فضل ظهر فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيها من ظهرك بعيرا أنا أعطي هذه اليهودية فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرها بقية ذي الحجة والمحرم وبعض صفر حتى ظنت أنه لا حاجة له

بها قالت عائشة فبيننا أنا يوما منتصف النهار إذا رأيت ظله قد مر حتى دخل عليها وكانت قد رفعت سريرها ومتاعها فردت متاعها وسريرها.:ج٣ص٧٧٩ مسند إسحاق بن راهويه المؤلف: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن راهويه الحنظلي.

(پاملرنه) **امام البخاري رحمه الله تعالى وايي:** ما دچاغيبت ندى كړي كله چې زه پوه شوم چې غيبت كول حرام عمل ده.

يحيي بن معاذ رحمه الله تعالى وايي: مؤمن درې حقه پرتا لري:

اول: كه نفعه نشې ورسولی نوضرر هم مه ورسوه.

دوهم: كه مؤمن خوشحاله كولی نشې، نوغمجن كوه خويې هم مه.

دريم: كه دمؤمن مدح صفت نشي كولې، نو ذم خويې هم مه وايه.

من أقوال السلف :

قال البخاري : " ما اغتبت أحداً منذ علمت أن الغيبة حرام ".

قال يحيي بن معاذ : " ليكن حظ المؤمن منك ثلاثاً : إن لم تنفعه فلا تضره ، وإن لم تفرحه فلا تغمه ، وإن لم تمدحه فلا تذمه " .

واغتاب رجل عند معروف الكرخي فقال له : " اذكر القطن إذا وضع على عينيك ".

وقيل للربيع بن خثيم: " ما نراك تعيب أحداً ؟ فقال : لست عن نفسي راضياً فأتفرغ لذم الناس ".: شرح الأربعين النووية. المكتبة الشاملة.

(پاملرنه) حضرت ابن عمر رضي الله عنهما وايي ما دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم څخه اوريدلی دي ده مبارک به ويله چې دصفت كونوخلكو په خولوكې خاورى وراچوئ.

وعن زيد بن أسلم قال سمعت ابن عمر يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:(احثوا في أفواه المداحين التراب) إسناده صحيح.:ج١٣ص٨٣ صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان.

(پاملرنه) حضرت عطاء بن أبي رباح رضي الله عنه وايي يو سړي دحضرت ابن عمر رضي الله عنه په مخ كي دبل سړي صفت (مدح) شروع كړه، نوحضرت ابن عمر رضي الله عنه شروع شو او خاوري يې د دي صفت كو وطرف ته ورپورته كولي، او حضرت ابن عمر رضي الله عنه دا ويل چې ما دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم څخه

اوريدلی دي ده مبارک به ويل چې دصفت کونکو خلکوپه خولوکې خاوری وراچوئ.

وعن عطاء بن أبي رباح أن رجلا مدح رجلا عند ابن عمر فجعل ابن عمر يرفع التراب نحوه وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب) إسناده صحيح.:ج١٣ص٨٣ صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان.

(پاملرنه) أبي بكرة صديق رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم په خطبه دلوی اخترکي په منٰی کې اوپه حجة الوداع کې وويل ستاسو ويني اوستاسومالونه، اوستاسوعزتونه (ابرو) داحرام دي پرتاسو (يعنی دمسلمان په بدن به حمله نه کوئ، دمسلمان په مال به حمله نه کوئ، (دبل مالونه به نخورئ) دمسلمان په عزت ابروبه حمله نه کوئ.

دا داسی حرام (عملونه) دي لکه دحجة الوداع په ورځ چې داظلم (تجاوزبدعمل) کوئ، او داظلم پدي ښار دمکې معظمي (حرم منٰی) کې کوئ، او داظلم په مياشت د ذی الحجی کې کوئ (نوالحاصل داچې دابيخی ډېرلوی لوی ګناهونه شول).

اوپه بل حديث کی راځي چې هرمسلمان په بل مسلمان حرام ده، چې دامسلمان به د ده و وينو، او وعزت، اومال د ده ته تعرض نه کوي.

((حقوق الله وي اوکه حقوق العباد وي، دا ټول دشريعت حصي دي، او د دا ټولو په اداء کولو حکم راکړل شويده، او د دي ټولو ترسره کول دا دين ده، اوترڅوچې بنده دالله جل جلاله اودبندګانوحقوق اداء نکړي، تردي وخته دابنده دپوره مسلمان ويلو مستحق نده، اودي بنده ته دالله جل جلاله رضا حاصل دل مشکل ده، زمونږ دين صرف دلمانځه او دروژې په اداء کولو سره محدود ندی)).

وروينا في صحيحي البخاري ومسلم، عن أبي بكرة رضي الله عنه؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم النحر بمنى في حجة الوداع : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا في شهركم هذا، ألا هل بلغت ؟ ".:ج٢ص٢١٦ الأذكار النووية للإمام النووي.

وعن أَبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسُولَ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ: « كُلُّ المُسْلِمِ عَلَى المُسْلِمِ

حَرَامٌ : دَمُهُ وَعِرْضُهُ وَمَالُهُ » .: رواه مسلم.

:پاملرنه: عن عقبة بن عامر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ليس لأحد على أحد فضل إلا بالدين أو عمل صالح حسب الرجل أن يكون فاحشا بذيا بخيلا جبانا.:ج۴ص۲۹۱ شعب الإيمان – البيهقي.

د انسان زړه په پالتو(عبث) خبرو سره سختيږي

:پاملرنه: دحضرت عمر رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل ډېري خبري ماسيوا دذكر الله څخه مه كوئ ځكه بي دذكر الله څخه ډېري خبري كول زړه سختوي، او لري (ابعد) دخلكو الله جل جلاله لره قاسي سخت زړه وي.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي ".: رواه الترمذي.

ځان ترې وساتئ دا شيان نسيان (هيره) په انسان كي پيداء كوي

:يادونه: :**اول**:ګناهونه كول.:**دوهم**: غمونو او ويرونوته ځان په لاس وركول په سبب د دنيايي شيانو.:**دريم**:دهنيا ګشنيز بارد اومرطوب خوړل.:**څلورم**:كتل دپانسي ومقتول ته.:**پنځم**:حجامة په سټ كي لګول.:**شپږم**:تروينه(نمكينه)غوښه خوړل. :**اووم**:ګرمه ډوډۍ خوړل.:**اتم**:دكټوي څخه(په كټوكې) خوراک خوړل. :**نهم**: ګفې (ټوكې ټكالي)كول.:**لسم**: په هديره كي خنداءكول.:**يولسم**:په پاخانه دنجاست استنجاء په ځاى(ټچ باتروم) كي اودس كول.:**دولسم**:په پرتوګ او لنګوټه باندې تكيه كول.:**ديارلسم**:په حال دجنابت كې وآسمان ته كتل.:**څوارلسم**: كور په كپړه ټوكر (جامه) سره جارو كول.:**پنځلسم**:مخ يالاسونه په لمن وچول.:**شپاړسم**: جامه(څادر وغيره) په مسجدكي څنډل.:**اولسم**: مسجدته په چپه پښه سره ورننوتل.:**اتلسم**:له مسجدڅخه په ښي پښه وتل.:**نولسم**:په ذكرلاس وهل ترڅوچې دمني انزال پيښيږي. :**شلم**: ذكرته كتل.:**يوشتم**: په لاركي بولي كول.:**دوه ويشتم**: بولي ترميوه داري درختي لاندې كول.:**درويشتم**: بولي په ولاړو اوبوكي كول، يابولی په ايروكې كول.:**څلورويشتم**:وفرج(قبل اودبر) ته كتل.:**پنځه ويشتم**:دحمامي په هنداره كي

کتل.:**شپژویشتم**:وېښتان په ماته ړمنړ سره ړمنړول.

له دامذکورو شیانو څخه ځانونه وساتئ ځکه نسیان (هیره) په انسان کې د دي په کولو سره پیداء کیږي.

[**تتمة**] زاد بعضهم: مما يورث النسيان أشياء: منها العصيان ، والهموم والأحزان بسبب الدنيا ، وكثرة الاشتغال بها ، وأكل الكزبرة الرطبة ، والنظر إلى المصلوب ، والحجم في نقرة القفا ، واللحم المملح ، والخبز الحامي ، والأكل من القدر وكثرة المزح ، والضحك بين المقابر ، والوضوء في محل الاستنجاء ، وتوسد السراويل أو العمامة ، ونظر الجنب إلى السماء وكنس البيت بالخرق ، ومسح وجهه أو يديه بذيله ، ونفض الثوب في المسجد ، ودخوله باليسرى وخروجه باليمنى ، واللعب بالمذاكير أو الذكر حتى ينزل ، والنظر إليه ، والبول في الطريق أو تحت شجرة مثمرة أو في الماء الراكد أو في الرماد ، والنظر إلى الفرج أو في مرآة الحجام ، والامتشاط بالمشط المكسور وغير ذلك ولسيدي عبد الغني فيها رسالة.:١ص١٦٥ص٢٤٣ شامي.

د تارک الصلاة غیبت

(مسئله)سوال:دتارک الصلاة شخص غیبت کول جواز لري که نه؟

:جواب:که په اعلانیة سره تارک الصلاة وي نو د داسي سړي داسی غیبت کول جوازلري (چې دانفرتارک الصلاة دی) اوکه په اعلانیة سره تارک الصلاته نه وي نو بیا د ده غیبت کول جواز نلري.

قلت: وما اشتهر بين العوام من أنه لا غيبة لتارك الصلاة إن أريد به ذكره بذلك وكان متجاهرا فهو صحيح وإلا فلا.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:غیبت په ډېر رنګه راځي: یعني که څوک دچا دبدن نقصان بیانه وي، اویادچا دنسب بدي بیانه وي، اوکه دچا داخلاقو ذم اوبد بیانه وي، اویاکه دچا دکارونو نقصان یاذم بیانه وي، اویاکه دچادخولې پیښي کوي، اویاکه دچاپه مسلماني لګیږي، اویاکه دچا دجاموکالونقصان بیانه وي، اویاکه دچادکورقلعه دجوړنقصان بیانه وي، اویاکه دچادموټریادحیوان ذم بیانه وي، بس داټوله غیبتونه دي، خو رنګونه یې سره بدل دي.

(قوله بما يكره) سواء كان نقصا في بدنه أو نسبه أو خلقه أو فعله أو قوله أو دينه حتى في ثوبه أو

داره أو دابته كما في تبيين المحارم.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

:پاملرنه: وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اثنتان في الناس هما بهم كفر : الطعن في النسب ، والنياحة على الميت " .: رواه مسلم.

(باب اطلاق اسم الكفر على الطعن فى النسب والنياحة [٦٧] قوله صلى الله عليه وسلم (اثنتان فى الناس هما بهم كفر الطعن فى النسب والنياحة على الميت) وفيه أقوال أصحها أن معناه هما من أعمال الكفار وأخلاق الجاهلية والثانى أنه يؤدى إلى الكفر والثالث أنه كفر النعمة والاحسان والرابع أن ذلك فى المستحل وفى هذا الحديث تغليظ تحريم الطعن فى النسب والنياحة وقد جاء فى كل واحد منهما نصوص معروفة والله أعلم).:ج٢ص٥٧ شرح النووي على صحيح مسلم.

دکوچني هلك او دليوني غيبت کول

(مسئله) که دکوچني هلک اويادليوني سړي نواقص که څوک ذکرکړي داهم غيبت ده، چې حرام عمل ده.

قال ط : وانظر ما لو ذكر من الصغير غير العاقل ما يكره لو كان عاقلا ولم يكن له من يتأذى بذلك من الأقارب ا هـ وجزم ابن حجر بحرمة غيبة الصبي والمجنون.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

الاستفسار: هل تجوز غيبة الصبي والمجنون؟

الاستبشار: توقف فيه الطحاوى وقال: ولم ارحكمه وجزم ابن حجر بحرمته.:٤٦٢ فتاوى اللكنوى.

په ښکاره سره چې په فسق کې مبتلاوي د داسي انسان غيبت کول

(مسئله) که چېرې يوڅوک په ښکاره سره په فسق اوفجورکې مبتلاوي، ياپه ښکاره بدعتي وي، لکه په علانية سره چې شراب څښي، ياخلکوباندې ظلم کونکی وي، ظلماً مالونه دخلکو ترې اخلي، اويادخلکوپرمالونوباندې ټيکس لګونکی وي، ياپه ناجائزو اموروکې مبتلاوي، نو د داسي کسانو هغه خبري کول چې په ښکاره سره په دوي کې موجود وي دهغوي بيان کول جائز دی، ليکن دظاهری عيبونونه علاوه دباطنی عيبونو د دوي بيان کول بيا حرام کارده.

له دي ذکر شوو سببونوڅخه علاوه دجواز په برابر د دا نورو راروانو سببونوکې هم غيبت کول جوازلري:

الخامس أن يكون مجاهرا بفسقه أو بدعته كالمجاهر بشرب الخمر ، ومصادرة الناس وأخذ المكس

وجباية الأموال ظلما وتولي الأمور الباطلة ، فيجوز ذكره بما يجاهر به ، ويحرم ذكره بغيره من العيوب إلا أن يكون لجوازه سبب آخر مما ذكرناه.:ج٢ص١٠٨ رياض الصالحين.

(**اول**) که چېرې يوڅوک په معيوب لقب سره مشهور وي لکه شب کور، ګډ، ګونګ، ړوند، کوږسترګې، نوپه طور دتعارف سره ددې الفاظو ذکر جائز دی، اوپه طريقه دنقصان د دوي تعرف بيانا روا عمل ده.

ليکن که چېرته تعارف د دې خلکو په بل کوم مناسبه طريقه سره کيدلی شي چې هغه قبيح القاب استعمال نه کړل شي نو دا به بهترصورت وي.

السادس التعريف ، فإذا كان الإنسان معروفا بلقب كالأعمش والأعرج والأصم والأعمى والأحول وغيرهم جاز تعريفهم بذلك ،ويحرم إطلاقه على جهة التنقص ، ولو أمكن تعريفه بغير ذلك كان أولى. :ج٢ص١٠٨ رياض الصالحين.

دغيبت رواطريقې

(**دوهم**) حضرت عائشة رضي الله عنهافرمائي سي يوسړي دنبي صلی الله عليه وسلم څخه اجازت اوغوښتلو، نبي صلی الله عليه وسلم دحاضيريدلو اجازت ورکړو او داېې هم ورسره وفرمايل چې دا سړی دخپلې قبيلې دټولونه خراب سړی دی.

امام بخاری ددې حديث څخه دمُفسِد او دفساد کونکو دغيبت په جواز باندې استدلال کړی دی.

فهذه ستة أسباب ذكرها العلماء وأكثرها مجمع عليه . ودلائلها من الأحاديث الصحيحة المشهورة ، فمن ذلك : عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ائذنوا له بئس أخو العشيرة " متفق عليه . احتج به البخاري في جواز غيبة أهل الفساد وأهل الريب.:ج٢ص ١٠٨ رياض الصالحين.

پاملرنه امام نووي فرمائي:کوم سړي چې دنبي صلی الله عليه وسلم څخه اجازت اوغوښتلو اونبي صلی الله عليه وسلم دحاضيريدلو اجازت ورکړو، او داېې هم ورسره وفرمايل چې دا سړی دخپلې قبيلې دټولونه ډېرخراب (بد) سړی دی.

نوم د دې سړي عيينة بن حصن ؤ مکمل ايمان دې سړي نه ؤ راوړي که څه هم ده اسلام ظاهره کړي ؤ.

((رسول الله صلى الله عليه وسلم دا ځکه او فرمایل چې حال ددي سړي بیان کړي او خلک دی و پیژني او څوک پرې دهوکه نشي چې دی په حال سره نه پیژني، او خلک ځان ترې وساتي)).

دا خبره په ژوند د رسول الله صلى الله عليه وسلم کې د دي سړي سره ملګري وه.

او کومه خبره چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ددي سړي په برابر کي کړي وه چې: دا سړی د خپلي قبیلي د ټولو نه خراب انسان دی، دا خبره د حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم یوه معجزه وه؛ ځکه د دا سړي ایمان ریښتیا هم ډېر ضعیفه ؤ او دا سړی د رسول الله صلى الله عليه وسلم د وفاته وروسته مرتد شو او د حضرت أبوبكر صديق رضى الله عنه ته بندي را وستل شو.

قال النووي: واسم هذا الرجل عيينة بن حصن ولم يكن اسلم حينئذ وإن كان قد أظهر الأسلام فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين حاله ليعرفه الناس ولا يغتر به من لم يعرف بحاله، وكان منه في حياته صلى الله عليه وسلم وبعده ما دل على ضعف إيمانه، ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه بئس ابن العشيرة أو أخو العشيرة من أعلام النبوة لأنه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم وجيء به أسيراً إلى الصديق.: ج٦ص١١٢ تحفة الأحوذي.

نکته دا سی هم ویلی کیږي چې عیینة بن حصن، حضرت عمر رضى الله عنه قتل کړو په مرتد والی باندې.

او دا سی هم ویلی کیږي چې عیینة بن حصن، ته د مرګ پیغام و رسید نو چابک ده اسلام راوړ، او اسلام ترې قبول شو، او د حضرت عثمان رضى الله عنه تر خلافته ژوندی ؤ.

وقال القرطبي في هذا الحديث إن عيينة ختم له بسوء لأنه ذمه وأخبر بأن من كان كذلك كان شر الناس ورده الحافظ بأن الحديث ورد بلفظ العموم وشرط من اتصف بالصفة المذكورة أن يموت على ذلك وقد ارتد عيينة في زمن الصديق وحارب ثم رجع وأسلم وحضر بعض الفتوح في عهد عمر

وفي الأم للشافعي أن عمر قتل عيينة على الردة قال في الإصابة ولم أر ذلك لغيره فإن كان محفوظا فلا يذكر في الصحابة لكن يحتمل أنه أمر بقتله فبادر إلى الإسلام فعاش إلى خلافة عثمان

وقال أيضا في ترجمة طليحة نقلا عن الأم أن عمر قتل طليحة وعيينة على الردة فراجعت جلال

الدين البلقيني فاستغربه وقال لعله قبلهما بموحدة أي قبل منهما الإسلام بعد الارتداد.:ج۴ص۳۱۹ شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك.

(مسئله)

وعن عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته استأذن رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ائذنوا له بئس أخو العشيرة فلما دخل ألان له الكلام فقلت يارسول الله قلت الذي قلت ثم ألنت الكلام قال أي عائشة إن شر الناس من تركه الناس أو ودعه الناس اتقاء فحشه. قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح. وقال الشيخ الألباني : هذا حديث صحيح.: سنن الترمذي.

وفي شرح السنة فيه دليل على أن ذكر الفاسق بما فيه ليعرف أمره فيتقى لا يكون من الغيبة ولعل الرجل كان مجاهرا بسوء أفعاله ولا غيبة لمجاهر

قال النووي ومن الذين يجوز لهم الغيبة المجاهر بفسقه أو بدعته فيجوز ذكره بما يجهر به ولا يجوز بغيره (إن من شر الناس) وفي رواية إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة (من تركه الناس) أي ترك الناس التعرض له (أو ودعه) أو للشك من بعض الرواة (اتقاء فحشه) وفي رواية اتقاء شره أي كيلا يؤذيهم بلسانه وفيه رخصة المداراة لدفع الضرر وقد جمع هذا الحديث كما قاله الخطابي علما وأدبا وليس قوله عليه السلام في أمته بالأمور التي يسهم بها ويضيفها إليهم من المكروه غيبة وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض بل الواجب عليه صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك ويفصح به ويعرف الناس أمورهم فإن ذلك من باب النصيحة والشفقة على الأمة ولكنه لما جبل عليه من الكرم وأعطيه من حسن الخلق أظهر له البشاشة ولم يجبه بالمكروه وليقتدي به أمته في اتقاء شر من هذا سبيله وفي مداراته ليسلموا من شره وغائلته

وقال القرطبي فيه جواز غيبة المعلن بالفسق أو الفحش ونحو ذلك مع جواز مداراتهم اتقاء شرهم ما لم يؤد ذلك إلى المداهنة ثم قال تبعا للقاضي حسين والفرق بين المداراة والمداهنة أن المداراة بذل الدنيا لصلاح الدنيا أو الدين أو هما معا وهي مباحة وربما استحسنت والمداهنة بذل الدين لصلاح الدنيا انتهى

وهذه فائدة جليلة ينبغي حفظها والمحافظة عليها فإن أكثر الناس عنها غافلون وبالفرق بينهما جاهلون.:ج۶ص۱۱۲ تحفة الأحوذي.

(دريم) هغه حديث چې دبې دينه انسان دغيبت په كولوجواز لري اومحدثين باندې استدلال كوي دادي چې حضرت عائشة رضي الله عنهافرمائي رسول الله

صلی الله علیه وسلم وفرمایل چې زه په فلاني او فلانی ګمان نکوم چې زمونږ په دین کې به ورته دڅه پوهه وي (یعنی داکسان ددین څخه ناخبره اوجاهل دي، چې هغه زمونږ د دین څخه هیڅ شی نه پیژنی).

حضرت لیث بن سعد رحمه الله چې ددی حدیث یوراوی دی دی وایي چې دا دواړه کسان منافقان ول.

((دائحکه رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل سي دهغوی نفاق خلکوته ښکاره شي او څوک پرې دهوکه نشي))

وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ما أظن فلانا وفلانا يعرفان من ديننا شيئا " رواه البخاري . قال ، قال الليث بن سعد أحد رواة هذا الحديث : هذان الرجلان كانا من المنافقين.:ج٢ص١٠٨ رياض الصالحين.

سوء الظن جائز عن أهل العلم؟

(پاملرنه) قال المؤلف: سوء الظن جائز عن أهل العلم لمن كان مظهرا للقبيح وجانبا لأهل الصلاح وغير مشاهد للصلوات فى الجماعة، وقد قال ابن عمر: كنا إذا فقدنا الرجل فى صلاة العشاء والصبح أسأنا الظن به.

وأما قول النبى: « مأأظن فلانا وفلانا يعرفان ديننا » فى رجلين من المنافقين، فإن الظن هاهنا بمعنى اليقين؛ لأنه كان يعرف المنافقين حقيقة بإعلام الله له بهم فى سورة براءة.

وقال ابن عباس: كنا نسمى سورة براءة: الفاضحة. قال ابن عباس: ما زالت تنزل « ومنهم.. » « ومنهم.. » حتى خشينا. لأن الله تعالى قد حكى فيها اقوال المنافقين وأذاهم للنبى عليه السلام ولمزاهم فى الصدقات وغيرها، إلا أن الله لم يأمره بقتلهم، ونحن لانعلم بالظن مثل ماعلمه النبى عليه السلام لأجل نزول الوحى عليه، فلم يجب لنا القطع على الظن غير أنه من ظهر منه فعل منكر فقد عرض نفسه لسوء الظن والتهمة فى دينه فلا حرج على من أساء به الظن.:ج٩ص٢٦٢ شرح صحيح البخارى . لابن بطال.

(**ثلرم**) که چا دیوچاسره دمعاملي (خیښي او د دوستي) پر برابر معلومات درڅخه وغوښت نو دهغه پر برابر دهغه انسان دخوي اوبوی خبر ورکولای شي.

وعن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها قالت: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: إن أبا الجهم

ومعاوية خطباني، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أما معاوية فصعلوك لا مال له ، وأما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه" متفق عليه. وفي رواية لمسلم:" وأما أبو الجهم فضراب للنساء" وهو تفسير لرواية:" لا يضع العصا عن عاتقه" وقيل معناه : كثير الأسفار.:ج٢ص١٠٨ رياض الصالحين.

(پنځم)

وعن عائشة رضي الله عنها قالت ، قالت هند امرأة أبي سفيان للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجل شحيح وليس يعطني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم ، قال : " خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف " متفق عليه.:ج٢ص١٠٩ رياض الصالحين.

وغيبت ته غوږ نيونکى شخص څه حکم لري

(مسئله) سوال: ايا اوريدونکى شخص دغيبت هم په ګناه کې له غيبت ويونکي سره شريک وي که نه؟

:جواب:غيبت کونکي ته غيبت کول حرام عمل ده همدارنګه غيبت ته غوږ نيول هم حرام عمل ده که چاغيبت شروع کړي نوغيبت ته غوږ نيونکى هم په ګناه دغيبت کې ورسره شريک دى، او اوريدونکى دغيبت هم له غيبت ويونکوڅخه يودى، په او په اوريدونکي نفرباندې واجب ده چې يا خودي غيبت وربند کړي چې غيبت مه راته کوه، اوکه له ضرره ترې بيريده بيادي ترې ولاړ شي اوداهم پرې واجب ده چې په زړه سره دغيبت کونکي څخه نفرت انکار اوکرکه ترينه ولري، اوياخودي اوريدونکى شخص خبره بلي خواته واړوي بله موضوع دي دغيبت کولوپه وخت کې پر را واخلي، ځکه الله تعالى وايي دمؤمنانونصرت وکړئ: تاته چې ديومظلوم مسلم غيبت کيږي نوددي مظلوم مدد وکړه، هغه داسي چې غيبت کونکى دغيبت څخه ترې بندکړه دا دمظلوم مدد دى.

:پاملرنه: علماء وايي که غيبت او ريدونکي نفرپه ژبه سره غيبت کونکي ته ووايي چې غيبت مه راته کوه اوپه زړه باندې دغيبت او ريدل خوښوي اواشتها وغيبت ته لري نو داييانفاق دى (داسړى منافق دي) غوږونه دي له بدو اوريدلو داسي وساته لکه ژبه چې له بدو ويلوڅخه ساتې، ځکه ته دبدو(غيبت) په اوريدلوسره شريک دويونکي يې نو بيدار اوسه.

أن المستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر بلسانه ، فإن خاف فبقلبه وإن كان قادرا على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعله لزمه كذا في الإحياء ا هـ .

وقد ورد " { بأن المستمع أحد المغتابين } " وورد " { من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله تعالى أن يعتقه من النار } " رواه أحمد بإسناد حسن وجماعة.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

واعلم أنه كما يحرم على المغتاب ذكر الغيبة كذلك يحرم على السامع استماعها فيجب على من يستمع إنسانا يبتدىء بغيبة أن ينهاه إن لم يخف ضررا فإن خافه وجب عليه الانكار بقلبه ومفارقة ذلك المجلس إن تمكن من مفارقته فإن قال بلسانة أسكت وقلبه يشتهى سماع ذلك قال بعض العلماء ان ذلك نفاق قال الله تعالى (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) ومما أنشدوه في هذا المعنى

(وسمعك صن عن سماع القبيح ... كصون اللسان عن النطق به)

(فإنك عند سماع القبيح ... شريك لقائله فانتبه).:ج٢ص١ المستطرف في كل فن مستظرف.

اذا تيقن وجود الغيبة في موضع الدعوة لاتجوز له الاجابة

:مسئله: الاستفسار؟ الضيافة التي تكون هناك ضيافة الغيبة أيضاً ماحكم اجابتها؟

الاستبشار: اذا تيقن وجود الغيبة في موضع الدعوة لاتجوز له الاجابة، فان لم يعلم فحضر، فوجد بساط الغيبة مبسوطا فان قدر على المنع منع، والا فان قدر على القيام قام وترك ذالك المجلس والا قعد مع غير التفات اليه.:٤٦٠ فتاوى اللكنوى.

كه چا دچا شروع غيبت وربندكړو

:پاملرنه: په احاديثوكي راځي رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه چاته غيبت شروع شو اوده غيبت په منع كړی چې د مسلمان ورور غيبت مه راته كوه دا د ده نقصان ته راته بيانه وي، الله تعالی به يې د جهنم له اورڅخه مخ وساتي، اوپه بل روايت كي راځي چې جنت ته به يې الله جل جلاله داخل كړي، نوجنتونه وګټئ خلك له غيبتوڅخه منع كوئ اوغيبتونه وربند كړئ.

وقد ورد " { بأن المستمع أحد المغتابين } " وورد " { من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقا على الله تعالى أن يعتقه من النار } " رواه أحمد بإسناد حسن وجماعة.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

قوله (من رد عن عرض أخيه) أي منع غيبة عن أخيه (رد الله عن وجهه النار) أي صرف الله عن وجه

الراد نار جهنم قال المناوي أي عن ذاته العذاب وخص الوجه لأن تعذيبه أنكى في الايلام وأشد في الهوان قوله (وفي الباب عن أسماء بنت يزيد) أخرجه البيهقي في شعب الايمان عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذب عن لحم أخيه بالغيبة كان حقا على الله أن يعتقه من النار كذا عزاه صاحب المشكاة إلى البيهقي.... وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حقا علينا نصر المؤمنين.:ج٦ص٤٩ تحفة الأحوذي باب ما جاء في الذب عن المسلم.:ج٣ص١٤٦ إحياء علوم الدين.

دمستأمن غيبت څه حکم لري

(مسئله) دمسلمانانوپه ملک کې چې کوم کفارپه آمن اُوسي د دي غيبت کول حرام عمل دی.

قوله (قوله الغيبة أن تصف أخاك) أي المسلم ولو ميتا وكذا الذمي لأن له مالنا وعليه ما علينا ، وقدم المصنف في فصل المستأمن أنه بعد مكثه عندنا سنة ، ووضع الجزية عليه كف الأذى عنه وتحرم غيبته كالمسلم ، وظاهره أنه لا غيبة للحربي.:ج٥ص٢٩٠ شامي فصل في البيع.

که روژتي شخص له غيبته څخه توبه وکښله

(مسئله) سوال:که له غيبت کولو څخه روژتي شخص توبه وکښله نوبياثواب دروژې بيرته ورکول کيږي که نه؟

:جواب: دوه روايته راغلي دي په يوه روايت کي داسي راځي که له غيبت ياله نور منهي عنه شي څخه چې په روژه کي روژتي شخص کړي ول اوتوبه ترې وکاږي، نودروژې بيامکمل ثوابونه ورکول کيږي.

اوپه بل اقرب روايت کي دا راځي ولوکه روژتي توبه له دي ناوړه کار(غيبت کولو)څخه وهم کاږي خو دروژې ثوابونه بيانه ورکول کيږي، ځکه وايي سي په توبه سره خو ګناه ختمه شوه، ثواب دروژې نه ورته حاصليږي

وإذا اغتاب الصائم أو سب أو فعل شيئا مما نهي عنه ثم تاب فهل يعود بعض أجره قيل نعم والأقرب أنه لا يعود لأن أثر التوبة إنما هو في سقوط الإثم لا في تحصيل ثواب.:ج٤ص٣٩٦ حاشية الجمل على المنهج لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري المؤلف / العلامة الشيخ سليمان الجمل رحمه الله الشافعي دار النشر / دار الفكر – بيروت.

په چغل خور پسی لمونځ کول

مسئله: که چادخلکوترمایین چغل خوری کوله (چې دخلکوترمایین خبري په فساد سره ګرځوي) پداسي سړي پسی لمونځ کول مکروه تنزیهی ده، البته چغل خوری لویه ګناه ده.

مكروهات الإمامة في المذاهب: مذهب الحنفية يكره تنزيهاً إمامة الأمرد الصبيح الوجه وآكل الربا، والنمام: (وهو من ينقل الكلام بين الناس على جهة الإفساد، والنميمة من الكبائر، ويحرم على الإنسان قبولها)، والمرائي: (وهو من يقصد أن يراه الناس، سواء تكلف تحسين الطاعات أو لا) والمتصنع: (من يتكلف تحسين الطاعات).:ج٢ص ٣٥٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ښه خلک داسي کارونه کوي

داسي کار وکړه: دحضرت ابوهريرة رضي الله عنه ملګري به په مسجدوکي په میاشت درمضان المبارک کي معتکف ول، اودوي به ویل چې مونږخپلي روژې پاکي ساتو.

كان أصحاب أبو هريرة يعتكفون في رمضان ويقولون نطهر صيامنا.:ص٤٧٠ التبصرة لابن الجوزى.

حال داوي: دټولنې اوجامعي، هرقسم خلک، نر، او ښځې، واړه، اوغټان، ټوله په فرضي روژوکښې، یاپه دوران داعتکاف کې، یادحج اودعمري دسعادت په سفرنوکې په شپه او ورځ په دروغوغیبتونو بهتانونو، تهمتونو، سره لګیاوی یو اوبل به په خبرو سره خوري اوسره ځیرویې اوحال دادی چې داعملونه بی روژې هم حرام دي. :مصنف رحمه الله.

په جنت کي يوبل ته دروغ سره وي که نه

:پوښتنه: ایاپه جنت کي به جنتیان یوبل ته دروغ سره وایي اوکه نه؟

:جواب:جنت چې ده دا دارالسلام ده جنت له هره نقص اوعیبه څخه سالم ده، په جنت کې به جنتیان باطل، لغوا، فضول، ګنځل، جګړه، دروغ هیڅ هم نه اوري، اونه به یوبل ته جنتیان دروغ په خبروکي سره وایي بلکي دسلام اوآمان خبري به په جنت کي وي.

وعن ابن عباس في قوله: لا يسمعون فيها لغوا قال باطلا

وأخرج عبد بن حميد وهناد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله: لايسمعون فيها لغوا

قال: لا يستبون.:ج٥ص٥٢٨ [الدر المنثور – السيوطي].

وعن ابن عباس في قوله : لا يسمعون فيها لغوا قال: باطل ا ولا تأثيما قال : كذبا

وأخرج هناد عن الضحاك لا يسمعون فيها لغوا قال: الهدر من القول والتأثيم الكذب.:ج٨ص١١ [الدر المنثور – السيوطي].

وعن مجاهد لا يسمعون فيها لغوا قال لا يستبون.:ج٢ص٦٤٧ تفسير مجاهد المؤلف: مجاهد بن جبر المخزومي التابعي أبو الحجاج.

{ لاَّ يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً إِلاَّ سَلاَماً } . لا يسمعون فيها فُضولا في الحديث ، ولا ضجةً ولا جِدالا ، وانما صوت السّلام والأمان. والرزقُ في هذه الجنات مكفولٌ دائم.: تيسير التفسير لإبراهيم القطان.

لا يسمعون فيها لغوا ولاكذابا: اي لايسمعون في الجنة الباطل من الكلام ولايكذب بعضهم بعضاً، بل هي دار السلام وكل مافيها سالم من النقص.:ج١٥ص٣٨٨ التفسير المنير.

هغه سړي روژه نده نيولې

روژه له غيبته لري لره ؟ لازمه داده چې په روژه کې خوله له فحش خبرو او له غيبت کولو څخه بنده وساتو ځکه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي هغه سړي روژه نده نيولې څوک چې دپرديو خلکو غوښې په غيبتونو سره خوری(اویا وحراموته ګوري).

ولا بد من ملازمة الصمت عن الكلام الفاحش والغيبة فإنه ما صام من ظل يأكل لحوم الناس وكف البصر عن النظر إلى الحرام ويلزم الحذر من تكرار النظر إلى الحلال أخبرنا ابن الحصين بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله {صلى الله عليه وسلم} من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة أن يدع طعامه وشرابه.:ص٤٦٨ التبصرة لابن الجوزى.

وعن أنس ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما صام من ظل يأكل لحوم الناس.:ج٣ص٤ مُصنف ابن أبي شيبة.

روژه معنیٰ څه

:دعلي نصيحت: حضرت شعبي رحمه الله فرمائي حضرت علي اوحضرت عمر رضي الله عنهم وويل چې روژه نيول دي ته نه وايي سي بس خوراک اوڅښاک مه کوه، بلکي روژه نيول دي ته وايي چې دروغ مه وايه، باطل، اولغوه مه کوه، قسمونه مه خوره (مطلب تقوٰی په ځان کي راوله، صرف دخوړلو اودڅښلو څخه ځان ساتل

کفایت نه کوي).

وعن الشعبي عن علي قال : إن الصيام ليس من الطعام و الشراب و لكن من الكذب و الباطل و اللغو .:ج٣ص٣١٧ [شعب الإيمان – البيهقي].

حدثنا حفص عن مجالد عن الشعبي قال: قال عمر: ليس الصيام من الطعام والشراب وحده ، ولكنه من الكذب والباطل واللغو والحلف.:ج٣ص٤ مُصنف ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: وعن الشعبى عن على رضى الله عنه : أنه كان يخطب إذا حضر رمضان ، ثم يقول : هذا الشهر المبارك الذى فرض الله صيامه ولم يفرض قيامه ، ليحذر رجل أن يقول أصوم إذا صام فلان وأفطر إذا أفطر فلان. ألا إن الصيام ليس من الطعام والشراب ، ولكن من الكذب والباطل واللغو.:ج٤ص٢٠٩ السنن الكبرى للبيهقي.

روژه له دوو شيانو څخه وساتئ

:مجاهد وايي: حضرت مجاهد رحمه الله فرمائي که روژتي شخص له دوو خويونو څخه ځان وساتي نو روژه د دي سړي به سالمه وي، اول له غيبته، او دوهم له دروغ ويلو څخه.

و بإسناده قال نا أبو بكر نا محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد قال: خصلتان من حفظهما يسلم له صومه الغيبة و الكذب.:ج٣ص٣١٧ [شعب الإيمان – البيهقي].

دروژتي هره لحظه په ثواب کي ليکل کيږي

:أبي العالية وايي: حضرت أبي العالية رحمه الله فرمائي روژتي شخص ترهغو په عبادت کې وي ترڅو چې ده غيبت نه وي کړی
(کله چې غيبت وکړي بيا دروژې ثواب نه ورکول کيږي).

وعن حفصة عن أبي العالية قال: الصائم في عبادة ما لم يغتب.:ج٣ص٣١٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

آسانه روژه کومه يوه ده

:حضرت جعفر وايي: حضرت جعفر رحمه الله فرمائي سي آسان ترينه روژه داده چې بس خوراک او څښاک مه کوه، او سخته روژه سي ده دا له غيبت کولو څخه روژه نيول ده.

وعن جعفر قال: سمعت ميمون بن مهران يقول: إن أهون الصوم ترك الطعام و الشراب.:ج٣ص٣١٨ [شعب الإيمان – البيهقي].

په روژه کي دخوني ناسته اختيارکړه

:طليق بن قيس فرمائي : حضرت طليق بن قيس رحمه الله فرمائي سي ماته أبوذر رضي الله عنه وويل چي کله روژه نيسې نوځان ساته ترڅوچې طاقت لرې، نو دحضرت طليق بن قيس رحمه الله به چي کله روژه وه په دننه خونه (کوټه)کي به وه اوصرف دجماعت دلمانځه لپاره به راوتلي بيابه بيرته زر وکوټي ته تله.

وعن عمروبن مرة عن أبي صالح الحنفي عن أخيه طليق بن قيس قال قال أبو ذر: إذا صمت فتحفظ ما استطعت فكان طليق إذا كان يوم صومه دخل فلم يخرج إلا للصلاة.:ج٣ص٣١٧ [شعب الإيمان – البيهقي].

دروژې ورځ اودبوزي ورځ دې مه سره برابره وه

:حضرت جابرفرمائي: حضرت جابربن عبد الله رحمه الله فرمائي کله چې روژه نيسې، نو روژه دي ونيسي ستاغوږونه اوستاسترګې اوستاژبه له دروغ ويلوڅخه اوله حرام ويلو اودحرام عملي کولوڅخه، اوخاص خاص ضررونه پريږده، اوپه وقار اوسنګيني سره دروژې ورځ تيره کړه، دروژې ورځ او دبوزي ورځ دي مه سره برابره وه.

وعن سلمان بن موسى قال قال جابربن عبد الله: إذا صمت فليصم سمعك بصرك و لسانك عن الكذب و المحارم و دع أذى الخاصة و ليكن عليك وقار وسكينة يوم صيامك و لا تجعل يوم فطرك و صومك سوءا.:ج٣ص٣١٧ [شعب الإيمان – البيهقي].

ابغض شي ورسول الله صلي الله عليه وسلم ته څه شي ؤ

:حضرت عائشة فرمائي: چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته تر دروغ ويلوبل ابغض شي نه ؤ، او رسول الله صلي الله عليه وسلم به چې څوک يو واري په دروغ ويلوسره تجربه کړو (يعني چې دروغ به يې ترې واوريدل) بيابه رسول الله صلي الله عليه وسلم رجوع دي سړي ته نه کوله ترڅوچې به ورته معلومه شوه چې اوس يې توبه کښلي ده.

وعن عائشة رضى الله عنها قالت: ما كان شيء أبغض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب وما جرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أحد كذبا فرجع إليه ما كان حتى يعرف منه توبة.:ج١٠ص١٩٦ السنن الكبرى للبيهقي.

:دروغ ويل مخ توروي: دروغ ويل مخ توروي، او چغل خوري دقبرعذاب ده.

وعن أبي برزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الكذب يسود الوجه و النميمة عذاب القبر في هذا الإسناد ضعف.:ج٤ص٢٠٨ شعب الإيمان.

دغيبت كونكي په قبركي عذاب

:په قبركي غيبت كونكى: دقبر دسخت عذاب يوه برخه له غيبت كولوڅخه ده دوهمه برخه يې دبولو دڅاڅكو د اودس ماتي دنه وچولوڅخه ده، دريمه برخه سخت عذاب دقبر انسان ته له چغل خوري څخه ده.

وعن قتادة رضي الله عنه قال: ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث: ثلث من الغيبة وثلث من البول وثلث من النميمة.:ص٦٩ الغيبة والنميمة لإبن أبي الدنيا.

وعن ميمومة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ميمومة تعوذي بالله من عذاب القبر قلت : يا رسول الله وإنه لحق ؟ قال: نعم يا ميمومة وإن من أشد عذاب القبر يا ميمومة الغيبة والبول.:ج٥ص٣٠٣ شعب الإيمان.

دا مذكورګناهونه خوخلک په ګناهونونه شميري خوداګناهونه دالله جل جلاله په نزد بياكبيره ګناهونه دي. :مصنف.

د غيبت نور قسمونه

(مسئله) سوال: دغيبت كولونور قسمونه شته كه نه؟

:جواب: :**اول**: په سترګويا په رمازه(اشاره) سره څوک پوهول چې فلانى داسي ډول (شكل) ده نو داهم غيبت ده.

:**دوهم**:يو چاته په خط كي دقلم په ليكلو غيبت كول داهم غيبت ده ځكه قلم هم يوه ژبه ده.

:**دريم**: په حركت دسر يادلاس سره هم غيبت كيدلى شي هغه داسي چې يوڅوک درته ووايې چې هغه فلانى ښه دخيرسړى ده اوته په سريا په لاس سره دنه (منفي

حرکت اشاره)وکوي چې نه هغه سړی خوزه ښه پیږنم چې بدسړی ده وبس اونوري خبري ونکړې نو دا دې هم غیبت وکړو.

:**څلورم**: که دې دچاپه نه ښیګڼه (شر) سره شونډې بوسې کړې یادې سترګه ووهله غیبت دې وکړو.

(قوله بالفعل) كالحركة والرمز والغمز ونحوه مما يأتي (قوله وبالتعريض) كقوله منذ ذكر شخص الحمد لله الذي عافانا من كذا وهذا مقابل لقوله صريحا (قوله وبالكتابة) لأن القلم أحد اللسانين وعبر في الشرعة بالكناية بالنون والمثناة التحتية (قوله وبالحركة) كأن يذكر إنسان عنده بخير فيحرك رأسه مثلا إشارة إلى أنكم لا تدرون ما انطوى عليه من السوء تأمل (قوله وبالرمز) قال في القاموس الرمز ويضم ويحرك الإشارة أو الإيماء بالشفتين أو العينين أو الحاجبين أو الفم أو اللسان أو اليد (قوله أي قصيرة) تفسير لأومأت ط.:ج۹ ص۶۷۴ درالمختارمع الرد المحتار.

هره اوریدلي خبره چه خلکوته کوئ

:**بخیل ثوک ده**:حضرت أبي أمامة رضي الله عنه فرمائي رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل کافي ده سړي ته دا دروغ ویل چې په هره اوریدلي خبره (بس) دی خلک خبره وي (الحاصل دا چې دخلکو خبري مه انتقاله وئ).

او حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم دا هم وفرمایل چې کافي ده سړي ته له بخله څه دومره چې دی وایي سي زما حق یې راڅه اخستي اوزه هیڅ هم نه ورپریږدم.

وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كفى بالمرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع و كفى بالمرء من الشح أن يقول: آخذ حقي لا أترك منه شيئا.:ج۲ص۲۵ المستدرك على الصحيحين المؤلف: محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم النيسابوري.

حضرت زیدبن یزید رضي الله عنه به ولي ډېرژړل

:**نصیحت**:حضرت زید بن یزید رضي الله عنه به ډېر ژړل یوه ورځ ورته وویل شول څه خبره ده چې ستاسترګې له اوښکو څخه مونږ وچې ونه لیدلي!

ده مبارک ورته وویل الله تعالی جل جلاله زماسره وعده کړیده که زه دالله جل جلاله نافرماني وکړم نوپه جهنم کي مې ورننه باسي، اوکه دجهنم دخول یې هم نه واي راته ویلي بلکي دحمام دکوټې دبندیخاني یې راته ویلي واي چې په حمام کي دي بیابندي

کوم که دي نافرماني وکړه، نوهم به مادومره ژړلي واي چې ځان ته مې عبرت ورکړي واي اوس خويې د جهنم دخول را ته ذکر کړي څنګه به نه ژاړم.

وقيل لزيد بن يزيد رضي الله عنه: "ما لنا لا نرى عينك تجف من الدموع، فقال: إن الله توعدني إن أنا عصيته يسجنني في النار.:ص٧ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف: ابن الجزري.

قيل لزيد بن يزيد: ما لنا لم نزل نراك باكياً، وجلاً خائفاً، فقال: إن الله توعدني إن أنا عصيته أن يسجنني في النار، والله لو لم يتوعدني أن يسجنني إلا في الحمام لبكيت حتى لا تجف لي عبرة.:ص٣ مواعظ ابن الجوزي الفصل الثاني تَفَكَّر في يَومِ القِيَامَةِ

حضرت حذيفة رضي الله عنه ولي ژړل

:نصيحت: حضرت حذيفة رضي الله عنه به ډېر ژړل اوسخت سخت به يئ ژړل يو چايوه ورځ ورته وويل چه په څه ژاړې او څه درپيښه ده!

ده مبارک ورته وويل پردي ژاړم سي خبرنه يم چې په صباورځ دقيامت کې به زه دالله جل جلاله له رضاسره ورمخ اوملاقي شم اوکه به دالله جل جلاله له قهراوغضب سره ملاقي اوبرابرشم.

وكان حذيفة رضي الله عنه يبكي بكاء شديداً، فقيل له: " ما بكاؤك؟ فقال: لا أدري على ما أقدم؟ على رضا أم على سخط؟ " .:ص٤ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف: ابن الجزري.

حضرت أسيد ولي دشپې خوب نه کاوو

:نصيحت: حضرت أسيدرضي الله عنه چې به کله دپريوتولپاره ماخوستن وبسترته ورسيده اوپه بستربه پريوُت نوپدا بستربه داسي سره اوښت اوترکيده به تابه ويل ګويا چې يوه دانه ده دخاموجواروپه ګرمه ګړاهي کې.

حضرت أسيدرضي الله عنه به دا ويل اې فراشه (بستره) ته خونرم يئ خو داخرت (دجنت) فراش (بستر) ترتا ډېرنرم دی، نوبه له فرشه راولاړشو اوترسهاربه په رکوع اوسجده وه.

وكان أسيد رضي الله عنه إذا آوى إلى فراشه يتقلب كالحبة على المقلى، ويقول: "إنك لين وفراش

ألين منك. ولا يزال راكعاً وساجداً إلى الصباح".:ص٧ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف : ابن الجزري.

حضرت أسود به نفلي روژې ددوبي په آهاړګرميوکي نيولي

:نصيحت: حضرت أسودرضي الله عنه به نفلي روژې د دوبي په آهاړګرميوکي نيولي چې دروژو اودګرميوله زوره به يو واري ژړشو اويو واري به سورشو دا سختي به يې په ځان ځکه تيرولي چې غټې درجي لاس ته راوړي.

وكان الأسود رضي الله عنه يصوم في الصيف وشدة الحر حتى يحمر مرة ويصفر مرة أخرى.:ص٧ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف: ابن الجزري.

د حضرت سفيان الثوري سره دآخرت ډيرياد ؤ

:نصيحت: د حضرت سفيان الثوري رحمه الله سره دآخرت دومره زيات غم ؤ چې دبولوپه ځای به يې ويني تويولي، اوحضرت سفيان الثوري رحمه الله به چې دمؤذن آذان واوريده رنګ به يې تغير وخوړاو ژړل به يې ترداسي حده چې آخربه بيهوشي پر راغله.

وكان سفيان الثوري.رضي الله تعالى عنه من شدة تفكره يبول الدم، وكان إذا سمع المؤذن يتغير لونه ويبكي حتى يغمى عليه.:ص٧ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف: ابن الجزري.

د حضرت أبو عبيدة الخواص سوال دا ؤ

:نصيحت: حضرت أبو عبيدة الخواص رحمه الله به ژړل اودابه يې ويل يا الله جل جلاله لوي اوغټ شوم ما دجهنم له اُوره آزادکړې.

وكان أبو عبيدة الخواص رضي الله عنه يبكي ويقول: "قد كبرت فاعتقني من النار".:ص٧ الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: المؤلف: ابن الجزري.

حضرت ابن المبارک رحمة الله تعالى وايي

:نصيحت: حضرت عبدالله ابن المبارک رحمة الله تعالى وايي که ما ديوچاغيبت کاوه نومابه دخپل مور اوپلار غيبتونه کول ځکه دامور اوپلار زماحق دار دي زماپه نيکيوسره.

(په غیبت کولوخو واي هغسې نور خلک زما نیکې راڅخه وړي نو چې نورېې راڅخه وړي نو تر پردیو خلکو خو زما مور او پلار حق داردي زما په نیکیو سره).

وعن ابن المبارك رحمة الله تعالى قال لو كنت مغتابا أحدا لاغتبت والدي لأنهما أحق بحسناتي.:ج٢ص١ المستطرف في كل فن مستظرف.

هغه کوم شی ده چې ما دغضب الهی څخه لرې کوي؟

:نصیحت: حضرت سلمان رضي الله عنه له حضرت علي رضي الله عنه څخه سوال وکړو چې هغه کوم شی ده چې ما دغضب الهی څخه لرې کوي؟

حضرت علي رضي الله عنه ورته وویل چې په غوسه کیږه مه.

سلف فرمائي: نږدې وغضب د الله جل جلاله ته بنده هغه وخت وي کله چې دا بنده په غضب شي.

وروي أن سلمان قال لعلي رضي الله عنه: ما الذي يباعدني عن غضب الله عز وجل ؟ قال: لا تغضب.

وقال بعض السلف: أقرب ما يكون العبد من غضب الله عز وجل ، إذا غضب.:ص٣٥٠ أدب الدنيا والدين.

د حضرت علي رضي الله عنه قول ده

:ښهانه فائده: حضرت علي رضي الله عنه وايي سې عقل کامل شي نو (دا عقل) بيا لږ لږ خبرې کوي.

وقال علي رضي الله عنه إذا تم العقل نقص الكلام.:ج١ص١٧٨ المستطرف في كل فن مستظرف.

حکماء وايي

:پاملرنه: حکماء وايي چې دروغ اوغدر دا مشابهت دزمري دغاښونوسره لري (چې چاته یې ورښکاره کړي ورڅخه بیریږي) او دروغ او غدر دخلکو زړونه فاسده وي.

قال بعض الحكماء: الكذب والغدر يشبهان أسنان الأسد ويفسدان قلوب الناس.:ص٢١ تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك المؤلف / أبو الحسن علي بن محمد الماوردي.

حکماء وايي

:پاملرنه: له بعضي حكماءؤ څخه سوال وشوچې مايوسړی وليدو سي خبري ده زياتي كولي اوكم (لږ) به خاموش ؤ؟

حكيم ورته وويل چې الله تبارک وتعالىٰ جل جلاله تاته دوه غوږونه اويوه ژبه ګرځولي ده دا دا معنىٰ لري چې كوم ته اورې دا به دوچنده ستا تر ويلو وي. تامل.

حكي عن بعض الحكماء أنه قال وقد رأى رجلا يكثر من الكلام ويقل السكوت فقال إن الله تعالى إنما جعل لك أذنين ولسانا واحدا ليكون ما تسمعه ضعف ما تتكلم به.:ص١٩ تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك المؤلف / أبو الحسن علي بن محمد الماوردي.

دلقمان حكيم ويناخپل زوی ته

:پاملرنه: لقمان حكيم وخپل زوی ته وويل اې زويه تاچې يوحليم (بردوباره سنګين) سړی (انسان) ووهي دا درته خير ده تر دي چې احمق درسره الفت وكړي.

وقال زيد بن أسلم قال لقمان لابنه يا بني لأن يضربك الحليم خير من أن يداهنك الأحمق.: الآداب الشرعية المكتبة الشاملة.

دعمر بن عبد العزيز رحمه الله وينا

:پاملرنه: عمر بن عبد العزيز رحمه الله وايي چې دوه خويونه به په احمق(جاهل) كي وي (دا خويونه نه تري لري كيږي) يو خوي(عادت) داچې ډېر به يوې اوبلې خوا ته ګوري، دوهم خوي دا چې زر به جواب وركوي.

وقال عمر بن عبد العزيز خصلتان لا تعدمك من الأحمق، أو قال من الجاهل: كثرة الالتفات وسرعة الجواب.: الآداب الشرعية المكتبة الشاملة.

سهل بن هارون وايي دري نفره دليونيانو څخه دي

:پاملرنه: سهل بن هارون وايي چې درې نفره دليونيانوڅخه دي كه څه هم دوي عاقلان وي:

:**اول**: غوسه ناک انسان: دليونيانو څخه دی.

:**دوهم**: لوڅ انسان: دليونيانو څخه دی.

:**دريم**:مست انسان: دليونيانو څخه دی.

وقال سهل بن هارون ثلاثة من المجانين وإن كانوا عقلاء الغضبان ، والعريان ، والسكران.: الآداب

الشرعية المكتبة الشاملة.

حماقت

:پاملرنه:

ومن كلام الحمقى: استعمل معاوية رجلا من كلب فذكر المجوس يوما فقال لعن الله المجوس ينكحون أمهاتهم والله لو أعطيت عشرة آلاف درهم ما نكحت أمي ، فبلغ ذلك معاوية قال قبحه الله أترونه لو زيد فعل قيل لبردعة الموسوس أيما أفضل غيلان أم معلى قال معلى قال : ومن أين ؟ قال ؛ لأنه لما مات غيلان ذهب معلى إلى جنازته ، فلما مات معلى لم يذهب غيلان إلى جنازته.: الآداب الشرعية المكتبة الشاملة.

:دريښتيا ويلو انجام داسي وي: راشئ دنيكانو خلكوانجام ته وګورئ بايد چې له نيكانو سره ۇ اُوسو! او الله تعالی جل جلاله مودي له نيكانوڅخه شمار كړي:اللهم آمين:ثم آمين.

قَالَ الله هَذَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ: ١١٩ اية .: سورة المائدة.

:**ترجمه**:دقيامت هغه ورځ ده چې رښتينوته به ريښتيا دَ دوي دوي له نفع رسوي.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَكُونُواْ مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩) اية.: سورة التوبة.

:**ترجمه**:اې دايمان خاوندانو دالله نه ويريږئ اودرښتونو خلقوملګرتيا اوكړئ.

وَالَّذِي جَاء بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٣٣) لَهُم مَّا يَشَاءونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاء الْمُحْسِنِينَ (٣٤) اية.: سورة الزمر.

:**ترجمه**:هغه كسان چې ريښتائې او ويل او دريښتياۇ(اسلام) تصديق يې اوكړو هم دوئ متقيان دي، د دوئ دپاره هغه نعمتونه دي چې كوم دوئي غواړي، د دوي درب جل جلاله سره، همدغه بدله ده دنيكانو خلكو.

پنځه پندونه

:اوله پاملرنه: :**اول**:كه څوک حريص وي اوځان له حراموهم ساتي نودي سړي اجتناب ندي كړي.

:**دوهم**:كه يوڅوک غيبتونه كوي نوداسړی سالم نه پاته كيږي.

:**دريم**:كه څوک كين حسدلري نوداسړی دزړه راحت نه شي پيداكولای.

شلورم: که څوک بد اخلاق لري نو دا سړی شرف او عزت نه شي پیدا کولای.

پنځم: که څوک حرص لري نو دا سړی نیکي نه شي پیدا کولای.

ولا اجتناب محرم مع حرص، ولا سلامة مع غيبة، ولا راحة قلب مع حسد ولا شرف مع سوء الأدب، ولا بر مع شح،:٢٢٣ البصائر والذخائر المؤلف: أبو حيان التوحيدي.

(فکر)

قال الفضيل : الفكر مخ العبادة.

وقال الحسن : من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته فكرة فهو سهو.

وقال وهب : ما طال فكر امرئ قط إلا علم وما علم إلا عمل .

وقال الداراني : الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لأهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب .

وقال الجنيد : أشرف المجالس الجلوس مع الفكر في ميدان التوحيد والتسنيم تنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد.

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وصحة النظر في الأمور نجاة من الغرور.:ج٢ص٣١۴ فيض القدير.

شیطان انسان په درو حالتونوکښې غورځوي

:دوهمه پاملرنه: شیطان انسان په درو حالتونو کښې غورځوي (خطا باسي یې)

:اول: د غضب په حالت کي.

:دوهم: د شهوت په حالت کي.

:دریم: د غفلة په حالت کي.

ان الشيطان يصرع العبد عند ثلاث: الغضب، والشهوة، والغفلة.:ص١٧٥ باقة الأزهار

دغضب علاج

:دریمه پاملرنه: کله چې یو انسان په غضب قهرخشم کي راشي نو ورانی ترې پیښیږي نو انسان ته مناسب دا ده چې د غضب په حالت کي ځان او حواس قابو کړي:

:اول: اعوذ بالله من الشيطان الرجيم و وایه.

:دوهم: او دس وکړه.

:دريم:حالت ته تغير ورکړه! هغه داسي که ولاړيې کينه، اوکه ناست يې پريوځه، اويا له همدغه ځای څخه ولاړشه، خبري بندي کړه، فضيلت دبرداشت درياد کړه.

الطريق الثاني: العلاج إذا وقع الغضب وينحصر في أربعة أنواع كالتالي:

النوع الأول: الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم.

النوع الثاني: الوضوء.

النوع الثالث: تغيير الحالة التي عليها الغضبان، بالجلوس، أو الاضطجاع، أو الخروج، أو الإمساك عن الكلام، أو غير ذلك.

النوع الرابع: استحضار ما ورد في فضل كظم الغيظ من الثواب، وما ورد في عاقبة الغضب من الخذلان العاجل والآجل قال عليه الصلاة والسلام: "من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله عز وجل على رؤوس الخلائق يوم القيامة حتى يخيرهُ من الحور ما شاء".:آفات اللسان في ضوء الكتاب والسنة.

حكماء فرمائي

:څلورمه پاملرنه::**اول**:أحنف بن قيس وايي بد(نجس)مرض بدخوئي او پوچه (بده)ژبه بنورول بدمرض ده.

:دوهم:حكماء فرمائي:سي دچابدخوئي عادت وي نو رزق د ده به تنګ هم وي.

:دريم:نصيحت کونکی وايي چې ښه خوي په نفس کې راحت وي، اوخلک ددي نيکخوي انسان څخه په سلامتي کي وي، اوبدخوي انسان څخه خلک په تکليف وي اودی پخپله هم په مصيبت کي وي.

:څلورم: بي عقلي داسي مرض ده چې هيڅ علاج نلري.:مصنف.

:پنځم:کله چې ديوچاڅخه حياء (شرم) ولاړشي نوپه هغه کس باندې بلاګاني پري را نازيلي شي.

وقال الاحنف بن قيس: الا أخبركم بأدوأ الداء ؟ قالوا بلى. قال الخلق الدني واللسان البذي. وقال بعض الحكماء: من ساء خلقه ضاق رزقه. وعلة هذا القول ظاهرة. وقال بعض البلغاء: الحسن الخلق من نفسه في راحة، والناس منه في سلامة. والسيئ الخلق الناس منه في بلاء، وهو من نفسه في عناء.: أدب الدنيا والدين للماوردي.

اذا ذهب الحياء حل البلاء.:ص۲۳۷ باقة الأزهار.

:پنځمه پاملرنه: عبدالله بن مبارک ته وويل شول مونږ.ته ټول ښه خويونه په يوه کلمه (خبره) کي راونښيه؟

حضرت عبدالله بن مبارک رحمه الله ورته وويل چې غضب ترک کړه (غصه کيږي مه).

وقيل لعبد الله بن المبارك أجمل لنا حسن الخلق في كلمة فقال اترك الغضب.:ج۳ص۱٦٦ إحياء علوم الدين.

:شپږمه پاملرنه: حضرت وهب بن منبه وايي: چې کفرڅلور ارکان لري (که دامسلمان عملي کړي بس کفرته برابرشو):

اول: غضب کول.

:دوهم: دشهواتوتابع داري کول.

:دريم: څيريدل (دااجماع دأمت محمدي صلي الله عليه وسلم څخه وتل).

:څلورم: طمع کول.

وقال وهب بن منبه للكفر أربعة أركان الغضب والشهوة والخرق والطمع.:ج۳ص۱٦٦ إحياء علوم الدين.

:اوومه پاملرنه: حضرت عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فرمائي: درې شيان که په چا کي جمع شول نو کامياب شو:

:اول: که څوک په غضب شو اوترحق ونه وتلی.

:دوهم: څوک چې راضي شو او دا رضا د ده داسې وباطل ته ورداخل نه کړو (باطل دا معنٰی چې بيا داسې ((أمتي درسول الله صلى الله عليه وسلم)) په غنٰی او خوشحاليو دودونو اودتولد وغيره کې ډمان او ډمي ګډوي، اويا اسرافونه کوي).

:دريم: څوک که قادر شوعفوه وکړي او درګذر دانتقام اخستلو څخه وکړي. نودا کارونه که څوک وکوي کامياب ده.

وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: ثلاث من أجتمعن فيه فقد سعد: من إذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق، وإذا رضي لم يدخله رضاه في باطل، وإذا قدر عفا وكف.:ص۱٦۷ سراج الملوك أبو

بكر الطرطوشي.

:اتمه پاملرنه: حكماء فرمائي كه ځوک دغضب اطاعت كوي نوهروخت به دى دسلا متيا څخه محرومه وي، اوكه ځوک دحق څخه سرغړونه كوي ذليله به وي.

ومن كلام الحكماء: من أطاع الغضب حرم السلامة، ومن عصى الحق غمره الذل.:ص۱۷۱ سراج الملوك أبو بكر الطرطوشي.

:نهمه پاملرنه: اول دغضب جنون وي هرڅه چې دي وكړه كولاى يې شې، خو اخر دغضب پښيماني وي.

وقال آخر: أول الغضب جنون وآخره ندم.:ص۱۷۱ سراج الملوك أبو بكر الطرطوشي.

:لسمه پاملرنه: داسي روايت هم راغلي ده چې په ښه خوي سره انسان هغه مقام درجه په جنت كي پيداكولاى سي، كوم ځوک چې دامقام اودرجي ته په تهجدو لمنځو اونفلي روژو سره ورسيږي((ځكه دښه خوي انسان په ضررونو ورسولوسره صبركوي، اوسينه خپله وخلكوته له خيانته څخه صفالري)).

وعن مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال بلغني أن المرء ليدرك بحسن خلقه درجة القائم بالليل الظامي بالهواجر .

وقوله أن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة القائم بالليل الظامئ بالهواجر يريد والله أعلم أنه يدرك بحسن خلقه درجة المتنفل بالصوم والصلاة لصبره على الأذى وكفه عن أذى غيره والمعارضة عليه مع سلامة صدره من الغل.:ص٤ حسن الخلق.

په روژه كي خو شيطانان تړلي وي نوبيامونږولي ګناهونه كوو

:پوښتنه: په حديث مبارک کې راغلي دي چې په مياشت دروژې كي سركش شيطانان تړلي وي نوبيامونږ ولي ګناهونه كوو ! اكثره وخت خوپدي مباركه مياشت كي خلک زيات ګناهونه هم كوي، دحديث دروايت تقاضاخو داوه چې پدي مياشت كې هيڅاهم ګناه نه كولاى؟

:اول جواب: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې سركش شيطانان دروژې په مياشت كي په ځنځيرونو تړلي وي دامطلب ده چې شيطانان عاجزه وي له اغوا كولو څخه دمسلمانانو په تزين سره دشهواتو ورته.

دوهم جواب: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې په مياشت دروژې کي سرکش شيطانان په ځنځيرونو تړلي وي داپه ظاهرحقيقت حمل ده(او داقول دترجح ده، علامة قرطبی همداقول اختيارکړی ده) چې سرکش شيطانان پدي مياشت کښې په ځنځيرونوسره تړلي وي، آزادنه وي. :ج۵ص۳۲۷ معارف السنن.

دريم جواب: په مياشت دروژې کي سي سرکش شيطانان تړلي وي، داپه حق اوپه برابر دواقعي روژتيانوکې ده، چې دوي دخپلو روژوحفاظت کوي، شرطونه اوآداب دروژې پوره ساتي، نوپه دوي سرکش شيطانان کوم بدعملونه نشي کولای، اوفاسق خلک له ګناهونوڅخه ځانونه ساتي چې پدي مياشت کې ګناهونه کم کوي

زه وايم داپه تجربه ثابته ده. :ص۳۳ مقالات رمضان اوردو. :ص۲۰ ماه رمضان.

څلورم جواب: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې په مياشت دروژې کي شيطانان تړلي وي، دا هغه سرکش سرغنه شيطانان بنيي چې دابه تړلي وي نه ټول، اوکوچني کوچني شيطانان داخلاص وي چې اغواوي کوي، په کلي توګه ګناهونه نه وي بند، نوپدي مياشت کي بيالږ لږ ګناهونه کيږي، اوداخبره واقعت هم لري، ځکه پدي مبارکه مياشت کي په مجموعی طور سره شرکم وي، حتّٰی سي ډېر شرابی اوکبابی خلک چې درمضان دمياشتې دخصوصيت څخه فائده نه اخلي خو سره د دي په ګناهونوکې پدي مياشت کې کمي کوي.

پنځم جواب: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې په مياشت دروژې کي شيطانان تړلي وي، شيطانان خوتړلي وي خودګناهونو دکولو لپاره دشيطانانوڅخه ماسيوا نوراسباب هم شته لکه خبيث خبيث نفسونه اوګنده عادات، اوذاتي خباثت، او اِنسي شيطانان، اويا اثر دګناهونو ديولسو مخکينيو مياشتو په انسان کي پاته وي نوله دي وجې ګناهونه په روژه کي هم کوي.

وعن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين مردة الجن وأخرجه النسائي من طريق أبي قلابة عن أبي هريرة بلفظ وتغل فيه مردة الشياطين ويقال تصفيد الشياطين عبارة عن تعجيزهم عن الإغواء وتزيين الشهوات وصفدت بضم الصاد المهملة وبالفاء المشددة المكسورة أي شدت بالأصفاد وهي الأغلال وهو بمعنى سلسلت فإن قلت قد تقع الشرور

والمعاصي في رمضان كثيرا فلو سلسلت لم يقع شيء من ذلك قلت هذا في حق الصائمين الذين حافظوا على شروط الصوم وراعوا آدابه وقيل المسلسل بعض الشياطين وهم المردة لا كلهم كما تقدم في بعض الروايات والمقصود تقليل الشرور فيه وهذا أمر محسوس فإن وقوع ذلك فيه أقل من غيره وقيل لا يلزم من تسلسلهم وتصفيدهم كلهم أن لا تقع شرور ولا معصية لأن لذلك أسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الأنسية.:ج٢٠ص٣٠٤ عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان).

اويقال للعصيان لأثر صحبة الشيطان السايقة احد عشر شهراً.:ج٤ص٣ منهاج السنن.

وأما ما يوجد خلاف ذلك في بعضهم فإنها تأثيرات من تسويلات الشياطين أغرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت في رؤوسها. وقيل قد خص من عموم صفدت الشياطين زعيم زمرتهم وصاحب دعوتهم لكان الإنظار الذي سأله من الله فأجيب إليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله وإغوائه. :ج٦ص٣٨٦ تحفة الأحوذي.: ص٨٣فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:**شپږم جواب**: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې په مياشت دروژې کي شيطانان تړلي وي(نزول درحمت زيات وي، اجر اوثواب زيات پيداکيږي، ګناهونه اوخطاګاني معاف کيږي، داقول علامة توربشتی وغيره اختيارکړی ده) دامطلب ده چې دوي دانسانانو په ضلالت او اغواء کولو کي شيطانان ضعيفه وي.

ويمكن أن يكون التقييد كناية عن ضعفهم في الإغواء والإضلال.:مرقاة المفاتيح كتاب الصوم. :ج٥ص٣٢٧ معارف السنن.

:**اووم جواب**: په حديث مبارک کې سي راغلي دي چې په مياشت دروژې کي سرکش شيطانان په ځنځيرونو تړلي وي داپه ظاهرحقيقت حمل ده چې سرکش شمر رشيد شيطانان پدي مياشت کې په ځنځيرونو سره تړلي وي، آزاد نه وي داخبره صحيح ده خوالبته واړه اوکوچني شيطانان بياخلاص وي.:ج٢ص٢٨٧ مظاهر الحق .:ص٣٣ مقالات رمضان.

:**پاملرنه**: له دي دامعلومه شوه چې شريف وختونه، او ښه ځايونه زيات تاثيرلري.

فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله وإغوائه ويمكن أن يكون التقييد كناية عن ضعفهم في الإغواء والإضلال وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب كالتأكيد لما قبله وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب ولعلها

أبواب مخصوصة منهما أو أبوابهما في غير رمضان قد تفتح وتغلق بخلافها في هذا الزمن المبارك تعظيما لشأنه وفيه إشارة إلى أن الأزمنة الشريفة والأمكنة اللطيفة لها تأثير في كثرة الطاعة وقلة المعصية ويشهدبه الحس والمشاهدة فلتغتنم الفرصة.:مرقاة كتاب الصوم.

:پوښتنه: په تړلو د شيطانانو کې پدې مياشت د روژې کې څه حکمت ده؟

:جواب: په تړلو د شيطانانو کې دا حکمت ده چې روژتيانو ته شيطانان وسوسې ورو انه چوي.

:پوښتنه: چې روژتيانو ته شيطانان وسوسي ورو انه چوي نو د دې علامې څه دي چې روژتي پوشي چې وس نو زما شيطان تړلي ده؟

:جواب: علامه د دې دا ده چې د ډېرو ګناهونو والا له ګناهونو څخه سر اړولي وي، او ځانونه له فحش څخه ساتي، او الله تعالیٰ ته په توبو سره رجوع کوي.

وقيل الحكمة في تقييد الشياطين وتصفيدهم كيلا يوسوسوا في الصائمين. وأمارة ذلك تنزه أكثر المنهمكين في الطغيان عن المعاصي ورجوعهم بالتوبة إلى الله تعالى. وأما ما يوجد خلاف ذلك في بعضهم فإنها تأثيرات من تسويلات الشياطين أغرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت في رؤوسها. وقيل قد خص من عموم صفدت الشياطين زعيم زمرتهم وصاحب دعوتهم لكان الإنظار الذي سأله من الله فأجيب إليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله وإغوائه.:ج٦ص٣٨٦ تحفة الأحوذي.:ج٤ص٣٩٢ مرقات.

:پاملرنه: وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت بالتشديد ويخفف أي قيدت الشياطين ومردة الجن جمع مارد كطلبة وجهلة وهو المتجرد للشر ومنه الأمر لتجرده من الشعر وهو تخصيص بعد تعميم أو عطف تفسير وبيان كالتتميم وقال الطيبي المارد هو العاتي الشديد وتصفيد الشياطين إما في أيام رمضان خاصة وإما فيها وفيما بعدها من الأيام اه كلام المختصر وفيه أنه إن أراد بالأيام ضدالليالي فيرده هذا الحديث بعينه حيث قال إذا كان أول ليلة وإن أراد بها الأوقات فهو صحيح لكن لا معنى لقوله وإما فيها إلخ هذا ثم رأيت الطيبي ذكر في الشرح روى البيهقي عن الإمام أحمد عن الحليمي إنه قال يحتمل أن يكون المراد به أيامه خاصة وأراد الشياطين التي هي مسترقة السمع ألا تراه قال مردة الشياطين لأن شهر رمضان كان وقتا لنزول القرآن إلى سماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت بالشهب كما قال تعالى وحفظناها الحجر والتصفيد في شهر رمضان مبالغة للحفظ ويحتمل أن يكون المراد به أيامه وبعده والمعنى أن الشياطين

لا يتخلصون فيه من إفساد الناس ما يتخلصون إليه في غيره لاشتغال أكثر المسلمين بالصيام الذي فيه قمع الشهوات وبقراءة القرآن وسائر العبادات اه ويرد على الإحتمال الأول ما تقدم وأيضا يلزم منه اختصاص هذا الوصف بأيام نزول الوحي وهو زمن حياته عليه الصلاة والسلام وهو مع بعده وكونه خلاف ظاهر تصفيد ينافي الإطلاق ولا يلائمه بقية الأوصاف الآتية على طريق الإستحقاق.:مرقاة كتاب الصوم.

:فائده: حضرت مولانا شاه اسحاق رحمه الله وايي چې دا حديث د مختلفو خلكو په اعتبار سره دی، چې د فساقو په حق كې صرف متكبر شيطانان تړلي وي، او د صلحاءؤ په حق كې بيا مطلقاً هر قسم شيطانان تړلي وي.:ص۸۵ فضائل و مسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:شيطان: شيطان ته ځكه شيطان وايي چې الله جل جلاله د خپل رحمت څخه لري كړی ده.

د شيطان اصل كې نوم عزازيل يا جان ده.:مصنف.

په روژه كې دټی وی كتل

(مسئله) سوال: د روژې مباركې په مياشت كې دټی وی يا تلويزون كتل شرعاً څه حكم لري؟

:جواب: دا سوال دوه اړخه لري:

:**اول**: كه په تلويزون يا ټی وی كې څه مباح شيان و كتل شي خو باک نلري، خو سره د دې بيا هم انسان ته مناسبه نده چې خپل وخت په عبث شيانو سره تير كړي:

ټی وی: تلويزون، انټرنيټ، او كيبل دا مور د بديو دي، په انسانانو كې طبعي شهوت او بد اخلاقي او حرامی توب پيدا كوی (ذالک هو الخسران مبين) او دا شيان انسانان، فساد، زنا، فراډ او نورو بدو بدو اعمالو كولو ته شړي، لهذا حرام عمل ده مسلمانانو ته ورتګ او كتل و دا سي فحش او فتنی ته، لپاره د ساتني د خپلو اخلاقو.:مصنف.

روژتي ته دا پكار ده: چې لمونځونه، تلاوتونه، ذكرونه، او نور د خير كارونه په روژو كې و كړي.

که چېرې روژتي په ټي وی، او تلويزون، او انټرنيټ، او فيسبوک کې هغه څه ګوري چې حرام دي لکه، ښځې، ګډاګاني، سروزونه، ډمان هلکان، ډمي ښځې، هرقسم فلمونه، داسي چينلونه کتل هروخت او هرچاته حرام دي، داګاني او ميوزک او ريدل هغه زهر قاتل دي چې د مؤمن د مخ څخه نور باسي او د سترګو څخه حيا او د ژبې څخه د الله جل جلاله ذکر باسي او د زړونو څخه طهارت باسي او د ذهنونو څخه نظافت او د قول او عمل څخه نفاست باسي او د معاشري څخه د هدايت په شان قيمتي سرمايه لري کوی، خو البته دا په مياشت د روژې کې بيا اکبر حرام عمل دي ځکه د دا مذکورو شيانو په کتلو سره په روژه لوی لوی نقصانونه راځي، او د روژې مطلب خو تقوٰی ده، لهٰذا روژتي دي بيخي په طريقه اولٰی سره ځان تري وساتي، خو په او سني عصر کې د خلکو سره د انټرنيټ نړی، او فيسبوک، او فحاشي هروخت او په هرحالت په جيبونو کې ورسره وي نو څنګه به ځانونه ترې وساتي؛ په يوه موقع خو حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم وويل چې زه د دي دپاره راليږلې شوی يم چې د ګانو او د ميوذک آلات مات کړم، افسوس داده چې امتي چې د حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم داسي جوړ شو چې په جيبنو کې دا آلات ګرځوي او په کوټو او کورونو کې يې ورته ايښئ دي نر او ښځې ټول دا فحش او حراموته يو ځای سره ورته ګوري او خوندونه ترې اخلي. : مصنف.

وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بعثت بكسر المزامير، وأقسم ربي عز وجل لا يشرب عبد في الدنيا خمرا إلا سقاه الله يوم القيامة حميما معذبا هو أو مغفورا. ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كسب المغني والمغنية حرام، وكسب الزانية سحت، وحق على الله أن لا يدخل الجنة بدنا نبت من السحت. % (أبو بكر الشافعي في الغيلانيات، ن؛ وسنده ضعيف).: ج۱۵ص۳۲۷ كنز العمال.

:پاملرنه: د شوق او د شهوت سندري او ريدل حرامي دي. :ص۱۹۲ فقه العبادات.

د ورځې په ډېره برخه کې که روژتي بيده وي

(مسئله) سوال: که روژتي دا بهانه کوي چې زما څخه روژه خرابيږي نو ايا دا ورته بهتر ده چې د ورځې په ډېره برخه کي بيده وي؟

:جواب: روژتي که د ورځې ډېربيده کيدي نو دی له خپل ځان سره ظلم او زياتي

کوي، ځکه لمونځ ترې قضاء کيږي له خپله وخته، چې داحرام عمل دي، او دلمانځه قضاء کول سبب دغضب الٰهی هم ده او روژه هم پرې ناقصه کيږي، داسي مثال لري لکه يوڅوک چې يوه ماڼۍ جوړوي خوسره ددي چې يوښار نړوي هم، اوکه لمونځ قضاء نکړي، نودخوب له برکته دجماعت لمونځ اکثره وخت ترې قضاء کيږي، چې داخيرکثيرترې فوت شو، روژتي ته مناسبه دا ده چې دی خوبونه پرېږدي، اوخپل ځان پرنفلي لمنځونو، اوپه ذکرو اذکارو، اوپه دُعاګانو، اوپه تلاوتونو دقرآن کريم سره مشغول وساتي. مصنف.

داسي مه کوئ: اکثره روژتيان ټوله مياشت دورځې ترماسپښينه پوري بيده وي او دافطاره وروسته بيادشپې په بازارونوکې په عبثوګرځلاونويا په عبثو مجلسونو اوغيبتونوسره، ياپه ملاقاتونوسره ان تروخته دپشلمی پوری ځانونه مشغوله وساتي، نودي خلکو درمضان المبارک دمياشتې څخه څه خير يوړو !

مناسب خو دا ده چې پدي مياشت کې زيات عبادت وکول شي، ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم به زيات ځان پدي مبارکه مياشته کې په عبادت کولو سره ستړي کاوه.

وكثير من النساء تنام إلى الظهيرة ثم تقوم إلى العمل في المنزل والمطبخ إلى المغرب، ثم بعد الإفطار تنشغل بالزيارات والجلسات والأسواق إلى اخرالليل؟ وأين هم من هدي المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا الشهر المبارك الذى كان يجتهد فيه مالا يجتهدفي غيره.:ص٤٠ سوال وجواب في الشهر الكريم.

روژه نيول بي مثله عبادت ده اوبل مقابل نلري

(مسئله) حضرت ابي أمامة رضي الله عنه فرمائي سي ماحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم ته وويل سي يوداسي عمل راوښيه چي ماوجنت له داخل کړي؟

حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم راته وويل چې روژې نيسه روژه نيول بي مثله عبادت ده اوبل مقابل نلري.

وعن أبي أمامة قال قلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة قال: عليك بالصوم فإنه لأعدل له أو قال لأمثل له:

تعليق شعيب الأرنؤوط: حديث صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح.:ج٥ص٢٦٤ مسند الإمام أحمد

بن حنبل.

كه چا د الله جل جلاله په لاركي يوه ورځ روژه ونيوله

(مسئله) رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كه چا د الله جل جلاله په لاركي (لار د الله جل جلاله ترې خاص جهاد مراد دى په نزد دډېرو محدثينو اويا رضاء دالله جل جلاله ترې مراد ده هروخت چې وي) يوه ورځ روژه ونيوله، نو الله جل جلاله به ددې روژتي اودجهنم په مابين كي دومره لوي خندق(كنده) حائل واقع كړي چې ددې خندق مسافه به دومره وي لكه دځمكې اودآسمان ترمابين چې كومه مسافه ده (مطلب دا چې دا روژتي به دجهنم څخه دومره لرې شي په دا يوه روژه سره).

وعن أبي أمامة " أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والأرض ".: سنن الترمذي: باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله.

(من صام يوماً في سبيل الله ...) أي: وهو في الجهاد، ولهذا أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الجهاد.: ج١ص٢ شرح سنن أبي داود المؤلف: عبدالمحسن العباد.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول: "من صام يوما في سبيل الله، باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا".

قوله صلى الله عليه وسلم: "من صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا" فيه فضيلة الصيام في سبيل الله، وهو محمول على من لا يتضرر به ولا يفوت به حقا ولا يختل به قتاله ولا غيره من مهمات غزوه، ومعناه المباعدة عن النار والمعافاة منها، والخريف السنة والمراد سبعين سنة.: ج١٧ص٣٣ شرح مسلم للنووي .

(من صام يوما في سبيل الله) أي لله ولوجهه أو في الغزو أو الحج (بعد الله وجهه) أي ذاته ، والعرب تقول وجه الطريق تريد به عينه (عن النار) أي نجاه منها أو عجل إخراجه منها قبل أوان الاستحقاق ، عبر عنه بطريق التمثيل ليكون أبلغ لأن من كان مبعدا عن عدوه بهذا القدر لا يصل إليه ألبتة (سبعين خريفا) أي سنة أي نحاه وباعده عنها مسافة تقطع في سبعين سنة إذ كل ما مر خريف انتقضت سنة.: ج١٧ص٥٩ فيض القدير.

قوله: (من صام يوما في سبيل الله) قال في النهاية: سبيل الله عام يقع على كل عمل خالص سلك به طريق التقرب إلى الله تعالى بأداء الفرائض والنوافل وأنواع التطوعات، وإذا أطلق فهو في الغالب واقع

على الجهاد حتى صار لكثرة الاستعمال كأنه مقصور عليه–انتهى. قيل: المراد به ههنا مجرد إخلاص النية أي من صام يوما ابتغاء لوجه الله تعالى، وذلك لئلا يعارض أولوية الفطر في الجهاد عن الصوم لأنه يضعف عن اللقاء وقيل: المراد به الغزو والجهاد أي من صام يوما حال كونه غازيا. قلت: والثاني هو المتبادر، ويؤيده ما في فوائد أبي الطاهر الذهلي من طريق عبدالله بن عبدالعزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ: ما من مرابط يرابط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله–الحديث. وحينئذ فالأولوية المذكورة محمولة على من يضعفه الصوم عن الجهاد. أما من لم يضعفه فالصوم في حقه أفضل لأنه يجمع بين الفضيلتين. قال ابن دقيق العيد: العرف الأكثر استعماله في الجهاد، فإن حمل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين. قال: ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت، والمراد من صام قاصدا وجه الله، والأول أقرب، ولا يعارض ذلك أن الفطر في الجهاد أولى، لأن الصائم يضعف عن اللقاء، لأن الفضل المذكور محمول على من لم يخش ضعفا، ولا سيما من اعتاد به فصار ذلك من الأمور النسبية فمن لم يضعفه الصوم عن الجهاد فالصوم في حقه أفضل ليجمع بين الفضيلتين.:ج١٥ص٣٠٢ مرعاة المفاتيح.

دروژې د حدودو به زيات مرعات اولحاظ ساتئ

(مسئله) رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كه چا درمضان دمياشتې روژې ونيولي اوددي روژو اودمياشتې دحدودو رعايت اولحاظ هم وساتي، او روژتي ځان په روژه كې وساتي له هغه مناهيوڅخه دكومو شيانو چې ممانعت ده دهغو څخه چې ځان وساتي نو دا روژې د ده (روژتي) لپاره دمخكينيو ګناهو كفاره كيږي.

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من صام رمضان وعرف حدوده وتحفظ ما ينبغي أن يتحفظ كفر ما قبله).:ج٨ص٢١٩ صحيح ابن حبان.

:اوله پاملرنه: پنځه لمنځونه هم دصغيره ګناهونو كفاره وي، خوچې ترڅو مصلي دكبائرو ګناهونو څخه ځان ساتلي وي .

:دوهمه پاملرنه: روژه دګناهونوكفاره ده خوچې داروژه خالص لوجه الله وي اوسالمه درياء څخه وي اوله هر باطله څخه ساتلي شوي وي.

وعن أبي هريرة مرفوعا الصلوات الخمس ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وقد تقدم البحث في الصلاة ولابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد مرفوعا من صام رمضان

وعرف حدوده كفر ما قبله ولمسلم من حديث أبي قتادة أن صيام عرفة يكفر سنتين وصيام عاشوراء يكفر سنة وعلى هذا فقوله كل العمل كفارة الا الصيام يحتمل أن يكون المراد الا الصيام فإنه كفارة وزيادة ثواب على الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصا سالما من الرياء والشوائب كما تقدم شرحه والله أعلم.:ج٤ص١١٤ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

دجنت ناوي به دي انتظار كوي

(پاملرنه)

دجنت ناوي (حوره) دَهغو (مسلمانانو) انتظار کړي ،، چې په اُښكو توره شپه كاندي سحر . :رحمان بابا.

دروژې په میاشت کې دشپې لخوا كرم بورډ یاچكه کول

(مسئله) سوال:اكثرخلك دروژې مباركې په مياشت كې دشپې لخوا كرم بورډ، ياورقي، تاش، كوي دا په روژه كې څه حكم لري؟

:جواب: بعضې خلك شته چې دروژې مباركي په مياشت كې شپې ضائع كوي هغه داسې چې له مابنامه نيولي بيا آن تر وخت دپشلمي پورې لغوعبث مجلسونه كوي، ګف شپونه لګوي، يافلمونه حتّٰى چې فحش فلمونه هم سره ګوري، ياورقي سره كوي، يادچكي بازي كوي، ياكرم بورډ سره ولي، ياسنوكرسره وُلي اوبر ناحقه قسمونه پدي لوبوكې سره پرې اخلي كنځلي اوغيبتونه پكښې كوي، اويو بل ته ضرر سره رسوي، (نعوذبالله داسې خلك هم پكښې شته چې تروس او قدرت لاندې شرط هم سره پر ولګوي چې دخوراك كولولپاره به بيايوڅه شى راوړي چې وي خوري، دشرط ګټلو څخه خوراك كول حرام دى، اوله داسې عملونو سره تقوٰى مله نه وي نو روژه او دا خلك څه سره لري دي).

وبعضهم يضيع وقته بمساهدة المسلسلات والأفلام ومافيهامن نساء متبرجات ومناظر مخلة بالاداب الشرعية، وبعضهم يعكف على المباريات واللعب وربماجعلوها على عوض فدخلت في القمار المحرم والبعض يسهر على لعب الورق أو الحديث الخالي من الفائدة وربماجر إلى ماحرم من ايذاء وغيبة أونميمة وبعضهم يسهر في التسكع في الأسواق.:ص٤٠ سوال وجواب في الشهرالكريم.

ومن الناس من يضيع ليالي شهر الصيام بمجالس اللغو،ويعكف علي القيل والقال ولعب الورق حتي

الفجر فاين هؤلاء من قول الرسول صلى الله عليه وسلم : " مَنْ لم يَدَعْ قولَ الزُور والعملَ به فليس لله حاجةٌ في أنْ يدع طعامَه وشرابَه ".:ص۹ سوال وجواب في الشهرالكريم.

:تشریح: ایا دا خلک د رسول الله صلي الله علیه وسلم له دي حدیث څخه ندي خبر: رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمایلي دي که څوک د روژې په حالت کې دروغ، باطل کلام، اوبیهوده افعال، پرې نږدي نو الله تعالی جل جلاله ته د دي خبري پروا نشته، چي دا روژتي خپل خوراک څښناک پریښي دی، معنٰی دا چې په روژه کي به دې شهوت مات وي، دنفس آمارة اطاعت به نه کوې، ځان به ساتې له هرحرام قول، اوعمل څخه، اوپه ځان کي به روژتي تقویٰ راولې، ځکه الله جل جلاله روژه دتقویٰ لپاره فرض کړي مطلب دا چې روژتي تقویٰ وکړي اوپرهیزګاره شي، په ایت کریمه دروژې کي داسي راغلي چې: روژتیان به په ځانونوکې تقویٰ راولي(لعلکم تتقون) (یا أیها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون).

ابوهریرة اودده ملګرو رضي الله عنهم به سي روژه نیوله نوپه مسجدکي به کیناستل: اودابه یې ویل مونږ دروژې حفاظت کو.

راشه! اوس دجامعي خلکوته سي دروژې مبارکي په میاشت کې به باطل اوبیهوده مجلسونه سره جوړوي داباطل اوبیهوده مجلسونه به پدا ټوله کال کې دامسلمانان دومره نه کوي لکه صرف چې دوی یې دروژې مبارکي په یوه میاشته کې ترسره کوي، دخلکو مهمان خاني به دلهولعب له بازیو څخه ډکي وي حتّی سي په ښارونو کي خو به دسرکونو په غاړو اوپه کوڅوکې بیا دکورونوله دروازو سره به خلک ودي فسق اوفساد ته ناست وي او پدا بازیو اوخنداګانو به تروخته دپشلمي پوري خپل ځانونه مشغوله ساتي، دهمسایه ګانو اودعبادت کونکو مرعات به نه ساتي، او هره لحظه اولمحه به د دي خلکو په دي دوران کي دجنکولو او دفساد جوړولو څخه خالي هم نه وي.

بعضي خلک بیاداسي وي چې په دي مبارکه میاشت کې لمونځونه صدقه خیراتونه تلاوت اوذکرونه پوره پوره کوي، مګرپه ګناهونوکې یې بیاځانونه ښه غرق ورپریښي وي(بنده ستړي خدای ناراضه). :مصنف.

سوال کوم!: ایا د امذکور خلک د رسول الله صلي الله علیه وسلم له ښیراء او د مقربي ملائکې جبریل علیه السلام له ښیراء څخه ندي خبر:

له کعب بن عجرة رضي الله عنه څخه روایت دی دی مبارک وایي رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل دمنبر وطرفته راشئ کعب بن عجرة رضي الله عنه وایي صحابه کرام حاضرشول کله چې رسول الله صلی الله علیه وسلم په اوله زینه دمنبر وختی نو وي ویل آمین، اوکله چې بیا رسول الله صلی الله علیه وسلم په دوهمه زینه وختی بیا یې وویل آمین، اوکله چې رسول الله صلی الله علیه وسلم په دریمه زینه دمنبر وختی نو بیا یې وویل آمین، صحابه کرامو رضي الله عنهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ته وویل یا رسول الله صلی الله علیه وسلم مونږ ستا څخه نن ورځ داسي څه واوریدل چې مخکې مونه وه اوریدلي!

رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل جبریل علیه السلام ماته راغلي او دایې راته وویل هلاک دي وي او دالله جل جلاله له رحمت څخه دي لري وي هغه سړی چې میاشت درمضان المبارک پرې راشي او دي سړي ته پکښې مغفرت ونشي حدیث ترپایه په سرد کتاب الصوم کې تیرشو.

نو دروژې مبارکه میاشت سي روانه وي او داخلک په لهولعب سره اخته وي نو ددي بني آدمو په هلاکت کې کوم شک نشته او روژې یې هم ندي قبولي، ځکه ودي خلکو ته حضرت جبریل علیه السلام او حضرت محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم دواړو ورته ښراوي کړي دي.

وعن كعب بن عجرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا المنبر فحضرنا فلما ارتقى درجة قال: آمين فلما ارتقى الدرجة الثانية قال: آمين فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال آمين فلما فرغ نزل عن المنبر قال: فقلنا يا رسول الله لقد سمعنا اليوم منك شيئا لم نكن نسمعه قال: إن جبريل عليه السلام عرض لي فقال: بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له فقلت: آمين ،فلما رقيت الثانية قال بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت آمين فلما رقيت الثالثة قال: بعد من أدرك والديه الكبر عنده أو أحدهما ثم لم يدخلاه الجنة أظنه قال: فقلت: آمين:.:ج۲ص ۲۱۵شعب الإيمان – البيهقي.

وعن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رقي المنبر فقال: آمين آمين آمين فقيل له:

يارسول الله ما كنت تصنع هذا ؟ ! فقال: قال لي جبريل: أرغم الله أنف عبد أو بعد دخل رمضان فلم يغفر له فقلت: آمين ثم قال: رغم أنف عبد أو بعد أدرك و الديه أو أحدهما لم يدخله الجنة فقلت: آمين ثم قال: رغم أنف عبد أو بعد ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت: آمين قال الأعظمي: إسناده جيد.:ج٣ص١٩٢صحيح ابن خزيمة.

:فائده: مطلب له روژې څخه دانده چې صرف ډوډی، مه خوره اوشهوت پرېږده اوبس، نور نوهر باطل کوه، يادلره سي الله جل جلاله غني دی له روژو د داسي طائفي دخلکوڅخه، دروژې مياشت دساتيريونده، اوپدي مياشت کې په ګناهونو سره مبتلاکيدل دعتهي محرومي او دکوتاهي خبره ده، ځکه چې پدي مبارکه مياشت کې په ګناه سره نيول(عذاب الهي) هم بيازيات سخت وي.

دروژوڅخه مطلب داده:

:اول: روژتي به تقوٰی په ځان کي راولي.

:دوهم: صحيح سالمه روژه انسان له ګناهونو څخه منع کوي.

:دريم: دروژې څخه مطلب داچې انسان دالله جل جلاله امرونه ومني اودمنهياتو څخه منع شي.

:څلورم: دروژې څخه مطلب داد سي په غني انسان باندې لوږه اوتنده تيره شي چې فقيرمحتاج ته يوڅه ورکړي.

وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري .

الشرح: قال المؤلف رحمه الله تعالى في كتابه رياض الصالحين باب أمر الصائم بحفظ لسانه وجوارحه. والمراد بذلك أنه يجب على الصائم أن يتجنب كل قول محرم وكل فعل محرم لأن الله تعالى إنما فرض الصيام من أجل التقوى كما قال تعالى: يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي: من أجل أن تتقوا الله عز وجل وتجتنبوا محارمه ولا يريد الله من عباده أن يضيق عليهم بترك الأكل والشرب والجماع ولكن يريد أن يمتثلوا أمره ويجتنبوا نواهيه حتى يكون الصيام مدرسة يتعودون فيها على ترك المحرمات وعلى القيام بالواجبات وإذا كان شهر كامل يمر بالإنسان وهو محافظ على دينه تارك للمحرم قائم بالواجب فإن ذلك سوف يغير من مجرى حياته.ولهذا

بين الله الحكمة من ذلك بأنها التقوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم: إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يفسق يعني لا يفعل فعلا محرما ولا يقول قولا محرما فإن سابه أحد يعني: صار يعيبه ويشتمه . (أو قاتله) فليقل (إني صائم) حتى يدفع عن نفسه العجز عن المدافعة ويبين لصاحبه أنه لولا الصيام لقابلتك بمثل ما فعلت بي، فيبقى عزيزا لا ذليلا لكنه ذل لعبودية الله تعالى وطاعة الله.:ج١ص١٤٢٥ شرح رياض الصالحين: المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى : ١٤٢١هـ) المكتبة الشاملة.

:فرمان الٰهی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَكُونُواْ مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩) اية.: سورة التوبة.

:ترجمه:اې دايمان خاوندانو دالله جل جلاله څخه و ويرېږئ او درښتونو خلقو ملګرتيا اوکړئ.

دفسق په مجلسوکي مه کينئ اومه ورته درېږئ

(مسئله) سوال:هغه خلک چې دشپې لخوا کرم بورډ، ورقي، تاش، چکه، سي نه کوي خو دنورو خلکو بازيو ته ناست وي داخلک هم ګناه ګاردي که نه؟

:جواب:هغه خلک سي دشپې لخوا کرم بورډ، ورقي، تاش، چکه، وغيره فسق نه کوي خو د دي نورو خلکو ياملګري وي اوياصرف وتماشي اوبازي ته ناست وي اودا تماشه ګوري داخلک هم په ګناه کي ورسره شريک دي فرق نه سره لري، ځکه دا دفسق مجلسونه دي، اوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي څوک سي په الله جل جلاله اوپه ورځ دآخرت ايمان لري، نو داسړی دي دتهمتونوپرځايو نه درېږي (ولوکه ټولوخلکوته معلوم وي چې دا ناست ياصرف ولاړسړی نيک دی).

وعنه عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم.:ج١ص٤١٩ شرح الوقاية.

أن الواجب على المرء أن يجتنب مواقف التهم وإن كان نقي الذيل بريء الساحة.:ج٣ص١٤١ عمدة القاري شرح صحيح البخاري باب الرحلة في المسألة النازلة.

:هدايت: درمضان المبارک دمياشتې شپه او ورځ اوهره لحظه يې دلوي ښتن عزوجل لوی نعمت ده، ذکرونه، تلاوتونه، دُعاګانی، استغفارونه، نفلي لمنځونه، اوپه نورو نيکوکارونو سره دي انسانان لوي خدای جل جلاله راضي کړي اوهم

دآخرت لپاره دي توبه برابره کړي، نومسلمانان څه بدبختي پدا مبارکه میاشت کي اخستي وي چې دکرم بورډ، سنوکر، ورقو، تاش، چکي، اودغیبتونو دمجلس وغیره لپاره، دماخوستن دلمانځه واجب یاسنت جماعت اوسنت تراویح هم د دې بدعمل لپاره اکثره خلک ورته پرېږدي. :مصنف.

که چاقسم وخوړ که دکرم بورډ یادشطرنج بازي حرامه وي

(مسئله) که چاقسم وخوړ هغه داسي سي حالف نفروو ایي که دکرم بورډ یادشطرنج بازي حرامه وي نوښځه دي پرما طلاقه وي، نوښځه پردي حالف طلاقه شوه.

:پاملرنه: قاسم بن محمد وايي هرشی چې مسلمان د ذکرالله اودلمانځه څخه منع کوي بس داشی قماردی مطلب داده سي دا شی حرام ده هرشی چې وي.

:مسألة: هل يجوز اللعب بالشطرنج إذا كان لتشحيذ الخاطر وتهذيب الفهم الجواب

ذكر في التجنيس والمزيد رجل قال اللعب بالشطرنج لتهذيب لفهم غير محرم ثم قال بالفارسية اكر اين بازي كه من ميكنم حرامست ازكتاب يا ازخبر يا ازقياس زان ازوي نية طلاق وقع الطلاق على امرأته لأن اللعب بالشطرنج حرام بآثار الصحابة وبقياس صحيح فإن قيل روي عن الشافعي رحمه الله أن اللعب بالشطرنج لا بأس به فهل يجوز للمحتسب أن يحتسب عليه وكيف يجوز لعلة يتعلل بأنه يقلد فيه مذهبه فنقول ذكر الغزالي رحمه الله في خلاصته أنه مكروه عند الشافعي أيضا فلعل ما وقع في كتبنا من قوله الأول والله أعلم بالصواب.:ص١٥٥ نصاب الأحتساب.

وعن أبى سلمة قال قلت للقاسم بن محمد: ما الميسر؟ فقال كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهى ميسر.:ج١٠ص٢١٧ السنن الكبرى.

الحديث الخامس والاربعون قال عليه السلام ما ألهاك عن ذكر الله فهو ميسر قلت غريب مرفوعا ورواه أحمد في كتاب الزهد من قول القاسم بن محمد.:ج٨ص١٦٧ نصب الراية. شرح بداية المبتدى لشيخ الاسلام برهان الدين المرغينانى مع نصب الراية تخريج أحاديث الهداية للعلامة جمال الدين الزيلعى اعتنى بهما ايمن صالح شعبان.

:پوښتنه: کرم بورډ، ورقي، تاش، چکه، خو خلک دیوساعت تیري لپاره کوي؟

:جواب: پدي ساعت تیري کي خیرنشته عبث اوباطل ساعت تیری ده، که څه هم قمارنه وي باندې ایښول شوي، اوکه قمارباندې ایښول شوي ؤ بیاخو اکبرحرام

عمل ده.

قوله: بالنرد بفتح النون وإسكان الراء لعب معروف ويسمى الكعاب والنردشير قاله الدميري في " حياة الحيوان " عند ذكر العقرب قال ابن خلكان في ترجمة أبي بكر الصولي الكاتب المشهور : إنه كان أوحد زمانه في لعب الشطرنج وزعم كثير من الناس أنه الذي وضعه وهو غلط وواضعه رجل يقال له صصة بصادين مهملتين الأولى مكسورة والثانية مشددة مفتوحة وضعه لملك الهند " شهرام " بكسر الشين وكان أردشير بن بابك أول ملوك الفرس قد وضع النرد ولذا قيل له نردشير نسبوه إليه وجعله مثالا للدنيا وأهلها فجعل الرقعة اثني عشرة بيتا بعدد شهور السنة وجعل القطع ثلاثين قطعة بعدد أيام الشهر وجعل الفصوص مثل القضاء والقدر فافتخرت الفرس بوضع النرد فوضع صصة الهندي الحكيم الشطرنج لملك الهند فقضت حكماء ذلك العصر بترجيح الشطرنج . انتهى . والصواب أن الملك الذي وضع له الشطرنج بلهيت كما قاله شيخنا اليافي وغيره:

قوله: لا خير باللعب كلها فإنه إن كان مقامرا به فهو ميسر محرم بالكتاب وإن لم يكن مقامرا فهو عبث باطل لحديث " كل لهو يكره إلآ ملاعبة الرجل زوجته ومشيته بين هدفين – أي هدف السهم المرمي – وتعليم فرسه " أخرجه ابن حبان في " كتاب الضعفاء " بسند ضعيف .:ج٣ص٣٨٠ الموطأ بروايتين.

صرف په میاشت دروژې کي چې يوڅوک بزرګ وي

(مسئله) سوال: اکثره خلک صرف په میاشت دروژې کې عبادت کوي اوپه نور وخت کې بیا فرضي لمونځونه هم قضاء کوي؟

:جواب: دټولو میاشتورب یو الله جل جلاله دی اوهم دا الله جل جلاله امرکړي یو پخپل عبادت سره دوامداره په هره میاشت کي اوپه هره ورځ کي مطلب هر وخت نه داسي چې په میاشت دروژې کې لمنځونه اوتلاوتونه کوي خو دروژې له میاشتې ماسیوا بیاپه ټوله کال کې یو واري قرآن کریم دتلاوت لپاره نه را اخلي، او فرضی لمنځونه کله کوي کله نه، اوخاص دسهار لمونځ که چېرې په یو وخت کي که پخپل وخت کې وکړي (د دي انسان ژوند دسعادت ژوند ندی).

بشر الحافی رحمه الله وایي: دا ډېر بدقوم خلک دي سي صرف دروژې په میا شت کي الله جل جلاله پیژني اوعبادت کوي او وروسته تر روژې بیافرضي لمونځونه کله

کوي کله نه، بهترعمل دعبادت و الله جل جلاله ته هغه عمل دی چې همیشه وي که څه هم کم وي.

حضرت عیسی علیه الصلاة والسلام وایي: ماته الله جل جلاله امرکړی په لمانځه، اوپه زکات ورکولوسره، ترڅوچې ژوندي یم، نوعبادت ترمرګه وي، نه صرف په میاشت درمضان کي، البته درمضان المبارکي دمیاشتې په عبادت کولو سره ثواب بیادبل وخت ترعبادته څخه زیات وي.

حسن البصري رحمه الله وایي: دمؤمن دعبادت کولولپاره پای (اخر) نشته بي له مرګه.

الإكثار من العبادات والقربات والصدقات والصلوات والتلاوت: وغير ذلك من أوجه الطاعات في رمضان والبعد عنها في غير رمضان؟ فإ ن إله الشهور واحد وقد أمر الناس بعبادته دوما كما قال نبي الله عيسى عليه الصلاة وسلم (وَأَوْصَانِي بِالصَّلاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا)(٣١)سورة مريم.

(وَاعْبُدْرَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) (٩٩)سورة الحجر.

:قال بعض السلف بئس القوم لايعرفون الله إلافي رمضان وقال صلى الله عليه وسلم (أحب الأ عمال إلى الله أدومها وإن قل).:ص٣٩ سوال وجواب في الشهرالكريم.

قيل لبشر الحافي أن قومًا يتعبدون في رمضان ويجتهدون في الأعمال فإذا انسلخ تركوا قال: بئس القوم قوم لا يعرفون الله إلا في رمضان وقال الحسن البصري: لا يكون لعمل المؤمن أجل دون الموت ثم قرأ «واعبد ربك حتى يأتيك اليقين».:ج٢ص٢٨٣ مفتاح الأفكار للتأهب لدار القرار المؤلف: أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد المحسن السلمان.

إن كثيراً من المسلمين أو إن بعض المسلمين والمسلمات ربما لا يفتح كتاب الله عز وجل إلا في رمضان.مداخلة: قد يقول: أنا ختمت في رمضان خمس مرات ست مرات، وهذا يكفيني!! الشيخ: وهذا شيء جميل وعظيم وجليل، لكن الذي يقلق القلب أنه ربما بعد هذا الجهد المبارك يغلق كتاب الله عز وجل، ويضع المصحف في القطيفة الفخمة الضخمة، ويظل هذا الكتاب مغلقاً إلى أن يأتي رمضان . أهمية أن يجعل الإنسان لنفسه ورداً يومياً من القرآن يجب على كل مسلم ومسلمة أن يجعل له ورداً يومياً مع كتاب الله سبحانه وتعالى؛ ليمتع بصره وعقله وقلبه بكتاب الله جل جلاله.:ج٨ص١٢ سلسلة إيمانيات المؤلف: محمد بن إبراهيم بن إبراهيم بن حسان المكتبة الشاملة.

عدم التزود من الطاعات فبعض النساء هداهن الله لا يعرفن القرآن إلا في رمضان وبعضهن لا يعرفن صلاة الوتر وصلاة الضحى ولا يحافظن على السنن الرواتب.:ص١٧٨ عشرة النساء للنسائي المكتبة الشاملة.

(نصيحت)

روي في بعض وصايا لقمان الحكيم لابنه أنه قال: يا بني.. لا يكوننّ الديك أكيس منك، ينادي بالأسحار وأنت نائم.:ص٧ أيها الولد.

دږیري خریل دروژې په میاشت کي

(مسئله)سوال: په میاشت درمضان المبارک کي دږیري خریل څه حکم لري؟

:جواب: ږیره خریل یا ږیره له قبضي څخه کوچنی کول په یوه وخت کې هم جواز نلري.

وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال فلم يبحه أحد.:ج ٢ص٣٤٨ فتح القدير.

وعن نافع عن ابن عمر: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (خالفوا المشركين وفروا اللحى وأحفوا الشوارب). وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض على لحيته فما فضل أخذه.:صحيح البخاري باب تقليم الأظفار.

ږیره کمول یا خریل

(مسئله)سوال: ږیره پریښول په اسلام کي کوم مقام لري؟

:جواب: ږیره پریښودل واجب ده او ږیره له موټې څخه یې کمول یا خریل دواړه ناروا اعمال دي جواز نلري.

ولاباس بنتف الشيب واخذ اطراف اللحية والسنة فيها القبضة، قال الشامي (والسنة فيها القبضة) وهوان يقبض الرجل لحيته فمازاد منها على قبضة قطعة كذا ذكره محمد فى كتاب الاثارعن الامام .:ج٥ص٢٨٨ شامي.

(قوله اما الاخذ منهاالخ) بهذا وفق الفتح بين مامر وبين مافى الصحيحين عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم : احفوا الشوارب واعفوا اللحية) قال لانه صح عن ابن عمر راوى هذا لحديث انه كان ياخذ الفاضل عن القبضة الى قوله واما الاخذمنها وهى دون ذلك كمايفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال فلم

يبحه احد.:ج۵ص۲۸۸ شامي.

دا څنګه تقوىٰ وه!

څه بدبختي راپيښه ده اياتقوىٰ داسي وي!: دروژې څخه مقصد داوي چې روژتي په مياشت دروژې کې متقي ؤو بس داسي به بياټول را روان وخت کې ځان متقي جوړکړي، سي په مياشت دروژې کې څنګه فرضي لمنځونه داروژتي په جماعت سره پکښې کوي، واجب، سنت، اونفلي لمنځونه، او نورعبادتونه ښه په ميړانه سره پدي مبارکه مياشت کې کوي، نو را روان ټول وخت کې دي بيا دا عبادتونه دا روژتي همدغسي ښه اوپه ښه ميړانه سره اوپه ښه شوق سره دي نور وکوي، حاضر وخت کې انسانان داسي وي په زياتو روژتيانو باندې چې څنګه دروژې دمياشتې اخري شپه شي بس سنت (واجب) ږيره دصبا ورځي لپاره وخريي، او دفاسقانوپه فيشنونو سره به ځان جوړکړي، اوله دي اخري شپي څخه بس ومسجد ته دلمانځه لپاره ورتګ هم بندکړي، دسهار فرضي لمونځ په جماعت بياپه ټوله کال کې نه کوي دمسجد سره مخه ښه وکړي، حتّٰی چې اکثره خلک خو دسهار فرضي لمونځ بياپه خوبونوسره قضاءکوي (دسهاردلمانځه په وخت کې به بيده وي) اوپه دانورو فرضي لمنځونو کې کوتاهي اوسست والی شروع کړي، نفلي لمونځونه، نفلي عبادتونه خوبيا ټول کال کې بس کړي، حتّٰی سي په ټوله کال کې بيايوه ركوع تلاوت دقرآن كريم نه وايي، دتهجد لمونځ بيانه کوي....، فلمونه فحش کتل، سروزونه اوريدل، فحش ويل، فحش اوريدل داختردورځي څخه پسي شروع کړي، دژبې حفاظت، دغوږنو حفاظت دسترګوحفاظت بيانکوي، او دنورو ناروا ؤو هم پسي مرتکب شي، ايا دتقوىٰ (روژې نيولو) سبق داسي واخستل شو.

اياتقوىٰ ودي ته وايي! تقوىٰ خو ودي ته وايي چې دروژې په مياشت کې له ناروا ؤ څخه توبه وکاږې اوبياټول وخت داتقوىٰ دانسانه سره مله وي نه داچې صرف دروژې په مياشت کې تقوی کوي ياتوبه کاږي خو بعدکې ددې ګناهونو نيت لري په داسي کيفيت کې دروژې دمياشتې پوره صحيح قدر داني نلري، اوكامله توبه دده نه وله، ځكه چې وروسته دروژې دمياشتې بياحال داجوړشي چې داروژتي فرضي

لمونځونه قضاء كوي اويا خوبې له سره نه كوي، اودبل دحق وخوړلوته پسي برابر شي د دې عملونو څخه خوداسي معلوميږي چي خداى ناكرده داسي نه وي پيښنه چې دتيري مياشتې نيول شوي روژې به نه وي قبولي شوي. :مصنف.

الله جل جلاله څه ښه لوى عنوان ايښى دى: إن أكرمكم عند الله أتقاكم

(فائده)

وعن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة أنه تلا قول الله عزوجل { إن أكرمكم عند الله أتقاكم } قال إن الله يقول يوم القيامة : يا أيها الناس جعلت نسبا وجعلتم نسبا فجعلت أكرمكم أتقاكم و ابيتم إن لا تقولوا فلان ابن فلان أكرم من فلان بن فلان و إني أرفع اليوم نسبي واضع أنسبكم أين المتقون.:ج۴ص۲۸۹ شعب الإيمان – البيهقي.

وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز و جل يقول يوم القيامة أمرتكم فضيعتم ما عهدت إليكم فيه و رفعتم أنسابكم فاليوم أرفع نسبي و أضيع أنسابكم اين المتقون اين المتقون إن أكرمكم عند الله أتقاكم.:ج۴ص۲۸۹ شعب الإيمان – البيهقي.

(تنبيـه) وقيل لرجل من التابعين عندَ موته: أوصنا ، فقال: أوصيكم بخاتمة سورةِ النحل: (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ).:سورة النحل:١٢٨.:ص١۶١ [جامع العلوم والحكم – ابن رجب الحنبلي].

(تتمة) **قال أبو الدرداء رضي الله عنه:** تمام التقوى أن يتقي الله العبدُ، حتى يتقيه من مثقال ذرة، وحتى يتركَ بعض ما يرى أنه حلال، خشية أن يكون حرام، يكون حجاباً بينه وبين الحرام.: الطريق إلى الجنة.

:پاملرنه: د روزى د فراخى لپاره اكسير نسخه تقوٰى ده.

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٢) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ.: سورة الطلاق.

دهري وړي اوغټي پريشانى، اومشكل دحل لپاره لار تقوٰى ده.

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٢).: سورة الطلاق.

تقوٰى:

الله جل جلاله وايي زه دتقوٰى دارو سره يم.

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (٣٦) .:سورة التوبة.

إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ (۱۲۸).:سورة النحل.

دجنت دنعمتونو دحصول سبب تقوىٰ ده.:

وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا (۵)).: سورة الطلاق.

اې دايمان خاوندانو دالله نه ويرېږئ(تقوى وکړئ) اودرښتونوخلقوملګرتيا اوکړئ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ اللّهَ وَكُونُواْ مَعَ الصَّادِقِينَ (۱۱۹) اية.: سورة التوبة.

هغه کسان چې رېښتائې او ويل او درېښتياؤ(اسلام) تصديق يې اوکړو هم دوئ متقيان دي، د دوئ دپاره هغه نعمتونه دي چې کوم دوئي غواړي، د دوي درب جل جلاله سره، همدغه بدله ده دنيکانو خلکو.

وَالَّذِي جَاء بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (۳۳) لَهُم مَّا يَشَاءونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاء الْمُحْسِنِينَ (۳٤) اية.: سورة الزمر.

دالله جل جلاله درحمت دنزول ذريعه تقوىٰ ده:

د تقوىٰ زندګي دالله جل جلاله په نظر او دالله جل جلاله درسول صلى الله عليه وسلم په نظرکې ترټولو قيمتى اومفيده زندګي ده، هم د دې وجې انسان ته دتقوىٰ داختيارولو حکم ورکړل شوى ده، اوهمداخلک به وجنت له ورځي.

وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاؤُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ (۷۳).:سورة الزمر.

اصحاب کرام رضي الله عنهم ټوله متقيان ول ته ګوره څنګه خوندوره زندګي دوي تيره کړي.:مصنف.

له يوه موټي څخه دزياتي ږيري پريښودل منع دي

(مسئله)سوال:له يوه موټي څخه دزياتي ږيري پريښودل منع دي اوکه جائزدي؟

:جواب:يو موټى(قبضه) ږيره ساتل ضروري اوسنت ده له يوه موټي نه زياته ږيره پريښودل له سنت نه مخالفت ده.

وإعفاء اللحية تركها حتى تكث وتكثر ، والسنة قدر القبضة فما زاد قطعه .: البحر الرائق باب الجنايات فى الحج.

(قوله : وإعفاء اللحية تركها إلخ) قال : في غاية البيان اختلف الناس في إعفاء اللحى ما هو فقال بعضهم تركها حتى تطول فذاك إعفاؤها من غير قص ، ولا قصر ، وقال : أصحابنا الإعفاء تركها حتى تكث وتكثر والقص سنة فيها ، وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعها كذلك ذكر محمد في كتاب الآثار عن أبي حنيفة قال : وبه نأخذ وذكر هنالك عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك (قوله : والسنة قدر القبضة إلخ) تقدم الكلام على ذلك في كتاب الصوم قبيل فصل العوارض . .: البحر الرائق باب الجنايات فى الحج.

واعفاء اللحي قال محمد عن ابي حنيفة تركها حتى تكث وتكثر والتقصير فيها سنة وهوان يقبض رجل لحيته فمازادعلى قبضة قطعه لان اللحية زينة وكثرتها من كمال الزينة وطولها الفاحش خلاف السنة.: ۱۰ص۱۱۲ فتاوي رحيميه.: ج٤ص۲۰۸ الاختيار.

والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل لحيته فان زادمنها على قبضته قطعه ذكرمحمد فى كتاب الاثار عن ابى حنيفة رحمه الله.: ج٥ص۳۸٥ هندية.

(قوله : والإعفاء تركها) اختلف الناس فيه ما هو فقال بعضهم : تركها حتى تطول فذلك إعفاؤها من غير قص ، ولا قصر ، وقال أصحابنا : الإعفاء .ا هـ .

أتقاني (قوله : فما زاد قطعه) ؛ لأن الحديث قد ورد بالإعفاء ، وهو التكثير قال الله تعالى { حتى عفوا } أي كثروا ولأن اللحية لما كانت زينة كان كثرتها وكثافتها من كمال الزينة وتمامها ، فأما الطول إذا فحش فهو خلاف الزينة .ا هـ . تبيين الحقائق باب الجنايات فى الحج.

حمامي توب کول جواز لري که نه

(مسئله):اول سوال:نائي ته دحمام کسب کول څه حکم لري اونائي ته دږيروپه خريلو سره مزدوري اخستل څه حکم لري؟ ؟

:دوهم سوال: نائي چې دخلکوږيري ورخريږ داکسب شرعاًپيشه ګرځول څه حکم لري؟

:**داول سوال جواب**: که نائي حمامي صرف سرونه په سنت طريقه نارينه خلکوته ورجوړوي، اويابريتونه ورکوچني کوي، نوپدي سره مزدوري اخستل جوازلري او دا کسب رواهم ده، اوددي کسب روپۍ هم حلالي دي.

:**د دوهم سوال جواب**: دږيري خريل حرام عمل ده ځکه صحيح احاديث روايت شوي

چې رسول الله صلي الله عليه وسلم امرکړي سي ږيري پريږدئ اوبريتونه کوچني کړئ، او رسول الله صلي الله عليه وسلم نهي کړي ده دخريلوڅخه دږيرو اودا سي يې فرمايلي دي چې دا دږيرو خريل علامه دمشريکينو اودمجسوده.

او دټولو مذاهبو د امامانو په قول هم دږيري خريل حرام بلل شوي دي.

لهذا خريل دږيروګناه ده نوکه نائي ږيري خريلي اوانګريزي بالونه يې ورجوړول نوبيادا کسب حرام کسب ده اودمزدوري روپۍ يې هم مرداري اوحرامي دي.

:پاملرنه: ږيره خريل خونه صحت ته فائده ورکوي اونه فکربرابره وي اونه مرضونه دفع کوي، البته داږيره هغه خلک خريې چې ايمانونه يې ضعيفه وي، نومناسب ده سي هرمسلمان دخپل نفسه سره جهاد وکړي هغه داسي چې نفس د ده په منهي عنه کارونو روان وي نو دا مسلمان دي ځان ترې رامنع کړي.

او ږيره درلودل دنارينه توب علامه ده، په پريښولو دږيري سره سړی ښايسته ښکاريږي، ږيره خريل درسول الله صلي الله عليه وسلم دامره اودسنت لاري سره مخالفت اوترې سرغړونه ده، دږيري په خريلوسره سړی دکفارو سره مشابهت اختياره وي، او درسول الله صلي الله عليه وسلم امرنه مني.

حلق اللحية: ذهب جمهور الفقهاء: الحنفية والمالكية والحنابلة ، وهو قول عند الشافعية ، إلى أنه يحرم حلق اللحية لأنه مناقض للأمر النبوي بإعفائها وتوفيرها ، وتقدم قول ابن عابدين في الأخذ منها وهي دون القبضة : لم يبحه أحد ، فالحلق أشد من ذلك.

وفي حاشية الدسوقي المالكي : يحرم على الرجل حلق لحيته ، ويؤدب فاعل ذلك ، وقال أبو شامة من الشافعية : قد حدث قوم يحلقون لحاهم ، وهو أشد مما نقل عن المجوس أنهم كانوا يقصونها .

ثم قد جاء في الفتاوى الهندية : ولا يحلق شعر حلقه ، ونص الحنابلة كما في شرح المنتهى على أنه لا يكره أخذ الرجل ما تحت حلقه من الشعر أي لأنه ليس من اللحية.

والأصح عند الشافعية : أن حلق اللحية مكروه.:ج۳۵ص۲۲۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حلق اللحي فإن حلق اللحية حرام لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المجوس خالفوا المشركين وفروا اللحى واحفوا الشوارب وكثير من الناس قد غلبته نفسه فصار يحلق لحيته ولا أدري أي شيء يجنى من حلق اللحية ؟ لا يجني إلا معاصي تتراكم عليه حتى تضعف إيمانه والعياذ بالله لأن من

مذهب أهل السنة والجماعة أن المعاصي تنقص الإيمان فيكتسب حالق اللحية معاصي تنقص إيمانه مع أنه لا يزيد نشاطه ولا صحته ولا تندفع عنه بذلك الأمراض ولكنه ابتلى بهذا الشيء وصار شاقا عليه فعلى الإنسان أن يجاهد نفسه على فعل الأوامر وعلى ترك النواهي حتى يكون من المجاهدين في الله عز وجل وقد قال الله تعالى في جزائهم { والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين.: شرح رياض الصالحين باب المجاهدة المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين.

واللحية قال أهل اللغة إنها شعر الوجه واللحيين يعني: العوارض وشعر الخدين فهذه كلها من اللحية وأما الشارب فقد سبق الكلام عليه وإعفاء اللحية يعني إرخاءها وإطلاقها وتركها على ما هي عليه هذا من الفطرة التي فطر الله الناس عليها وعلى استحسانها وعلى أنها من علامة الرجولة بل ومن جمال الرجولة، وعلى هذا فلا يجوز للإنسان أن يحلق لحيته فإن فعل فقد خالف طريق النبي صلى الله عليه وسلم وعصى أمره ووقع في مشابهة المشركين والمجوس لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: خالفوا المجوس أو المشركين وفروا اللحى وحفوا الشوارب ولم يكن الناس يعرفون هذا يعني لم يكن المسلمون يعرفون حلق اللحية بل كان بعض الغلاة الظلمة إذا أرادوا أن يعزروا شخصا حلقوا لحيته وهذا حرام عليهم لأنه لا يجوز التعزير بمحرم لكن يقاس به أنهم كانوا يعدون حلق اللحية مثلة وتعزيرا وعذابا أما بعد أن استعمر الكفار ديار المسلمين في مصر والشام والعراق وغيرها وأدخلوا على المسلمين هذه العادة السيئة وهي حلق اللحية صار الناس لا يبالون بحلقها بل

كان الذي يعفي لحيته مستنكرا من بعض البلاد الإسلامية وهذه لا شك أنها معصية للرسول صلى الله عليه وسلم ومن يعص الرسول صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله ومن يطع الرسول صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله.: شرح رياض الصالحين باب فضل السواك وخصال الفطرة المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين.

دږيري په خريلو سره يوه بله لويه ګناه هم مرتب شي

:داسي مه کوئ!: ږيري خريونکی دږيرې په خريلو کي بله لويه ګناه دا کوي چې کله ږيره وخريي بيا په هنداره کې وګوري پداخپله ذليله ګناه باندې دی خوشحاله وي اوخوند ورکوي فخرباندې کوي نو دا ګناه بياوړه نده بلکي لويه ګناه ترې جوړه شوه، لهذاخريل دږيرې لويه ګناه ده.: مصنف.

نائي خوملامت نده

:پوښتنه: نائي سي دخلکو ږيري ورخريي خوخلک ورته رائحي نائي حمامي خونه

پسي ورځې نوبايد چې ګناه دږيرې دخريلوپه حمامي باندې نشي؟

:جواب: :**اول**:که يو سړي ته يوه فاحشه ښځه دده کور(ځای) ته ورته راشي اودا ورته ووايي چې زماسره زناوکړه! نوپداسړي به ايا دا لازمه وي سي اوس خو نو دابنځه ددومره ليري ځايه څخه راغلي ده نوبايد ددي مطالبه پرځای کړم! نه داسي نده که داسړی په فاحشی (ښځې) پسي ورسي دزناليپاره اويافاحشه ښځه دده وکورته دزناکولوليپاره ورشي په دواړو صورتوکي زنا زنابلل کيږي اوزنا حرامه ده، نومطلب مې داده که دا نائي دچاکورته دږيري دخريلو دپاره ورشي هم ده حرام عمل وکړي اوياکه دنائي حمام ياکورته څوک دږيري دخريلوليپاره ورشي اونائي ږيره ور وخريې هم دا نائي حرام عمل وکړو اوحرامه مزدوري يې ترلاسه کړه. :مصنف.

:**دوهم**:الله تعالی جل جلاله فرمائي چه دنيکې اودتقوی ښونه يوبل ته سره کوي اوپه ګناه سره بلنه يوبل ته مه سره ورکوي.

:**دريم**:کوم نائي چې چاته ږيره ورخرئي نونائي په دوو ګناهونوکي مبتلاء دی، اوله ګناه يې داده سي نائي دخدای تعالی جل جلاله دپيغمبرصلي الله عليه وسلم سنت پائماله کړو.

دويمه ګناه يې داده چې نائي په حرام عمل سره مزدوري ترلاسه کړه سي ددي مزدوري څخه ده ته خوړل جواز نلري.

ثم قال تعالى " وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب " يعني تحاثوا على أمر الله تعالى واعملوا به وروي عن ابن عباس البر ما أمر الله تعالى به والتقوى ما نهى الله عنه يقول تحاثوا على أمر الله واعملوا به وانتهوا عما نهى الله تعالى عنه وامتنعوا عنه وهذا موافق لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الدال على الخير كفاعله وقد قيل الدال على الشر كصانعه.:ج۱ص۳۹۱ بحر العلوم . المؤلف: أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي الفقيه الحنفي.

د ږيري په خريلو روپۍ ورکول

:مسئله: ږيرخريونکی چې ږيره خريې نوداسړی هم دوه ګناهونه کوي اوله ګناه يې داده چې دي ږيرخريونکي دخدای تعالی جل جلاله دپيغمبر صلي الله عليه وسلم

سنت پائماله کړو.

دویمه ګناه یئ داده چې دي ږیرخریونکي په حرام عمل سره روپۍ مصرف کړي چې الله تعالیٰ جل جلاله به یيا حساب پدي مصرف ورسره وکړي.

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨).: سورة الزلزلة.

دږیري کوچنی کول دشریعت په رڼاکې

:پوښتنه: دږیري کوچنی کول شرعاً څه حکم لري؟

:جواب: سنت ږیره به سړی پوره یوه قبضه (موټی) پریږدي دا په احادیثو ثابته ده، او ږیره دقبضي څخه کمول غڅې کول یاماشینول داټول ناروا عملونه دي چې جواز نلري، رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي دمجسو اومشرکینوڅخه مخالفت وکړئ، بریتونه په بیخ واخلئ اوږیري پوره پریږدئ.

وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال فلم يبحه أحد.:ج ٢ص٣٤٨ فتح القدير.

وعن نافع عن ابن عمر: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (خالفوا المشركين وفروا اللحى وأحفوا الشوارب) . وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض على لحيته فما فضل أخذه.: صحيح البخاري باب تقليم الأظفار.

قال الطَّحَاوِيّ في «شرح الآثار»: وقص الشارب حسنٌ، وهو أن يأخذ منه حتى ينتقص عن الطرف الأعلى من الشَّفَة العليا. وأجاز بعضهم حلقه لقوله عليه الصلاة والسلام: «أَحفوا الشارب وأَعفوا اللِّحى». وفُسِّرَ الإحفاء بالاستئصال، ودُفِعَ بأنه ورد: «قُصُّوا الشارب واعفوا اللِّحى» كما رواه أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه وهو تفسيرٌ للإحفاء. ولأنّه عليه الصلاة والسلام لم يُحفظ عنه أنّه حلق شاربه، بل قد ورد: «قصّوا الشوارب مع الشفاه». رواه الطَّبَرَانيّ عن الحكم بن عمرو.: شرح الوقاية.

:پاملرنه: دامذکورعبارت دنن عصردمفتي یادعالم وینانده چې خلکوبه ویل سي دا د مسلکي تعصب یادتنګ نظري په بناراته وایي بلکي دا دمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم خبره ده.

او داحکم دهغوعلماءکرامو وینا ده چې ٦٠٠ یا ١٠٠٠ کاله یازیات له دي څخه هم مخکې تیرشوي دي او دا وایي چې ږیره خریل یادقبضي څخه کمول غڅې کول

یاماشینول داتهول ناروا عملونه دي اوجواز نلري. :مصنف.

ږیرخریونکي ته دږیري په خریلوسره تعزیرورکول کیږي که نه

:پوښتنه: ږیرخریونکي ته دږیري په خریلوسره تعزیرورکول کیږي که نه؟

:جواب: ږیره خریل داېوحرام کارده پخپل ذات کې، او دږیري په خریلوسره وږیر خریونکي ته تعزیر ورکول جواز نلري.

التعزير بحلق اللحية: لا يجوز التعزير بحلق اللحية لكونه أمرا محرما في ذاته عند الجمهور، والذين قالوا بأن الحلق في ذاته مكروه، وهو الأصح عند الشافعية، قالوا: لا يجوز التعزير بحلقها.:ج ٣٥ص ٢٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دږیري خریل خوملایان وایي سي ګناه صغیره ده

:پوښتنه: دږیري خریل خوملایان وایي سي ګناه صغیره ده نودومره اهمه موضوع به نه يې؟

:جواب: که څه هم دا ګناه په نظرکوچنی ګناه ښکاریږي، خو داصولوپه نظر په کوچنی ګناه همیشه توب کول یاګناه کوچنی نه پاتیږي بلکي دا ګناه غټه شي.

او لویه ګناه دریښتوني بخښني او داستغفارو په غوښتلوسره سره دا لویه ګناه هم الله جل جلاله ورختمه وي.

حديث: (لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار).:ص٤٦٧ المقاصد الحسنة.

ږیر خریونکي اشخاص خو له الله جل جلاله څخه بخښني غواړي

:پوښتنه: دږیري په خریلوسره خوخریونکي اشخاص بخښني له الله جل جلاله څخه غواړي نوخریل يې څه خبره ده؟

:اول جواب: رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي زماتهول امت دعفوی (بخښني) مستحق ده مګرپه ښکاره سره چې څوک ګناه کوي دا دعفوی مستحق نه دي (نو ږیره خوهره ورځ په ښکاره سره خریي).

قال سالم سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: كل أمتي معافى إلا المجاهرين وإن من الإجهار أن يعمل الرجل في الليل عملا ثم يصبح وقد ستره ربه فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه يبيت في ستر ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه رواه مسلم

في الصحيح.:ج٨ص٣٢٩ سنن البيهقي الكبرى.

:پاملرنه: داهم يادلره چې نورګناهونه په کوم خاص وقت کي کيږي، اودډيري دخريلوګناه هروخت دسړي سره ملګري اومله وي که بيده وي هم داګناه ورسره وي که لمونځ حج يابل کوم عبادت کوي هم پداګناه دخريلوپه علانيةً سره ککړ او مبتلاء وي. :مصنف رحمه الله.

:لطيفه: يوه لطيفه راځي وايي يوچاپه مجلس کې له خلکوڅخه پوښتنه وکړه چې هغه فلانی نفرچيري دي؟

دمجلس خلکوورته وويل حج ته تللی دی.

ده ورته وويل سي درسول الله صلي الله عليه وسلم څخه زمونږله شرمه دلته پزه پريده له خپلوناوړوعملونوڅخه ترې شرميږو، اودا فلانی بدبخته مدينې منوري ته لاهم ورغلی ده، نومطلب مې داده چې په خريلو ډيرو مسلمانان دحج اودعمري دسعادت په سفرونو ولاړشي بيا درسول الله صلي الله عليه وسلم ومخ مبارک ته دخريلي ډيري سره ولاړهم وي، دي مسلمان اُمتي ته څنګه شرم نه دريږي. :مصنف.

:دوهم جواب: مرګ خولرو اودرسول الله صلی الله عليه وسلم دشفاعت اُميدونه هم ټول امت الحمدلله لرو نوکله چې دا ږيرخريونکی مسلمان مړشي اوملائکې يې درسول الله صلی الله عليه وسلم مخ مبارک ته وربښکاره کړي نو رسول الله صلی الله عليه وسلم به څه وايي چې اې مسلمان امتي دادي څه کړې چې دږيري په پريښولو خوما امر درته کړي وه اوتاږيره خريلي ده زما امردې ولي نه عملي کوې؟

نو رسول الله صلی الله عليه وسلم به څومره زيات په تکليف اوپريشانه شي نومونږ مسلمانانو ته دا لازم ده چې رسول الله صلی الله عليه وسلم پريشانه نه کړو. :مصنف.

:دريم جواب: مرزا قتيل يوتکړه مشهور شاعر دهندوستان ؤو چې په اشعارو دده کي دالله تعالی جل جلاله د ذات مبارک معرفت اوحکمت پروت ؤو(دتصوفو پرموضوع باندې يې په فارسی ژبه کې يوڅه اشعارليکلي ول) يو ايرانی سړی د ده داشعارو څخه ډېرمتاثره شوي ؤو او دايې فکر وکړو چې ددي اشعارو ويونکی به ډېرلوي دانا اوحکيم انسان وي اولوي ولي اوعارف با الله به وي، نو دخپل وطن

څخه دا ايرانی دمرزا قتيل دملاقات دپاره راروان شو کله چې دمرزا قتيل دروازي ته راورسيده څه ګوري چې مرزا صاحب خپله ږيره خريي نوايرانی ورته په تعجب کي شو او ورته وي ويل: ايا ريش خودرا ميتراشي؟ (صاحبه ته خو خپله ږيره خريې داولې؟)

ميرزا قتيل په ځواب کي ورته وويل چې من ريش خود ميتراشم ولي دل مؤمن رانمي تراشم: (زه خپله ږيره خری يم خو دچا زړه نه زخمي کوم دشاعر مطلب دا ؤو چې دا ږيره خريل دومره ګناه نده، ګناه خو داده چې دچا زړه ازار شي) هغه ايراني شاعر ورته وويل، ولي دل رسول الله صلى الله عليه وسلم راميتراشي: (ته خو دمسلمان زړه نه ظهيره وي ليکن په خدای قسم اې ظالمه! ته خودرسول الله صلى الله عليه وسلم زړه مبارک زخمي کوې چې دده سنت پائماله کوې اوزړه ته دده تکليف رسوې)،کله چې ميرزا صاحب داخبره واوريده نوډېر غټ اثر يې باندې وکړو اوبيهوشه راپريوت څه وخت چې په هوش کې راغلي نوپخه توبه يې وکښله او وي ويل: جزاک الله که چشمم باز کردي، مراباجان جان همراز کردي: الله دي تا ته خير درکړې چې تازماسترګې راخلاصي کړې او تازما رابطه د محبوب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سره راجوړه کړه«نوکه مونږ درسول الله صلى الله عليه وسلم دسنت طريقی خلاف کارکوو نو د الله جل جلاله و رسول الله صلى الله عليه وسلم ته تکليف رسونکي يو».: مصنف.

په ږيرخريلي پسي لمونځ کول

:مسئله: سوال: ږيرخريلی امام جوړول اولمونځ په جماعت پسي کول څه حکم لري؟

جواب: **اول**: په ږيرخريلي پسي لمونځ کول (دفقهي له نظره) مکروه تحرمي دی که په ږير خريلي پسي څوک لمونځ وکوي دا لمونځ دي بيرته راوګرځول شي.

(اودعقيدي له نظره بيا لمونځ کول صحت پسي لري).

:**دوهم**: په هغه سړي پسي هم لمونځ کول مکروه تحرمي دی(دامذکور حکم لري) چې انګريزی سرجوړوي، ځکه دوي فاسقان دي.:ج۳ص۲۶۰ ج۱ص۴۲ احسن الفتاوی.

:**دريم**: دږيرخريلي آذان کول يا دی مؤذن مقررول مکروه عمل ده خو البته آذان دده

واجب الاعاده ندی.

الاقتداء على قاطع الحية وحالقه مكروه بكراهية تحريمية الخ ص٨٧ فتاوى شهابية.

(قوله: وكره أذان الجنب وإقامته وإقامة المحدث وأذان المرأة والفاسق والقاعد والسكران)... وأما الفاسق فلأن قوله لا يوثق به ولا يقبل في الأمور الدينية ولا يلزم أحدا فلم يوجد الإعلام. البحر الرائق.

ويكره آذان جنب... وفاسق ولوعالماً.:ج٩ص١٧١ كفاية المفتي.

ويستحب ان يكون المؤذن عالماً بالسنة تقيا فيكره اذان الجاهل والفاسق.:ص٣٥٩ غنية المستملى.

:پاملرنه: پدي دوو نفرو (فاسقو) پسي چې دفقهي له نظره لمونځ مكروه تحرمي دی، او دعقيدي له نظره بيا لمونځ كول صحت پسی لري:

عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :« صلوا خلف كل بر وفاجر ، وصلوا على كل بر وفاجر ، وجاهدوا مع كل بر وفاجر ».:ج٢ص١٥ السنن الكبرى وفي ذيله الجوهر النقي.

حديث صلوا خلف كل بر وفاجر أبو داود والدارقطني واللفظ له والبيهقي من حديث مكحول عن أبي هريرة وزاد

وجاهدوا مع كل بر وفاجر وهو منقطع وله طريق أخرى عند بن حبان في الضعفاء من حديث عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة عن هشام عن أبي صالح عنه وعبد الله متروك ورواه الدارقطني من حديث الحارث عن علي ومن حديث علقمة والأسود عن عبد الله ومن حديث مكحول أيضا عن واثلة ومن حديث أبي الدرداء من طرق كلها واهية جدا قال العقيلي ليس في هذا المتن إسناد يثبت ونقل ابن الجوزي عن أحمد أنه سئل عنه فقال ما سمعنا بهذا وقال الدارقطني ليس فيها شيء يثبت وللبيهقي في هذا الباب أحاديث كلها ضعيفة غاية الضعف وأصح ما فيه حديث مكحول عن أبي هريرة على إرساله وقال أبو أحمد الحاكم هذا حديث منكر.:ج٢ص٣٥ [تلخيص الحبير- ابن حجر] في أحاديث الرافعي الكبير المؤلف : أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني.

وذكر شيخ الإسلام في «شرح كتاب الصلاة»: في الصلاة خلف أهل الأهواء وقال: حاصل الجواب فيه، إن كان من كان من أهل قبلتنا، ولم يقل في هواه حتى لم يحكم بكونه كافراً ولا بكونه ماجناً بتأويل فاسد تجوز الصلاة خلفه، وإن كان هواه يكفر أهلها، كالجهمي والقدري الذي قال بخلق القرآن، والروافض المغالي الذي ينكر خلافة أبي بكر رضي الله عنه لا يجوز.

وفي «المنتقى»: بشر عن أبي يوسف من انتحل من هذه الأهواء شيئاً ، فهو صاحب بدعة، ولا ينبغي للقوم أن يؤمهم صاحب بدعة.

وعن الشيخ الفقيه الزاهد أبي محمد إسماعيل بن الحسن رحمه الله أنه قال: روي عن أبي حنيفة وأبي يوسف أن الصلاة خلف أهل الأهواء لا تجوز.

وفي «نوادر ابن سماعة» وهشام عن محمد أنه لا يصحُ خلف أهل الأهواء، وقال أبو يوسف: لا تجوز الصلاة خلف من يستثني في إيمانه؛ لأنهم شاكون في أصل دينهم.:ج٢٠ص٤٦٩ المحيط البرهاني.

الاقتداء بالفاسق :– الفاسق : من فعل كبيرة ، أو داوم على صغيرة . وقد صرح الحنفية والشافعية بجواز الاقتداء بالفاسق مع الكراهة ، أما الجواز فلما ورد في الحديث : صلوا خلف كل بر وفاجر، ولما رواه الشيخان أن ابن عمر " كان يصلي خلف الحجاج على ظلمه . وأما الكراهة فلعدم الوثوق به في المحافظة على الشروط .

وقال الحنابلة – وهو رواية عند المالكية – : لا تصح إمامة فاسق بفعل ، كزان وسارق وشارب خمر ونمام ونحوه ، أو اعتقاد ، كخارجي أو رافضي ولو كان مستورا . لقوله تعالى : { أفمن كان مؤمناكمن كان فاسقا لا يستوون } ، ولما روي عن جابر مرفوعا : لا تؤمن امرأة رجلا ، ولا أعرابي مهاجرا ، ولا فاجر مؤمنا إلا أن يقهره بسلطان يخاف سوطه وسيفه .

وفصل المالكية في الرواية الأخرى المعتمدة بين الفاسق بجارحة كزان وشارب خمر ، وبين من يتعلق فسقه بالصلاة ، كأن يقصد بتقدمه الكبر ، أو يخل بركن أو شرط ، أو سنة عمدا ، فقالوا بجواز الاقتداء بالأول دون الثاني .

وهذا كله في الصلوات الخمس ، أما في الجمع والأعياد فيجوز الاقتداء بالفاسق اتفاقا ، لأنهما يختصان بإمام واحد ، فالمنع منهما خلفه يؤدي إلى تفويتهما دون سائر الصلوات.:ج٦ص٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(قوله : والفاسق) لأنه لا يهتم بأمر دينه .....(قوله : فإن تقدموا جاز) لقوله عليه السلام { صلوا خلف كل بر وفاجر } ؛ ولأن ابن عمر وأنس بن مالك وغيرهما من الصحابة والتابعين كانوا يصلون خلف الحجاج مع أنه كان أفسق أهل زمانه حتى قال عمر بن عبد العزيز لو جاءت كل أمة بجناياتها وجئنا بأبي محمد لغلبناهم يعني الحجاج فإن قلت فما الأفضل أن يصلي خلف هؤلاء أو الانفراد قيل أما في حق الفاسق فالصلاة خلفه أولى لما ذكرنا من صلاة الصحابة خلف الحجاج وأما الآخرون فيمكن أن يكون الانفراد أولى لجهلهم بشروط الصلاة والأفضل أن يصلي خلف غيرهم ؛ لأن الناس تكره إمامتهم وقد { قال عليه السلام من أم قوما وهم له كارهون فلا صلاة له } وتكره الصلاة خلف

شارب الخمر وآكل الربا ؛ لأنه فاسق .: الجوهرة النيرة.

أما الفسق في العقيدة ، أو بارتكاب المحرمات ، فهي مسألة خلافية ، وقد شدد فيها الإمام أحمد ، وقال : إنه إذا كان داعيا إلى بدعته ، وعلم بذلك المقتدي ، فعليه إعادة الصلاة ، حتى لو علم بذلك بعد الصلاة ، وهذه الرواية المعتمدة في المذهب .

أما إذا كان لا يدعو إلى بدعته ، وهو مستور الحال ، فالظاهر أنه لا إعادة على من اقتدى به ، وفي رواية : عليه الإعادة .

وذهب جمهور الفقهاء إلى أن الصلاة خلف الفاسق مكروهة ، ولا إعادة فيها . لحديث : صلوا خلف من قال لا إله إلا الله . ولأن ابن عمر كان يصلي خلف الحجاج . وأن الحسن والحسين كانا يصليان خلف مروان ووراء الوليد بن عقبة.:ج۶ص۲۷ الموسوعة الفقهية الكويتية).

ايا ږيرخريونکی دږيري په خريلو سره فاسق ګرځي

:پوښتنه: ږيرخريونکي ولي دږيري په خريلوسره فاسق ګرځي؟

:جواب:ږيره پريښول واجب اوسنت ده، اوخريل يې حرام عمل دي، نوخريونکی دږيرې په سبب ديوحرام کارکولواوپه ترک دسنتوسره فاسق اوآثم وګرځيدی. :مصنف.

ږيره پريښول دشعائر الله علامه ده

(مسئله): اول: ږيره پريښول سنت ده.

:دوهم:ږيره پريښول دشعائرالله دعلاموڅخه يوعلامه ده، نوددي دوونعمتونو په اهمالولو سره شرعاً دوه خطرناکي مسئلې ومخې ته راځي:

:اوله مسئله: داسي راځي چې دلمنځولپاره آذان کول خوسنت ده، خوسره له دي چې دشعائرالله څخه هم ده داسنت، نوکه ديوه ښارخلکو آذان کول پريښود نوپه اسلامي حکومت واجب ده چې ددي ښار دخلکو سره دي جهاد اعلان کړي.

نوسنت پريښول داسی لوی خطرلري.

(قوله: هي كالواجب) بل أطلق بعضهم اسم الواجب عليه ، لقول محمد: لو اجتمع أهل بلدة على تركه قاتلتهم عليه ، ولو تركه واحد ضربته وحبسته.

وعامة المشايخ على الأول والقتال عليه ، لما أنه من أعلام الدين وفي تركه استخفاف ظاهر به.

قال في المعراج وغيره : والقولان متقاربان ؛ لأن المؤكدة في حكم الواجب في لحوق الإثم بالترك ، يعني وإن كان مقولا بالتشكيك نهر.:ج١ص٢٨٣ شامي.

:دوهمه مسئله: داسي راځي چې دشعائرالله دعلامو آدب اواحترام ساتل دمسلماني يو اهم جزده، چې په قرآن کريم کې د دي خبري واضح حکم موجود دى، او ډير خريونکى د دي شعار آدب او احترام نه ساتي.

قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعَائِرَ الله (٢) }.:قران مجيد سورة المائدة

وقوله تعالى: {ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ الله فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ(٣٢) }.:قران مجيد سورة الحج

(ښهانه فائده) الله تعالى جل جلاله چې ابراهيم عليه السلام دکومو خبرو په پوره کولو سره سي امتحان کړي ۀ او ابراهيم عليه السلام هغه پوره کړي پکښې دا خبري هم وي چې ږيره به پريږدي او بريتونه به کوچني کوي.

{ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ }و عن إبن عباس رضي الله تعالى عنهما : إنها العشرة التي من الفطرة المضمضة والإستنشاق وقص الشارب وإعفاء اللحية والفرق ونتف الأبط وتقليم الأظفار وحلق العانة والإستطابة والختان وقال عكرمة رواية عنه أيضا: لم يبتل أحد بهذا الدين فأقامه كله إلا إبراهيم.:ج١ص٣٧٤ص٥٨٩ روح المعاني.

دږيري څخه سپين ويښتان کښل

:مسئله: سوال: دږيري څخه سپين ويښتان کښل څه حکم لري؟

:جواب: دسر او دږيري څخه سپين ويښتان کښل يا قينچې کول جواز نلري.

:پاملرنه: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي سپين ويښتان مه کاږئ ځکه کوم مسلمان چې په اسلام کي ويښتان سپين کړي دا سپين ويښتان به ورته په ورځ دقيامت کي بيا دنور ځلاء (روښنائى) ورکوي.

اوپه يوه روايت کې خوداسي هم راځي چې په هرسپين ويښته مسلمان ته نيکي ليکل کيږي او يوه بدي د دي مسلمان له بديو څخه محوه کيږي.

او داسي روايت هم راغلى چې سپين ويښتان کښل يا قينچې کول پروا نلري، خو دا هلته چې په وجه دښايست نه وي.

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تنتفوا الشيب

ما من مسلم يشيب شيبة فى الإسلام ». قال عن سفيان « إلا كانت له نورا يوم القيامة ». وقال فى حديث يحيى « إلا كتب الله له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة »: سنن أبي داود باب فى نتف الشيب

وعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا لا تنتفوا الشيب فإنه نور المسلم رواه الأربعة وقال الترمذي حسن وروى مسلم من طريق قتادة عن أنس قال كان يكره نتف الرجل الشعرة البيضاء من رأسه لحيته قال بعض العلماء لا يكره نتف الشيب الأعلى وجه التزين وقال ابن العربي وإنما نهى عن النتف دون الخضب لأن فيه تغيير الخلقة من أصلها بخلاف الخضب فإنه لا يغير الخلقة على الناظر إليه والله الموفق وعن كعب بن مرة رضي الله عنه عن رسول الله قال من شاب شيبة في الإسلام كانت له نورا أي ضياء ومخلصا عن ظلمات الموقف وشدائده يوم القيامة رواه الترمذي والنسائي.:باب الترجل مرقاة المفاتيح.

(قوله ولا بأس بنتف الشيب) قيده في البزازية بأن لا يكون على وجه التزين.: شامى فصل فى البيع.

:فائده: دېيره لرونكي مسلمان مثال داسي وي لكه ددريشي والاعسكر چې دده دصورت دبدبه اوهيبت يې محسوس كيږي، اودبي ږيري لرونكي مسلمان مثال لكه دبي دريشى والاعسكر(فوجي) چې څوک داحترام په سترګه نه ورته ګوري چې تيريګي داسي څوک نه وايي چې دا فوجى ده كه نه.:مصنف.

ږيرخريلي څو دالله جل جلاله سره ډېر محبت لري

:پوښتنه: ته نه ګورې سي ږيرخريلي دالله جل جلاله او درسول صلي الله عليه وسلم سره ډېرمحبت لري؟

:جواب: دچاچې رښتونى محبت له چاسره وي نوبيايې دامرونو اطاعت هم كوي، نودا څنګه كيدلي شي؟ چې دالله جل جلاله ګناهونه هروخت په جهراً اوفخر اوخوند سره كوي، اوحال دادى چې ته وايې سي دى دالله جل جلاله او درسول صلي الله عليه وسلم سره محبت لري دا نه محبت دى، كه چېرې دده محبت صادقانه وي نو دالله جل جلاله او درسول صلي الله عليه وسلم امرونه به يې منل.

تعصي الاله وأنت تظهر حبه ... هذا لعمري في الفعال بديع.

لو كان حبك صادقا لاطعته ... إن المحب لمن يحب مطيع.:ج٤ص٣٣١ إحياء علوم الدين.

:پوښتنه: بعضې ږیرخریلي خلک وایي: چې دزړه اودروح پاکوالي پکارده بس داکافي ده ولوکه نور دې ږیره خریلي اوکټ شوي هم وي بس باطن چې صفا اوسم وي نورکوم مشکل بیاپه مسلماني کې نشته؟

:جواب: داخلک دزړه اصلاح او دروح پاکوالی او دباطن د صفائی مطلب له سره پیږنی هم نه بس صرف الفاظ دوي یادکړي دي چې زړه پاک وي بس دامسلماني کافي ده، ځکه چې دوی ته داپته نشته چې په ګناهونوکي مبتلا کس به دزړه داصلاح اودباطن دصفائی اودباطن دپاکیزګي دعوٰی څنګه وکړي دا دعوٰی دروغ ده کوم څوک چې دباطن (زړه) دصفائی دعوٰی لري داکس دصغیره ګناه څخه ځان ساتي، او کوم څوک چې دکبیره ګناه مرتکب وي یاپه صغیره ګناه سره اصرارکوي اودتوبه کښلو پرځای مقابل دلیلونه پرې وایي نو د دي کس باطن به څنګه صفا وي.

کوم څوک چې په ګناهونوکې ملوث وي هره ګناه ته چې دده رغبت وي نو دده زړه ګنده ده اوباطن یې ناپاک ده، اګرکه دی دشیطان دپوهولو څخه دپاکیزه ګي دعوٰی داروي.

که چیرې دباطن (زړه) دالله جل جلاله درضامندي لپاره کافي وای، نو رسول الله صلی الله علیه وسلم بیادشریعت احکام دپوره تفصیل سره ولي ښولي دي؟

او داعضاءؤاودجوارحومتعلق چې کوم کارونه دي دهغوحکم یې ولي فرمایلی دی؟

اودابه رسول الله صلی الله علیه وسلم ویلي وای چې روح پاک ساتئ اوکوم اعمال صالحه مکوئ؟

او دفرائضو او دواجباتو دتفصیل څخه به یئ هیڅ اګاهی نه کوله. :ص۹۱ حلي اوربهانی لمحمد عاشق الٰهی.

دږیرې دخریلو تاوانونه

:اول: مخالفت اوعصیان دامر درسول الله صلي الله علیه وسلم دږیري په خریلو کې راځي چې دا عذاب الٰهی ته ځان برابرول دي.

:دوهم: درسول الله صلي الله علیه وسلم دامره مخالفت کول دګمراهي سبب ده.

:**دريم**: درسول الله صلي الله عليه وسلم دامره مخالفت كولوباندي الله جل جلاله انسان وجهنم ته داخله وي.

:**څلورم**:رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي ټول امتيان زمابه جنت له ځي مګر نه هغه خلک چې انکارکوي درسول الله صلي الله عليه وسلم څخه پوښتنه وشوه سي انکار دجنت له دخوله څوک کوي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل کوم څوک چې زمااطاعت کوي جنت له به داخل شي، اوکوم څوک که زمابي امري کوي نو دا کس انکار دجنت له دخوله څخه کوي.

١- وعصيان الرسول ومخالفة أمره مؤذنٌ بالعذاب الألبم قال تعالى : {فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ } (النور٦٣).

٢- وعصيان الرسول ومخالفة أمره سبب الضلال المبين ، قال تعالى: {وَمَن يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا } (الأحزاب ٣٦).

٣- وعصيان الرسول ومخالفة أمره سبب دخول الجحيم عياذاً بالله منها ، قال تعالى: {وَمَن يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ } (النساء ١٤)

وطاعة الرسول سبب للفوز العظيم ، قال تعالى: {وَمَن يُطِعْ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا } (الأحزاب ٧١)

٤- وطاعة النبي وأتباعه فيها وفضل حيث نحظى بمحبة ربنا وتغفر لنا ذنوبنا ، قال تعالى: {قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ } (آل عمران ٣١)

وهذه الآية حاكمةٌ على من أدعى محبة الله عز وجل ، فلا يتصور أن شخصاً يحب الله عز وجل ثم هو يعص نبي الله ويخالف أمره.

تعصي الإله وأنت تزعم حبه هذا لعمري في القياس بديع. لو كان حبك صادقاًلأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

٥- وطاعة الرسول لم يغفر بها الذنوب فقط بل تكون سبب لدخول الجنة ، فقال تعالى :

{وَمَن يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ } (النساء ١٣)

وفي صحيح البخاري أن النبي قال: " كلُّ أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى، قالوا: يا رسول الله ومن يأبى"؟

قال: " من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى" وليست طاعته سبب في دخول الجنة فقط بل ستكون رفيقاً له في الجنة.:ص٢٨ كيف تنصر نبيك.

ډیرخریلي بیا دچا زړونه نه زهیره وي

:پوښتنه: ډیرخریلي بیادچازړونه نه زهیره وي چې داهم حج اکبردی؟

:جواب:دډیري په خریلوسره دمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم زړه زهیرېږي، نوکه ریښتیامسلماني وي نولازم ده سي دمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم زړه زهیرنه کړو.:مصنف.

په ډیره لرونکو خلکو دډیري په برابر مسخري کول

:پوښتنه: په ډیره لرونکوخلکودډیري په برابرمسخري کول څه حکم لري؟

:جواب: په ډیره لرونکومؤمنانو دډیري په برابرمسخري کول دکفارو له عاداتو څخه ګڼل شوي چې: ولي دامسلمان دخدای جل جلاله په لارو روان دی، لهذا نو مسخري(مزاق)په کوي، دي مسخراچیانوته به په اخرت کي جزا (عذاب) ورکول شي، خوافسوس داده چې دمسلمان به له ښه مسلمان څخه پدا ښه مسلماني کولو بد راځی مسخري به په کوي اوپر خاندي به!.

إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون (٢٩) وإذا مروا بهم يتغامزون (٣٠):قرآن مجيد سورة المطففين.

:ترجمه:څوک چې مجرمان دي(جهنمیان ښیي) هغوي به په (دنیاکي) په مؤمنانو پوري خندا ګاني کولي، اوچې مسلمانان به یه ئي په خواکي تیردل نو یوبل ته به ئي سترګې وهلي(چې ودي ساده ته ګوره، او ودي اعمالوته یې ګوره).

ایا دسنتو دومره زیاته پابندي په کاروي

:پوښتنه: ډیره پریښول خوسنت عمل ده ایادسنتودومره زیاته پابندي په کاروي ؟

:اول جواب:سنت به سړی صرف نظرنه کړځوي، ځکه رسول الله صلي الله علیه وسلم

فرمائي چې څوک زمادسنتوڅخه اعراض وکړي(فليس مني) داشخص زما دټولي څخه ندى(يعني مسلمان ندى).

نوپه ږيره خريلوكي بيله شكه اوبي له شبهي دخداى تعالىٰ جل جلاله دپېغمبر صلي الله عليه وسلم دسنتوڅخه اعراض كول رائي، نعوذبالله څوک چې اعراض دسنتوڅخه كوي ددي شخص په باره كي دالله جل جلاله رسول صلي الله عليه وسلم فرمائي چې زمادمسلمانانو دټولي څخه ندى، نعوذبالله كه څوک (مسلمان) په سنتوبياملنډي وهي بياخوددي سړي(مسلمان) خبره وكفرته هم مفضي شوه (په سنتو دملنډو څخه دا هم ده چې ږيري ډېر قسمونه په ډول ډول سره خريل كيږي).

أن حلق اللحية فيه رغبة عن سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء رضي الله عنهم وتشبه بأهل الكفر: قال تعالى: { فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ } [النور ٦٣]. وقال تعالى : { لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ الله أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ } [الأحزاب ٢١] . وقال صلى الله عليه وسلم: " من رغب عن سنتي فليس مني " متفق عليه . كما أنه لا يشك عاقل في أن إعفاء اللحية من سمات الصالحين كما قال الله تعالى محدثاً عن هارون عليه السلام عندما خاطب أخاه موسى عليه السلام حيث قال : { قَالَ يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي } [طه٩٤]..ص٨ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد: أبي عبدالرحمن.

:**دوهم جواب**:دږيري پريښولوته خوخلک سنت عمل ورته وايي خوپه اصل كي دږيري پريښول واجب ده.

وقد اتفق العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم (كما سيأتي) على وجوب توفير اللحية وحرمة حلقها عملا بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله ، فكيف تطمئن نفس مسلم بمخالفة أمر الله ورسوله وهو يزعم أنه يؤمن بالله وأمره ونهيه ووعده ووعيده وثوابه وعقابه ويؤمن بالبعث بعد الموت والجزاء والحساب والجنة والنار.:ص٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد : أبي عبدالرحمن.: اشعة المعات شرح مشكوة.

:**دريم جواب**:دږيري په پريښولوسره دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم امر راغلى ده په پريښولوكي دږيري وايي: ږيره پريښول مخالفت دمجسو اودمشركينو سره ده.

نولهذا دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم امر پرمسلمانانوباندې منل واجب دی، اودمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم امرپرځای کول دمسلماني د اکمال څخه هم ده، نو ږيره پريښول واجب ده، الله سبحانه وتعالى وايي : { لقدكان لكم في رسول الله أسوة حسنة } [الأحزاب ۲۱] . وقال – عز وجل – : { وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا } [الحشر ۷] ، وقال – سبحانه وتعالى – : { فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم } [سورة النور ٦۳] .

دبرداسي مشركين هم شته چې لويي لويي ږيري لري

:پوښتنه: دبرداسي مشركين هم شته چې لويي لويي ږيري لري نوكله ددوي سره مخالفت راغلي، مخالفت خوهلته راځي چې مسلمان ږيره ورسره وخريي.

:جواب:كوم مشركين چې ږيري لري داهغه خلک دي سي دوي خپل ځانونه دابراهيم عليه السلام دأمت دبقاياؤڅخه شماري ځكه دوي داعقيده لري چې ابراهيم عليه السلام ږيره درلوده نوموںږته هم واي مناسبه ده ږيره پريښول.

فإن قال قائل: [إن المشركين منهم من لا يحلق لحيته ومن باب المخالفة أن أحلقها أنا حتى أخالفهم ، نقول لهؤلاء : أما إعفاء لحاهم فهو من بقايا الدين الذي ورثوه عن إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام كما ورثوا عنه الختان أيضاً فقد صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى : { وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ } [البقرة ١٢٤] قال : هي خصال الفطرة.:ص٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد: أبي عبدالرحمن.

ايا دا دسنتو څخه اعراض كونكى شخص مسلمان ندى

:سوال: (فليس مني) ايادا دسنتو څخه اعراض كونكى شخص مسلمان ندى؟

:اول جواب: كه دچادسنتو څخه اعراض دسرغړوني اودنه عقيدى په بناوي بيا دا شخص مسلمان ندى.

:دوهم جواب: اويا(فمن رغب عن سنتي فليس مني) دامعنٰى چې دا دسنتو څخه اعراض كونكى شخص داهل سنت والجماعة څخه ندى، دامعنٰى نده ترې مراد چې بيخي دمسلماني له دين څخه وتلي دى ځكه په ګناه كولوسره مسلمان سړى نه كافر كيږي اماكه دګناه دحلت (حل) عقيده ولري(هغه داسى كه ووايي چې دږيري خريل

روادي) بيا داسړی کافر کيږي.

قال نبي صلى الله عليه وسلم فمن رغب عن سنتي فليس مني) (رغب عن سنتي) مال عن طريقتي وأعرض عنها . (فليس مني) أي ليس بمسلم إن كان ميله عنها كرها لها أوعن عدم اعتقاد بها . أن كان غير ذلك فإنه مخالف لطريقتي السهلة السمحة التي لا تشدد فيها ولا عنت.:[صحيح البخاري] باب الترغيب في النكاح.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم فمن رغب عن سنتي فليس مني فمعناه من رغب عنها اعراضا عنها غير معتقد على ما هي والله أعلم.:ج٩ص١٧٤ [شرح النووي على صحيح مسلم].

فمن رغب عن سنتي فليس مني، اي ليس من اهل سنتنا لا الخارج عن الدين لأن المعاصي لايكفربها الا اذا اعتقد حلها.:ص ١٣٩ جواهر البخاري تاليف مصطفي محمد عمارة.

خوشخبري

:خوشخبري: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک زما سنت خوښوي نو دا شخص ما خوښوي او څوک چې ما خوښوي دا شخص به زما سره يوځای په جنت کي وي.

من أحب سنتي فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة.:ج١٤ص٤٤١ تحفة الأحوذي.

:پاملرنه: دېيري په پرېښولو الله جل جلاله او دالله جل جلاله رسول صلي الله عليه وسلم امر کړي ده او دږيري له خريلو څخه الله جل جلاله او دالله جل جلاله رسول صلي الله عليه وسلم منع کړي ده چې ږيري مه خريئ، او الله جل جلاله او دالله جل جلاله رسول صلي الله عليه وسلم چې په څه نهي وکړي بيا که داکار هرڅه مسلمان ته خوند هم ورکوي نه به يې کوي، اوکه يې وکړي بيا دا دالله جل جلاله اودرسول صلي الله عليه وسلم دامره څخه مخالفت ده او هرڅوک چې دالله جل جلاله اودرسول صلي الله عليه وسلم دامره څخه مخالفت وکړي نودا سړی په ښکاره ګمراهي کښې ولاړ(او دږيري دسنتوپريښول اکثره خلک ترمرګه کوي) الله جل جلاله مودي دسنتو دپريښولو څخه وساتي(له مرګه وروسته دږيري خاوند ښايسته نوراني ښکاري او دږيري خريونکی مړی بيا دومره ښايسته نه ښکاريږي) .

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله

ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا (۳٦) سورة الاحزاب القرآن الكريم.

:نکته: حضرت عبدالله ابن المبارک وايي که څوک دآدب خيال نه ساتي اوآدب سپک ګڼي نو داسړی به له سنت عملونو څخه محرومه شي، اوکه څوک دسنتو خيال نه ساتي اوسنت رسول صلي الله عليه وسلم سپک ګڼي نو داسړی به دفرآئضو څخه محرومه شي، اوکه څوک دفرآئضو خيال نه ساتي اوفرآئض سپک ګڼي نو داسړی به دمعرفت دالله تعالی جل جلاله څخه محرومه شي، اوآخرت ددي شخص به تباه شي.

قال عبدالله ابن المبارك: من تهاون بالأدب عوقب بحرمان السنن و من تهاون بالسنن عوقب بحرمان الفرائض و من تهاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفة.:ج۳ص۱۸۲ شعب الإيمان.:ج ۲ص۳۰۳ الفتاوي التاتارخانية.

الله جل جلاله مودي دټوله اُمت زړونه اوفکرونه د ده ولاري (دين اسلام شريعت هدايت) او ومعرفت ته وروګرځوي اللهم آمين.:مصنف.

دسنتو مخالفت کول کفر ده

:مسئله: دحضرت عمررضي الله عنه څخه پوښتنه وشوه چې دسفرپه حالت کي فرضي لمونځ څلور رکعتيز څوڅو کيږي؟

حضرت عمررضي الله عنه وويل چې دسفر فرضي لمونځ څلور رکعتي دوه دوه رکعته کيږي، اوکه چا د دي سنتو څخه مخالفت وکړو داشخص کافر کيږي.

سئل ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال ركعتين ركعتين من خالف السنة كفر.:۳ص۲۳۳ [أحكام القرآن – الجصاص].

دسنتو څخه مخالف شخص نجس وي

:مسئله: هغه شخص چې مخالفت کوي درسول الله صلي الله عليه وسلم دسنتو څخه ولو که څه هم په ظاهره ښايسته اودزينت والا مسلمان وي اوخوش بويه وي او د ډير عزت خاوند هم وي دخلکو په مينځ کښې، خو همدغه شخص په حقيقت کي نجس دی اوډيربې قدره اوذليله دی ترسپي اوترجنب هم.

من خالف السنة وإن كان في الظاهر مزينا مطيبا مكرما عند الناس فهو في الحقيقة نجس أخس من الكلب والجنب.:ج۲ص۳۵۷ مرقات المفاتح.

دسنتو څخه دفاع کوه

:مسئله: درسول الله صلي الله عليه وسلم دمحبت علامه داده چې کومک دسنتو درسول الله صلي الله عليه وسلم به کوئ، او دا سنت به پخپله هم عملي کوئ.

درسول الله صلي الله عليه وسلم دمحبت علامه داده چې دشريعت څخه به دفاع کوئ يعني نورکسان به دناروا کارونو څخه منع کوئ.

درسول الله صلي الله عليه وسلم دمحبت علامه داده چې مسلمان به په ژوندکي خپل نفس اومال به دنصرت دشريعت اودسنتو څخه قربانوی.

قال القاضي ومن محبته نصر سنته والذب عن شريعته وتمني إدراكه في حياته ليبذل نفسه وماله دونه.:ج۱ ص۷۳ مرقات المفاتح.

دسنتومخالفت دسړي څخه ذنديق اومنافق هم جوړوي

:مسئله: هرمسلمان چې سنت پريږدي اوخلاف دسنت شي هغه که هرسنت وي، نودا سړی د ډېرخيرڅخه محروم اوبی نصيبه دی، نو دهغه چابه څه حال وي چې دی هميشه توب کوي پرپريښولو دټولو سنتو او داعمل خلاف دسنتوکله کله دمسلمان سړي څخه ذنديق اومنافق هم جوړوي، نو په الله سره پناغواړو دسنتو دپريښودلو څخه.

فيعلم أن من ترك سنة أي سنة فقد حرم خيرا كثيرا فكيف المواظبة على ترك سائرها فإن ذلك قد يؤدي إلى الزندقة رواه أحمد.:ج۱ص۱۹۱ مرقات المفاتح.

امت محمدي به هم دپخوانيوګمراهانو دګمراهيو عملونه شروع کړي

:مسئله: حضرت أبي سعيد الخدري رضي الله عنه فرمائي نبي صلى الله عليه وسلم وفرمايل تاسو امت محمدي (صلى الله عليه وسلم) به هم دپخوانيو ګمراهانو امتونو دګمراهيوطريقي اوعملونه اخرکوئ حتی چې لويشت په لويشت اوقدم په قدم به په هغه ناروا عملونو پسي هغسې روان ياست.

حتی سي په يوه روايت کې داهم راځي که په هغه يهودو اونصاراؤکې يوچاپه علانية سره خپله مور وطي کړي وه نوپدي امت کي به هم داسي امتي وي چې خپله مور وطي کړي.

اوپه بل روايت كې داسې راغلي دي كه دهغوڅخه يوه دخپلې ښځې سره په لار (عامه لار) كې (دخلكوپه مخكې) جماع كړي وه نوتاسوبه دا (عمل) هم وكړئ.

پاملرنه: الحاصل دا ده چې دا اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم به په اخر زمان كې داسې وي چې (اسلام به دځانه عقله او خواهيشه څخه جوړوي مصنوعي اسلام به وي د الله جل جلاله قرآن او درسول الله صلي الله عليه وسلم احاديث به نه مني) په هرهغه ګمراهي او د اهل الهواء په غارو به ورننوځي او په بدو بدو لارو به ځي په كومو چې هغه مخكيني ګمراه امتونه تللي ول او دخپلوځانو اودخواهشاتو څخه دوي دين جوړ كړی ؤو اودنبيانوعليهم السلام دينونه دوي پريښول (دا حديث درسول الله صلي الله عليه وسلم يوه معجزه ده).

وروى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً شبراً وذراعاً ذراعاً حتى لو دخلو جحر ضب تبعتموهم " ، قلنا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قال:(فمن).:[صحيح البخاري] باب قول النبي صلى الله عليه وسلم (لتتبعن سنن من كان قبلكم).

وفي حديث أبي سعيد عند البخاري: "لتتبعن سنن من قبلكم شبراً شبراً، وذراعاً ذراعاً، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم" قلنا يا رسول الله اليهود والنصاري. قال "فمن"؟ ورواه الحاكم عن ابن عباس وفي آخره: "وحتى لو أن أحدهم جامع امرأته في الطريق لفعلتموه" قال المناوي إسناده صحيح والسنة لغة الطريقة حسنة كانت أو سيئة، والمراد هنا طريقة أهل الهواء والبدع التي ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبيائهم من تغيير دينهم وتحريف كتابهم كما أتى على بني إسرايل حذو النعل بالنعل وقال النووي: المراد الموافقة في المعاصي والمخالفات لا في الكفر وفي هذا معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم انتهى.:ج٦ص٣٣٩ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي. :ج١١ص١٩٧ كنز العمال.

دخطرناک حالت سره مخ يو: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم چې فرمايلي دي سي تاسو امت محمدي صلى الله عليه وسلم به هم دپخوانيوګمراهانوامتونو دګمراهيوطريقې اوعملونه اخركوئ.

مطلب دا چې په نوي نوي بدو بدعاتوپسې به روان سئ، اونوي نوي بد بدعات به

ايجاده وئ اوبيابه دا وايي چې دا اسلام او دين ده، او دګمراهي په خوښيو پسي به روان ياست، لکه مخکيني ګمراه اُمتونه.

:قوله: (لتتبعن سنن من كان قبلكم) . بفتح السين هو أولى من ضمها ؛ لأنه لا يستعمل الشبر والذراع إلا فى السنن وهو الطريق فأخبر (صلى الله عليه وسلم) أن أمته قبل قيام الساعة يتبعون المحدثات من الأمور، والبدع والأهواء المضلة كما اتبعتها الأمم من فارس والروم حتى يتغير الدين عند كثير من الناس.: ج١٠ص٣٦٦ شرح صحيح البخارى. لابن بطال.

دحضرت عائشة رضي الله عنها وينا دږيري په برابر

:مسئله: دږيري خريل دښځوسره مشابهت دى، او أم المؤمنين حضرت عائشة رضي الله عنها فرمائي پاكي هغه ذات لره ده چې ده نارينه په ږيرو ښايسته کړي او ښځې يې په کوڅيو.

– حلق اللحية تشبه بالنساء : قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : (سبحان من زين الرجال باللحى والنساء بالذوائب) . وقال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى : (ولا يخفى أن في حلق الرجل لحيته التي ميزه الله بها على المرأة – أكبر تشبه بها).:ص٨ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد: أبي عبدالرحمن.

دږيري خريل په څلورو مذاهبوكي

:پوښتنه: دږيري خريل په څلورسره مذاهبوكي حنفي مالكي شافعي حنبلي پدا ټولوسره ووكي ايا حرام بلل شويده ؟

:جواب:يوشى چې رسول الله صلي الله عليه وسلم حرام کړي وي(لکه دږيري خريل) دا بيا داټول څلور سره مذاهب داسلام حرام بولي:

په مذهب المالكية: كي وايي دږيري خريل يايې دږرلنډول دواړه حرام دي.

ب. مذهب المالكية . حرمة حلق اللحية وكذا قصها إذا كان يحصل به مُثْلَةٌ ، وأما إذا طالت قليلاً وكان القص لا يحصل به مُثْلَةٌ فهو خلاف الأولى أو مكروه كما يؤخذ من شرح الرسالة لأبي الحسن وحاشيته للعلامة العدوي رحمهم الله تعالى.: ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

په مذهب الشافعية: كي امام شافعي پخپل تصنيف کړي كتاب (الأم) كې په تصريح سره وايي دږيري خريل حرام دي.

ج. مذهب الشافعية . قال في شرح العباب " فائدة " قال الشيخان : يكره حلق اللحية وإعترضه ابن الرفعة بأن الشافعي – رضي الله عنه – نص في الأم على التحريم . وقال الأذرعي كما في حاشية الشرواني ٣٧٦/٩ : الصواب تحريم حلقها جملة لغير علة بها . أ هـ. ومثله في حاشية ابن قاسم العبادي على الكتاب المذكور.:ص١٠١ل١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

په مذهب الحنابلة كي په تصريح سره وايي: چې دږيري خريل حرام دي.

د. مذهب الحنابلة . نص في تحريم حلق اللحية ، فمنهم من صرح بأن المعتمد حرمة حلقها ، ومنهم من صرح بالحرمة ولم يحك خلافاً كصاحب الإنصاف ، كما يعلم ذلك بالوقوف على شرح المنتهى وشرح منظومة الآداب وغيرهما.:ص١٠١ل١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد: أبي عبدالرحمن.

شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية وايي: دږيري خريل حرام دي، په قول او روايت دصحيحو احاديثو، او دږيري دخريلو هيچاهم جوازندی ورکړي.

قال شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني رحمه الله: ويُحرم حلق اللحية للأحاديث الصحيحة ولم يُبحه أحد. وقال (شرح العمدة ٢٣٦/١) فأما حلقها فمثل حلق المرأة رأسها فأشدّ، لأنه من المثلة المنهي عنها.:ص١٠١ل١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

ويحرم حلق اللحية.:ج٥ص٣٠٢ الفتاوى الكبرى باب السواك.

العلامة النووي رحمه الله په شرح د مسلم كي وايي: ږيره به پخپل حال پريږدي او كوچني كوي به يې نه، او بل بريتونه به په بيخ كوچني كوي.

٢. العلامة النووي رحمه الله في شرح مسلم لحديث ابن عمر وأبي هريرة لما ذكر كلام القاضي عياض رحمه الله في شرح حديث ابن عمر وأبي هريرة – رضي الله عنهم – بأنهما يأخذان من اللحية، ما نصه:(والمختار ترك اللحية على حالها وألا يتعرض لها بتقصير شيء أصلاً ، والمختار في الشارب ترك الإستئصال والإقتصار على ما يبدو به طرف الشفة.) أ هـ.:ص١٠١ل١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

العلامة ابن القيم رحمه الله په تهذيب السنن كي وايي: دږيري كوچني كول لكه اعجم چې ږيري كوچني كوي دا مكروه عمل ده.

٣. العلامة ابن القيم رحمه الله في تهذيب السنن في كلامه على حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " عشر من الفطرة قص الشارب وإعفاء اللحية .. " الحديث ما

نصه : (وأما إعفاء اللحية فهو إرسالها وتوفيرها . كُره لنا أن نقصها كفعل بعض الأعاجم وكان من زي آل كسرى قص اللحى وتوفير الشوارب فندب صلى الله عليه وسلم أمته الى مخالفتهم في الزي والهيئة) أ هـ .:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

العلامة ابن مفلح رحمه الله وايي: دږيري خريل حرام دي.

٤. العلامة ابن مفلح رحمه الله في الفروع ما نصه : (ويُحرم حلقها – يعني اللحية –.:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

ابن حزم رحمه الله وايي: اجماع پدي ده چې اخستل دبريتو اودږيري پريښول دا فرض دي.

وقال أيضاً: (وذكر ابن حزم الإجماع أن قص الشارب وإعفاء اللحية فرض) إنتهى المقصود من كلامه .:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

العلامة ابن عبدالبر رحمه الله: په التمهيد كي وايي دږيري خريل حرام دي، او دږيري خريل نارينه (نرښځې) كوي.

٥. ابن عبدالبر في التمهيد: ويُحرم حلق اللحية ، ولا يفعله إلا المخنثون من الرجال.:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

العلامة ابن حزم رحمه الله وايي: دږيري خريل د شريعت په رڼاكي مثلة (يعني ځان په آفت لړل دي)چې دا عمل جواز نلري.

٧. ابن حزم في مراتب الإجماع ص ١٥٧ : واتفقوا أن حلق اللحية مُثْلَةٌ لا تجوز. أ هـ (المُثلَةُ بمعنى التشويه).:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

الشيخ إسماعيل الأنصاري رحمه الله وايي: دږيري خريل حرام عمل ده.

٨.الشيخ إسماعيل الأنصاري رحمه الله تعالى في هامشه على تحريم حلق اللحى.:ص ٦ لعبدالرحمن العاصمي.:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله وايي: دږيري دخريلوڅخه محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم منع كړي اودږيري په پريښولوسره محمدرسول الله صلي الله عليه وسلم امركړي، نو واي خوښه ستا كه دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم امرمني اوكه دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم بى امري كوې، نوكه څوك

دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم بی امري کوي داسړی مشرکين اوددين دوښمنان خوشحاله وي، اوداهم بيايادلره چې څوک دچاسره محبت لري په ورځ دقيامت کښې به دهغو په ډولي کښې راپورته کړل شي او دهغوسره به وي.

٩. الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله تعالى في رسالة تحريم الخضاب بالسواد : الذين يتجرّأون ويحلقونها ويخالفون أمر رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بإعفائها وبتوفيرها ، ورضوا بالتشبّه بأعداء الإسلام ، والنبي – صلى الله عليه وسلم – يقول: " من تشبّه بقوم فهو منهم " . رواه أحمد بسند جيد كما قال شيخ الإسلام في (إقتضاء الصراط المستقيم).:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

الإمام العادل عمر بن عبدالعزيز رحمه الله وايي: دږيري خريل مثلة بی عزتي ده او محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم دبی عزتي څخه منع کړې ده.

١٠. الإمام العادل عمر بن عبدالعزيز رحمه الله تعالى قال : (حلق اللحية مُثْلَةٌ ، والرسول – صلى الله عليه وسلم – ينهى عن المُثْلَةٌ) ذكر ذلك ابن عساكر.:ص١٠اال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

أبو الحسن ابن القطان –المالكي رحمه الله وايي: دږيري خريل مثلة بي عزتي ده اوبي عزتي جوازنلري.

١١. وقال أبو الحسن ابن القطان –المالكي: واتفقوا أن حلق اللحية مُثْلَة لا تجوز. (الإقناع في مسائل الإجماع ٣٩٥٣/٢).:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

عبدالجليل عيسى رحمه الله وايي: دږيري خريل حرام دي په نزد دجمهورو علماؤ، اونوريې مکروه بولي.

١٢. عبدالجليل عيسى في كتابه مالا يجوز فيه الخلاف قال : (حلق اللحية حرام عند الجمهور ، مكروه عند غيرهم).:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

الشيخ صالح بن فوزان الفوزان رحمه الله وايي: دږيري خريل دصحيحو احاديثو په روايت دلالت دحرمت کوي.

١٣. الشيخ صالح بن فوزان الفوزان في البيان ص ٣١٢ : (أن الأحاديث الصحيحة – يعني في اللحية – تدل على حرمة حلق اللحية).:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

ډېر علماء كرام رحمهم الله وايي: دږيري خريل حرام ده.

١٤. وقد أفتى كثيرٌ من العلماء المعاصرين بحرمة حلق اللحية منهم (محمد سلطان المعصومي، أحمد عبدالرحمن البنا الساعاتي، أبو بكر الجزائري، عبدالرحمن بن قاسم وغيرهم كثيرون).:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

په مذهب الحنفي كي دږيري خريل:

العلامة ابن عابدين الحنفي رحمه الله: په شامي اوپه تنقيح الفتاوى الحامدية كې وايي دږيري كوچنى كول له قبضي څخه كم دا دمغرب دكفرؤ عمل ده، او دا عمل چې ده دا نرښځيان كوي، او داعمل هيڅ كوم عالم نه خوښه وي.

٦. وقال ابن عابدين الحنفي: الأخذ من اللحية دون القبضة، كما يفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال لم يحبه أحد. (تنقيح الفتاوى الحامدية ٣٢٩/١).وكذلك في رد المحتار ٢٦١/٥.:ص١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة.

العلامة ابن الهمام الحنفي رحمه الله صاحب دفتح القدير وايي: دږيري كوچني كول دا دمغرب دكفرؤ عمل ده، او دا عمل چې ده دانرښځيان كوي، او دا عمل هيڅ كوم عالم نه خوښه وي، اوټوله ږيره خريل دا ديهودو دهند اودمجسو د اعجموكار ده.

وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخنثة الرجال فلم يبحه أحد وأخذ كلها فعل اليهود الهند ومجوس الأ عاجم.:فتح القدير كتاب الصوم.

العلامة ملاعلي القاري الحنفي رحمه الله صاحب دمرقات وايي: چه دږيري كوچنى كول دا نن ورځ شعار(علامة) دمشركينو كفرؤ عمل ده او دهغه قلندريانو عمل ده چې هيڅ حصه پدين (داسلام)كي نلري.

وقص اللحية من صنع الأعاجم وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالأفرنج والهنود ومن لا خلاق له في الدين من الطائفة القلندرية.:ج١ص٣٠٢ مرقاة باب السواك.

مفتي رشيداحمد الحنفي رحمه الله وايي: چې ږيره خريل فقهاء كرام وايي دا ددوه قسمه خلكو كار ده يو دمغربي انكريزانو بل دنرښځيو.

بزرګ شاه ولي الله رحمه الله فرمائي: ږيره چې راشي نوداكوچنى دهالكتوب دعمره ووتى اوبل ږيره دځوانانو ښايست هم ده، اوپه ږيره كي رُعب (چې خلك به بيا دده

دږیري مرعات ساتي داهم شته، او دږیري خریل دمجوسو طریقه ده، دږیري خریل تغیر دخلق الله ده، دږیري په خریلو سره دبدو او دکبرجنو خلکو تولي زیاتیږي.

واللحية هي الفارقة الصغير والكبير وهي جمال الفحول وتمام هيأتهم فلا بد من إعفائها ، وقصها سنة المجوس، وفيه تغيير خلق الله، ولحوق أهل السؤدد والكبرياء بالرعاع.:ج١ص١٨٦ص٣٨٦ حجة الله البالغة.

بزرګ شاه ولي الله رحمه الله فرمائي: که دچابریتونه وږده شول نو طعام او دڅښلو شیان به پکښې بندیږي، اوخیري به پکښې جمع کیږي اودغتو بریتونو پریښول دمجسو طریقه ده، لهذا حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي دمشرکینو سره داسي مخالفت وکړئ چې بریتونه واخلئ(کوچني کړئ) اوږیري پریږدئ.

ومن طالت شواربه تعلق الطعام والشراب بها ، واجتمع فيها الأوساخ وهو من سنه المجوس ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : ' خالفوا المشركين قصوا الشوارب واعفوا اللحى ' .:ج١ص١٨٦ص٣٨٦ حجة الله البالغة.

شاه محمد أنور شاه الكشميري رحمه الله وایي: وأما تقصير اللحية بحيث تصير قصيرة من القبضة فغير جائز في المذاهب الأربعة.:ج٣ص۴۱۴ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

دحکومت دعسکري لپاره ږیره خریل

:پوښتنه: هغه بیچاره مجبور شخص چې دوي دحکومت په عسکري کي دنده لري اودحکومت هم دا امروي سي ږیري به خریئ ایا ودي عسکرو ته جوازشته چې ږیره وخریې اوکه دوي ته هم دږیري خریل حرام عمل ده، علماء کرام رحمهم الله څه جواب ورکوي؟

:جواب:دږیري خریل حرام دی چې هیڅ جوازنلري ځکه محمد رسول الله صلي الله علیه وسلم دږیري په پریښولو امر کړي او محمد رسول الله صلي الله علیه وسلم دا خبر هم راکړي چې په پریښولوکي دږیري مخالفت دمجسوا ومشرکینو سره راځي، نو لهذا دمحمد رسول الله صلي الله علیه وسلم امر پرمسلمانانو باندې عملي کرځول واجب دی، اودمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم امرپرځای کول دمسلماني داکمال څخه ده ځکه الله سبحانه وتعالی وایي : { لقد كان لكم في رسول الله أسوة

حسنة } [الأحزاب ٢١] . وقال – عز وجل – : { وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا } [الحشر ٧] ، وقال – سبحانه وتعالى – : { فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم } [النور ٦٣] .

دږيري خريل دا بيا مشابهت کول دي له کفارو سره په ناوړه عملونوکې دا له غټو ګناهونو څخه ده.

اوبل لوي مصيبت ومخي ته بيا دا راځي چې دچاخويونه عادتونه عنانات کلتور فیشنونه څوک خوښه وي نوپه قيامت کې به هم له دوي سره راوپاڅولي شي " لقول النبي صلى الله عليه وسلم: " من تشبه بقوم فهو منهم " .

نوکله چې دا مسلمان دحکومت په عسکري ماموريت کي دنده وظيفه چوکی لري اودحکومت هم دا امر وي چې ږيري به خريئ نو ودي عسکرو اومنصب دارانوته دږيري خريل حرام عمل ده.

:پوښتنه: نوچې دي عسکرو ته دږيروخريل حرام عمل ده نودابيچاره خومجبور دي دحکومت په عسکري کي دنده لري اودحکومت هم دا امروي سي ږيري وخريئ ؟

:جواب:يوه قاعده کلية يادلره هغه دا محمدرسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي " لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق " معنٰى داچې دمخلوق به ترهغو امرمنې چې دخالق الله جل جلاله نافرماني پدي امرکي نه وي اوکه دا دمخلوق په امرکي دخالق نافرماني وه بيا دمخلوق دامرمنل نشته.

اوحضرت محمدرسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې تاسودې څنډ(لټي) سره دروزي(رزق) حاصليدل دې خبري ته تيار(اړ) نکړي چې دالله تعالٰى جل جلاله دنافرماني په ذريعې سره دررزق او روزي په طلب کې شئ، نو دامسلمان حکومت چې مسلمان راعيت په هغه کار اوعمل سره مجبوره کوي چې الله جل جلاله په هغه امر سره په غضب کيږي اوپه ناراضه کيږي، نو ددي حکومت دامرمنل نده لازم، اوکاش چې دمسلمانانو پاچاهانو دټولوعسکرو دږيرو پريښول اعلان کړي واي، چې يوڅوک دالله جل جلاله دراضي کيدلو لپاره يونارو ا څيز پريږ دي نو الله جل

جلاله ودي انسان ته بل خيرالبدل عوض ورکړي، الله جل جلاله دي ومسلمانانوته ددين دزده کړي، اوپه دين اسلامي سره دي دثبات توفيق ورکړي اللهم آمين. :مصنف.

وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنه ليس شيء يقربكم من الجنة و يباعدكم من النار إلا قد أمرتكم به و ليس شيء يقربكم من النار و يباعدكم من الجنة إلا قد نهيتكم عنه و أن الروح الأمين نفث في روعي أنه لن تموت نفسي حتى تستوفي رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب و لا يحملنكم استبطاء الرزق أن تطلبوه بمعاصي الله فإنه لا يدرك ما عند الله إلا بطاعته.:ج٧ص٢٩٩ شعب الإيمان.

١٥.الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمه الله تعالى سُئِلَ عن حكم حلق اللحية مضطراً لمن يعمل في الجيش:

أ . أنا في الجيش وأحلق لحيتي دائماً ، وذلك غصب عني ، هل هذا حرام أم لا ؟

الجواب . لا يجوز حلق اللحية لأن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أمر بإعفائها وإرخائها في أحاديث صحيحة ، وأخبر – صلى الله عليه وسلم – : أن في إعفائها وإرخائها مخالفة للمجوس والمشركين ، وكان صلى الله عليه وسلم كث اللحية ، وطاعة الرسول – صلى الله عليه وسلم – واجبة علينا ، والتأسي به في أخلاقه وأفعاله من أفضل الأعمال لأن الله – سبحانه وتعالى – يقول : { لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ } [الأحزاب ٢١] . وقال – عز وجل – : { وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا } [الحشر ٧] ، وقال – سبحانه وتعالى – : { فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ } [النور ٦٣] . والتشبه بالكفار من أعظم المنكرات ، ومن أسباب الحشر معهم يوم القيامة لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من تشبه بقوم فهو منهم " سبق تخريجه. فإذا كنت في عمل تلزم فيه بحلق لحيتك فلا تطعهم في ذلك ، لأن الرسول – صلى الله عليه وسلم – قال : " لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق " فإن ألزموك بحلقها فاترك هذا العمل الذي يجُرك لفعل ما يُغضب الله ، وأسباب الرزق الأُخرى كثيرة ميسرة ولله الحمد ، ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه . وفقك الله ويسر أمرك ، وثبتنا وإياك على دينه . (من كتاب الفتاوى للشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز– رحمه الله تعالى– ونشرت هذه الفتوى في جريدة المسلمون في العدد ٥٣٢ ليوم الجمعة ١٤١٥/١١/١٥هـ).:ص١١٠ال١٥ إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم إعداد: أبي عبدالرحمن.

دا درسره واخله

دادرسره واخله: کله چې مسلمان اولس پرخپلو ځانوباندې پخپله خوښه اوپخپله رایه د ؤوټ سره دا سي بی دینه اولیوان مشران حکمرانان راولي نو دا قومونه (رمی وولس) به انشاالله دا لیوه یاکارګه مشر د دنیا اوداخرت دهلا کت په شیلوکې ورتیل وهي په دنیاکي به یې له کفارو بیروي اویابه یئ پخپله وخوري او داخرت اوددین په معاملوکي به شکوک وراچوي. :مصنف.

(إذا كان الغراب دليل قوم ** _ _ _ يدلُّهمُ على جِيَف الكلاب)

:**ترجمه**: کله چې کارګه دقوم مشروي، نوداقوم به داکارګه په مرداره ورپیبش کړي.

إذا كان الغراب دليل قوم **سيهديهم سبيل الهالكين :ص۲۱ جواهرالآلي.

:**ترجمه**: کله چې کارګه دقوم مشروي ،، نو داکارګه به داقوم ته لار دهلاکت وښیی.

ډېر عرب او د مصر یادترک علماء اوقاریان ږیري خریئ

:پوښتنه: ډېر عرب اودمصر یادترک علماء اوقاریان ږیري خریې نومعلومیږي چې دږیري خریل ضروري خبره نده؟

:جواب: دمسلمانانولپاره شرعي دلیل قرآن کریم احادیث نبوي صلي الله علیه وسلم اوصحابه کرام رضي الله عنهم او فقه دآئمه اربعه ؤو ده، نو د دوي داحکاماتو په مقابله اوضدکي دچاهیڅ حیثیت نشته څه معنٰی ددنن ورځو د دې خریلو عالمانو اوقاریانویاججانوخریلي ښوي مخونه چې دیهودو اونصارٰی ؤ په نقش قدم باندې روان هم دي اوکفاروته دمسلمانانو دځپلو لپاره شپه او ورځ حیلی جوړوی اودکفارو ملاتړکوي د دوي دلیل داحادیثوپه مقابله کي هیڅ دلیل نشي کیدلای، که امام کعبه یا امام مدینة خلق درسول صلي الله علیه وسلم دلارو وخلاف ته وربولي اویا خلاف شریعت کارونه اوفتواګاني ورکوي نودابه هم دیوچادپاره دلیل اوحجت وي!.:مصنف.

دږیري اندازه مقدار

(پوښتنه) چې ږیره پریښول سنت ده نوږیره لرونکی شخص به لویه غټه ږیره

پرېږدي او که کوچنى ږيره يعني مقدار د ږيري به څومره وي؟

:جواب: سنت ږيره پرېښول يوه قبضه ده، او که ږيره د قبضي څخه زياته شوه نو زياتوب ېښنان د ږيري دي ييا پرېکړي.

:ښهانه تتمة: دسعادت دعلاموڅخه يوه داده چې دسړي ږيره سپکه وي، او دحماقت دعلامو څخه ييايوه داهم ده چې دسړي ږيره ډېره لويه وږده(تر نو پوري) وي.

قوله (والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام قال وبه نأخذ محيط اه ط

فائدة روى الطبراني عن ابن عباس رفعه من سعادة المرء خفة لحيته واشتهر أن طول اللحية دليل على خفة العقل وأنشد بعضهم ما أحد طالت له لحية فزادت اللحية في هيئته إلا وما ينقص من عقله أكثر مما زاد في لحيته.:٥ص٤٠١ شامي.: بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية.

الاحنف بن قيس حكيم العرب وايي: كه دغټي ككري خاوند ووينې چې ږيره يه هم وږده لويه وي نو پدي سړي دبيعقله حكم وكړه ولو كه أمية ابن عبد شمس هم وي.

حكماء وايي: كه ديوسړي جګ قامت وي، او اوږده ږيره هم ولري نوپدي سړي دبيعقله حكم وكړه، اوخاص كر كه ككري د ده كوچني هم وه.

حكماء داهم وايي: دانسان دعقل ځاى دماغ ده، اولار دروح پزه ده اودسختي بيعقلى نښه لويه وږده ږيره ده.

وقال الاحنف بن قيس حكيم العرب: إذا رأيت الرجل عظيم الهامة طويل اللحية فاحكم عليه بالرقاعة ولو كان أمية ابن عبد شمس وقال معاوية لرجل عتب عليه كفانا فى الشهادة عليك فى حماقتك وسخافة عقلك ما نراه من طول لحيتك وقال عبد الملك بن مروان من طالت لحيته فهو كوسج فى عقله وقال غيره من قصرت قامته وصغرت هامته وطالت لحيته فحقيقا على المسلمين أن يغزوه فى عقله وقال أصحاب الفراسة إذا كان الرجل طويل القامة واللحية فاحكم عليه بالحمق واذا انضاف الى ذلك أن يكون رأسه صغيرا فلا تشك فيه وقال بعض الحكماء موضع العقل الدماغ وطريق الروح الأنف وموضع الرعونة طويل اللحية وعن سعد بن منصور انه قال قلت لابن ادريس أرأيت سلام بن أبى حفصة قال نعم رأيته طويل اللحية وكان أحمق.:ص٣٠ [أخبار الحمقى والمغفلين – ابن

الجوزي].

الرعونة إفراط الجهالة أو الوقوف مع حظ النفس ومقتضى طباعها.:ص٣٦٨ [التعاريف – المناوي].

:فائده:

[فائدة] روى الطبراني عن ابن عباس رفعه " { من سعادة المرء خفة لحيته } " واشتهر أن طول اللحية دليل على خفة العقل وأنشد بعضهم : ما أحد طالت له لحية فزادت اللحية في هيئته إلا وما ينقص من عقله أكثر مما زاد في لحيته .:شامى فصل فى البيع.

:لطيفه:

[لطيفة] نقل عن هشام بن الكلبي قال: حفظت ما لم يحفظه أحد ونسيت ما لم ينسه أحد حفظت القرآن في ثلاثة أيام وأردت أن أقطع من لحيتي ما زاد على القبضة فنسيت فقطعت من أعلاها. :شامى فصل فى البيع.

:پاملرنه:

ومن العلامات التى لا تخطىء طول اللحية فان صاحبها لا يخلو من الحمق وقد روي انه مكتوب فى التوراة إن اللحية مخرجها من الدماغ فمن أفرط عليه طولها قل دماغه ومن قل دماغه قل عقله ومن قل عقله كان أحمق.:ص٢٩ أخبار الحمقى والمغفلين – ابن الجوزي.

:پاملرنه:

قال زياد ابن ابيه ما زادت لحية رجل على قبضته إلا كان ما زاد فيها نقصا من عقله.:ص٣٠ أخبار الحمقى والمغفلين – ابن الجوزي.

دږيري خري يونكي سره تعلقات ختمول پكاردي كه نه

(پوښتنه) دږيري خري يونكي نفرسره تعلقات ختمول پكاردي كه نه؟

:جواب:كه ديو چامسلمان قريب يادوست دږيري په خريلوسره ګرفتارشي، نو واجب خبره دا ده چې داقريب يادوست ته نصحت وكړي، اوحق ورته بيان كړي، هر چې تعلقات (راسه درسه) ختمول ورسره دي نوكه چېرې پكښې مصلحت وي سي دا ګناه به پريږدي نوتعلقات ورسره ختمول پكاردي يوڅه وخت، اوكه چېرې دتعلقاتوپه ختمولوسره مصلحت نه راځي بيا نو د دې مسلمان سره تعلقات ختمول

نه دي پكار.

وإذا ابتلى الإنسان بأحد من أقاربه يحلق لحيته فالواجب عليه أن ينصحه ويبين له الحق أما هجره فهذا حسب المصلحة إذا كان هجره يفيد في ترك المعصية فليهجره وإن كان لا يفيد أو لا يزيد الأمر إلا شدة فلا يهجره لأن الهجر دواء يستعمل حيث ينفع وإذا لم ينفع فإن الأصل تحريم هجر المؤمن لقول النبي صلى الله عليه وسلم: لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاث، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام.: شرح رياض الصالحين باب فضل السواك وخصال الفطرة المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين.

ترزني لاندې د مرې ويښتان خريل

(مسئله) ترزني لاندې په مرى باندې چې كوم ويښتان دي دهغوكمول ياخريل مكروه دي، او امام ابي يوسف رحمه الله فرمائي چې پرواه نلري.

ولا يحلق شعر حلقه وعن أبي يوسف: لا بأس به اه.: ج٢ص٤٥٩ رد المحتار.

پرې شوي ويښتان دي خښ كړل شي

(مسئله) راپرې شوي ويښتان دي ياخښ كړل شي اويادي په كوم مناسبه محفوظ ځاى كښې واچول شي، اوكه دا قطع شوي ويښتان په مرداره ځايونوكي واچوي نو دبيماري خطره لري، او داسي عمل دانسان داندامونو د درناوي هم ندى.

فإذا قلم أظفاره أو جز شعره ينبغي أن يدفنه فإن رمى به فلا بأس وإن ألقاه في الكنيف أو في المغتسل كره لأنه يورث داء خانية ويدفن أربعة الظفر والشعر وخرقة الحيض والدم عتابية ط.:شامي.

والقاء قلامة الظفراوالشعرفي الكنيف اوالمغتسل فانه مكروه يورث داء كذافي الخلاصة.:ج٢ ص٢٤٠.:ج٢ص٢٤٠ طريقة محمديه.

وفي الخانية ينبغي أن يدفن قلامة ظفره ومحلوق شعره وإن رماه فلا بأس وكره إلقاؤه في كنيف أو مغتسل لأن ذلك يورث داء وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفن الشعر والظفر وقال لا تتغلب به سحرة بني آدم اه ولأنهما من أجزاء الآدمي فتحترم.

وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم أمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان الشعر والظفر والحيضة والسن والقلفة والمسحة اه والحيضة بكسر الحاء المهملة خرقة الحيض والجمع محايض كذا في الصحاح ولعل المسحة الخرقة التي يمسح بها ما خرج من الإنسان

من نحو دم وأستغفر الله العظيم والله سبحانه وتعالى أعلم.:طحطاوی باب الجمعة.

:مسئله: دبدن ثخه په حالت دجنابت كي ببښتان خريل مكروه عمل ده، اوهمدا رنگه مكروه عمل ده په حالت دجنابت كي دنوكانو پري كول.

حلق الشعرحالة الجنابة مكروه وكذا قص الاظافير.:ج۵ص ۳۵۸ هنديه.

:مسئله: نوكان اوببښتان چې پريكول شي نودي دفن كړل شي دا د دي لپاره چې سحر جادو بيا پكښې ونكړل شي.

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفن الشعر والظفر وقال لا تتغلب به سحرة بني آدم اه.:طحطاوی باب الجمعة.

ويدفن قلامة اظفاره وشعره لئلا يلعب به السحرة (بفتحتين جمع ساحر اى لئلايسحروا به احدا).:ص ۳۰۰ شرح شرعة الاسلام.

:مسئله: البدء بقص الأظفار من اليد اليمنى:– ذهب الفقهاء إلى أنه يستحب الابتداء عند قص الأظفار باليد اليمنى ، ثم اليد اليسرى ، وبالرجل اليمنى ، ثم اليسرى.:ج۴۵ص۲۹۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: كله كه مو يوبېښته له بېري ثخه راولويده يامو راوشكا ؤو نو دا پري كړئ.:ص۹۱ مهندی وخضاب كی احكام لمفتی محمد سعدالله لاهوری، اداره غفران.

:فائده: چې كوم اندام ته كتل حرام دي هغه چې له بدن ثخه جلاشي بياهم نظر ورته حرام دى لكه دسپاخته وبښتان اودښځې دسروبښتان اوديښونوكان اوددي هډونه چې مړه وي.

اوهم دپردي ښځې وتكري ته په شهوت سره كتل حرام عمل دى.

وإن كل عضو لا يجوز النظر إليه قبل الانفصال لا يجوز بعده كشعر عانته وشعر رأسها وعظم ذراع حرة ميتة وساقها وقلامة ظفر رجلها دون يدها وأن النظر إلى ملاءة الأجنبية بشهوة حرام وسيأتي تمام الفوائد المتعلقة بذلك هناك .:۲ص ۱۰۰ شامی.

(مسئله) ويستحب إزالة شعر الدبر خوفا من أن يعلق به شيء من النجاسة الخارجة فلا يتمكن من إزالته بالاستجمار .:طحطاوی باب الجمعة.

ښځې ته دسروېښتان اخستل ثه حكم لري

(مسئله) ښځې ته دسر وېښتان اخستل څه حکم لري ؟

:جواب: ښځې ته دسر دوېښتانو اخستل مطلقاً ګناه ده.

اوکه ښځې داسې سر جوړ وي لکه دنرانو په شان چې يې جوړه وي دابيا تشبيه ده له نرانو سره چې عظيمه ګناه ده، اوکه چېرې د ضرورت په بينا دا ښځې دسروېښتان واخستل بيا باک نلري.

وفيه قطعت شعر راسها اثمت ولعنت زاد فى البزازية وان ياذن الزوج لانه لا طاعة لمخلوق فى معصيت الخالق الخ والمعنى المؤثر التشبه بالرجال.:ج۵ص۲۸۸ درالمختار.

دوريځو او دوېښتانو اخستل دښځو لپاره څه حکم لري

(مسئله) دوريځو او دوېښتانو اخستل دښځو لپاره څه حکم لري؟

:جواب: دنارينه لپاره فرق نکوي چې مشابهت ونلري له مخنث سره او دښځې لپاره فرق نکوي که دي ښځې دا عمل لپاره دخپل خاوند کوی.

وفي المجتبى و الينابيع وغيرهما لا بأس بأخذ أطراف اللحية إذا طالت ولا بنتف الشيب إلا على وجه التزيين ولا بالأخذ من حاجبه وشعر وجهه ما لم يشبه فعل المخنثين ولا يحلق شعر حلقه وعن أبي يوسف لا بأس به اه .:ج۵ص۲۶۴ ردالمحتار.

دانسان دوېښتانو خرڅول

(مسئله)سوال: خرڅول دوېښتانو دانسان څه حکم لري؟

:جواب: دانسان دوېښتانو بيع باطله ده چې جواز نلري.

وبيع شعرالادمى باطل.:ج۲ ص ۳۴۱ فتاوى قاضى خان.

ږيره په مرى کې سره ټولول

(مسئله) سنت عمل داده چې ږيره به کښته دسيني پرلوري(ايله خلاصه) پريږدي اوپه ستوني کې به يې نه سره ټولوي اونه به ږيرې ته غوټې وراچوي.

وعن رويفع بن ثابت قال: إن كان أحدنا فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأخذ نضو أخيه على أن له النصف مما يغنم ولنا النصف ، وإن كان أحدنا ليطير له النصل والريش وللآخر القدح ، ثم قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم:« يا رويفع لعل الحياة ستطول بك بعدى ، فأخبر الناس أنه من عقد لحيته أو تقلد وترا ، أو استنجى برجيع دابة أو عظم فإن محمدا منه برىء.:ج۱ص۱۱۰

السنن الكبرى.

دزيرو خريل له كومه وخته شروع شوي دي

(مسئله)سوال: دزيرو خريل له كومه وخته شروع شوي دي؟

:جواب: له تاريخه څخه داسي څرګنديږي چې شيطان دا حكم په لومړۍ ځل دلوط عليه السلام په قوم عملي كړو، په غالبه توګه دهغه قوم دهلكانو ږيري به چې كله راغلي نو دخپل هلک توب دپاتې كيدو په خاطربه يې ږيرې خريلې.

دلوط عليه السلام دقوم يوڅو نورى علامې داوي

:پاملرنه: اول: دلوط عليه السلام قوم ږيرې خريلې اويابه يې كوچني كولي.

:دوهم: دلوط عليه السلام قوم لواطت (همجنس بازي به يې سره كولي نارينه خلكوبه په دبرو جماعي وطي كولي).

:دريم: دلوط عليه السلام قوم به شراب څښل.

:څلورم: كوتربازي به دوي كولي (داكوتربازي سخت زيات نجس عمل ده چې همسايګان دكوترباز څخه ډېر په تكليف وي په خاص كر په ښارونوكي چې كوترباز درڅرمه وې كورونه هم دخلكو سره كوچني وي چې كوتربازپه كوترو پسي بياناري اوشپيلكيان پسي وهي اولكړه وكوتروته ښوروي اوشګي په كوترو پسي ولي اود همسايه ګانو كره ورلويږي اوداكوتر باز دهمسايه ګانوكره پسي ورګوري دا د كوتربازوپه ډېرحماقت دلالت كوي اودا كارونه د دوس اودبي غيرته خلګوكارونه دي، اوحال دادی چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي دكوم مسلمان څخه چې همسايه په تكليف وي دا آزاري مسلمان چې ده دا مسلمان ندی).

:پنځم: دلوط عليه السلام قوم به ډولونه وهل.

:شپږم: دلوط عليه السلام قوم به غټ غټ بريتونه پريښول.

:اووم: دلوط عليه السلام قوم به چک چكي په لاسونو سره هم وهلي.

:اتم: دلوط عليه السلام قوم به زيات دوريښمينو لباسونه اغوستل.

:نهم: دلوط عليه السلام قوم به (چې چاته ناري سره وروهلي) دخولوپه شونډانو به يې شپيلكيان وروهل(لكه كوتربازان).

:لسم:دلوط عليه السلام قوم به كوچنى كوچنى شګى په كته پيشكي سره ويشتلي (په بټه او وسطى ګوته يا په دوو سبابتينو ګوتو چې كوچنى شګه تكيه كړې او بيا يو څوك په وولي دا احرام عمل ده) .

اودمحمد صلي الله عليه وسلم اُمت به دا دلوط عليه السلام دقوم ټول عملونه ترسره كوي حتى چې اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم به پدا ناوړو عملونوكي په دوى زيات وي هغه داچې ښځې ددي امت به پخپل مينځ كي همجنس بازي سره كوي دښځو پخپل مينځ كي همجنس بازي كول دا د دوي په مابين(حق) كي زناده.

وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ (٧٤):سورة الأنبياء.

(عشر خصال عملها قوم لوط بها أهلكوا) أي لا بغيرها (وتزيدها أمتي) أي تفعلها وتزيد عليها (بخلة) أي بخصلة (إتيان الرجال بعضهم بعضا ورميهم بالجلاهق) بضم الجيم البندق من طين واحده جلاهقة فارسي (والخذف) (بالخاء والذال المعجمتين وهو رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتيك وترمي بها أو تتخذ مخذفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة) ولعبهم بالحمام وضرب الدفوف وشرب الخمور وقص اللحية وطول الشارب والصفير) وهو تصويت بالفم والشفتين [ص ٣١٧] كما في النهاية (والتصفيق) ضرب صفحة الكف على صفحة الأخرى (ولباس الحرير) أو ما كان أكثره حريرا (وتزيدها أمتي) أي تفعلها كلها وتزيد عليها (بخلة إتيان النساء بعضهم بعضا) وذلك كالزنا في حقهن واستشكل بخير البيهقي وغيره إنما حق القول على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال (اخرجه ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن) البصري (مرسلا).: ج٤ص٣١٦ فيض القدير.:ج٩ص٣٩٨ تفسير الدر المنثور.

:پاملرنه: دقيامت دعلاموڅخه يوه دا ده چې آخر د دې اُمت به په اول امت (په اصحابوكرامو رضي الله عنهم، اوپه تابعينو، اوپه تبع تابعينو، اوپه سلفو صالحينو رحمهم الله تعالى عليهم) پسى به لعنتونه اوبدرد وايي حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي خبردارپدي خلكو(چې په اول امت لعنتونه اوبدرد وايي) لعنت دى.

بله دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمت به پخپلومابينوكې يوپه بل

لعنتونه سره وايي.

بله دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمت به وريښمني جامې اغوندي.

بله دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمتيان به نارينه له نارينه ؤو سره همجنس بازی کوي، اوښځې به له ښځوسره همجنس بازی کوي.

بله دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمت به ډمې اوډمان به ګډوي.

دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمت به سود خوري.

دقيامت دعلاموڅخه يوه دا هم ده چې دا اُمت به صله رحمي نه کوي.

وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا تقوم الساعة حتى يلعن آخر هذه الأمة أولها ألا عليهم حلت اللعنة ».:ج۸ص۱۹۸ المعجم الكبير – الطبراني.

وأخرج البيهقي وضعفه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا استعملت أمتي خمسا فعليهم الدمار: إذا ظهر فيهم التلاعن ولبس الحرير واتخذوا القينات وشربوا الخمر واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء "

وأخرج البيهقي وضعفه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا استعملت أمتي خمسا فعليهم الدمار : إذا ظهر فيهم التلاعن ولبس الحرير واتخذوا القينات وشربوا الخمر واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء "

وأخرج أحمد وابن أبي الدنيا والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " يبيت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب فيصبحوا وقد مسخوا قردة وخنازير وليصيبنهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون: قد خسف الليلة ببني فلان وخسف الليلة بدار فلان وليرسلن عليهم حاصبا من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور وليرسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عادا على قبائل فيها وعلى دور بشربهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم ".:ج۳ص۱۷۹ص ۱۸۰ تفسيرالدر المنثور.

کوتربازي څه حکم لري

(مسئله)سوال: کوتربازي څه حکم لري؟

:جواب: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم يو سړی وليده چې په کوتره پسي پېسي وه نو حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې شيطان په شيطاني

پسي ده.

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يتبع حمامة فقال:" شيطان يتبع شيطانة ".: رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي في شعب الإيمان.

:پاملرنه: کوتربازته ځکه شیطان ویلی شوی ده چې کوترباز له حق څخه لري وي، اوله کاره (ددین اسلام د ذده کړي څخه) مشغوله په مالایعني شي سره وي، او کوتري ته ځکه شیطانه ویلي شوي ده چې دکوترو په ساعت تیري سره کوتربازته غفلة د ذکرالله څخه پیدا کیږي، هغه کار چې سړي به پدي کارسره دین اودنیاسموله خو متاسفانه چې کوتر بازپه کوترو سره مشغوله وي.

:مسئله: کوتربازي حرام عمل ده، او دقمار بازکوترباز شهادت دشاهدي مقبوله نده.

وعن أبي هريرة أن رسول الله رأى رجلا يتبع حمامة أي يقفو أثرها لأعبابها فقال شيطان يتبع شيطانه قال التوربشتي وإنما سماه شيطانا لمباعدته عن الحق واشتغاله بما لا يعنيه وسماها شيطانة لأنها أورثته الغفلة عن ذكر الله والشغل عن الأمر الذي كان بصدده في دينه ودنياه قال النووي اتخاذ الحمام للفرخ والبيض أو الأنس أو حمل الكتب جائز بلا كراهة وأما اللعب بها للتطير فالصحيح أنه مكروه فإن انضم إليه قمار ونحوه ردت الشهادة.: مرقاة المفاتيح باب التصاوير.

ويكره اللعب بالحمام عند جماعة من العلماء لأنه من اللهو الذي لم يؤذن فيه، وربما يكون حراماً؛ لما رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة: أن النبي صلّى الله عليه وسلم رأى رجلاً يتبع حمامة، فقال: «شيطان يتبع شيطانة».:ج٤ص٢١٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

والعب بالحمام من عمل قوم لوط عليه السلام، فاللعب بالحمام حرام ففهم.:٩٨ حرز موسوى.

دبزګر دکوچني کیدلو حکم

(مسئله) سوال: دلاندې شونډې څخه چې کومه کوچني برېره ده ددي کوچني کول یا د دي بېښانو خریل څه حکم لري؟

:جواب: دلاندې شونډې څخه رالاندې اوتر زنې ورپورته چې کوم کوچني یوځای غونډ بېښان دي چې بزګر، ریش بچه، عنفقه، کوچنی برېره هم ورته ویلي کیږي ددي خریل یاکوچنی کول(یاددې دبغلوسره بېښان کښل) جوازنلري اوداهم حکم دبږیرې

لري.

وعن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:(خذوا من هذا ودعوا هذا) يعني يأخذ من عنفقته ويدع لحيته.:ج١٢ص٤٠٠ المعجم الكبير – الطبراني.

وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دهن لحيته بدأ بعنفقته:لم يرو هذا الحديث عن الزهري إلا الحكم بن عبد الله ، تفرد به: عيسى بن إبراهيم.:ج٧ص٣٢٢ المعجم الأوسط لطبراني.

[تنبيه] نتف الفنبكين بدعة وهما جانبا العنفقة وهي شعر الشفة السفلى كذا في الغرائب ولا ينتف أنفه لأن ذلك يورث الأكلة وفي حلق شعر الصدر والظهر ترك الأدب كذا في القنية ا ه ط.:ج٦ ص٤٠٧ شامي كتاب الحظر ولاباحة.

جديد هيئرکلر باندې ږيره تورول

(مسئله)سوال: جديد هيئرکلر(تور رنګ) باندې ږيره تورول شرعاًڅه حکم لري؟

:جواب:په نن عصرکي چې خلک په انګريزی جديد هيئرکلر(دويښتانو په نوي توررنګ)باندې نارينه ږيرې ياسرتوروي اويابنځې سرپه توروي دامکروه تحريمي عمل دی، او دحديثوله مخې دارنګ استعمالول دلعنت اوله جنت څخه دمحروميدو سبب هم دی، اوکوم جديد هيئرکلرچې ويښتانوته خالص تور رنګ نه ورکوي بلکه سوروالي ته مائل تور رنګ ورکوي (خرماني رنګ) دهغو استعمالول جائزدی.

:**اوله پاملرنه**: ږيره تورول دګناه ګارانوکارده اوديوه حديث په روايت کښې راځي چې کوم خلک ږيرې په تور رنګ سره توروي نودا دوکه بازه خلک به دجنت بوي هم نکړي پيداء (اوحال داچې دجنت خوشبويي به له ډېره لري لري څخه خلک په ورځ دقيامت کې احساسوی).

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي په اخره زمانه کې به داسي قوم خلک پيداشي چې دکوترې دججورې په شان به ږيرو ته تورخضاب رنګ ورکوي (دکوترو سيني اکثره توري وي) دا خلک به دجنت خوشبويي هم پيدا نکړي.

:**دوهمه پاملرنه**: عقبة بن عامربه ويل چې مونږ ږيرې سربيرني توره ؤو خوبی خونه (أُصول) دويښتانو ځانونه نه تور وي(هغه داسي چې په دوهمه ورځ دويخ له طرفه بيرته راسپينه شي) هيڅ خيرپه هغه اعلی(سربيرن) کې نه وي چې ددي اصل بنياد

فاسد خراب وي.

وعن ابن عباس رضى الله عنهماعن النبى صلى الله عليه وسلم قال:«يكون فى آخرالزمان قوم يختضبون بهذا السواد كحواصل الطير لايريحون رائحة الجنة».:ج٧ص٣١١ السنن الكبرى.

قوله كحواصل الحمام أي صدور الحمام قيل المراد كحواصل الحمام في الغالب لان حواصل بعض الحمامات ليست بسود وقيل يريد بالتشبيه أن المراد السواد الصرف غير مشوب بلون آخر لا يريحون أي لايشمون يقال راح يريح ويراح وأراح قيل المراد أنهم وان دخلوا الجنة لا يجدون ريحها ولايتلذذون به وقيل هو تغليظ وتشديد أو المراد أنهم لا يجدون ريحها مع السابقين ثم الحديث قد صححه غير واحد وحسنه وخطؤ ابن الجوزي في نسبته إلى الوضع والله تعالى أعلم: حاشية السندي على النسائي

عن عبد الكريم الجزري ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، رفعه قال : « يكون قوم في آخر الزمان يخضبون (١) بالسواد كحواصل (٢) الحمام ، لا يريحون (٣) رائحة الجنة » فعقلنا بذلك أن الكراهة إنما كانت لذلك ، لأنه أفعال قوم مذمومين ، لا لأنه في نفسه حرام ، وقد خضب ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواد ، منهم : عقبة بن عامر .: مشكل الآثار للطحاوي « يكون قوم في آخر الزمان يخضبون ».

---

(١) خضب : صبغ شعره أو جلده بالحناء وغيرها.

(٢) حواصل الحمام : صدورها لأنها سود غالبا.

(٣) يريح : يشم.

وعن أبي عشانة قال: « كان عقبة بن عامر يخضب بالسواد ، ويقول: نسود أعلاها وتأبى أصولها ولا خير في الأعلى إذا فسد الأصل » وقد روي عن الحسين بن علي رضي الله عنه أيضا أنه كان يخضب بالسواد . عن إبراهيم بن المهاجر ، عن الشعبي قال : « دخلت على الحسين بن علي رضي الله عنه ، وعليه جبة خز ، وهو يحتجم في رمضان ، وقد اختضب بالسواد » حدثنا العيزار بن حريث قال : رأيت على الحسين بن علي رضي الله عنه مطرفا من خز، وقد خضب لحيته ورأسه بالحناء والكتم ففي هذا الحديث ما قد دل على أن نفس الخضاب بالسواد إنما كره خوفا مما قد ذكرناه من التشبه بالمذمومين ، لا لأنه في نفسه حرام ، والله عز وجل نسأله التوفيق.: مشكل الآثار للطحاوي.

:**دريمه پاملرنه**: دا مذكور بالاحكم چې په تورخضاب سره ږيره تورول حرام عمل ده دا په هغه صورت كې چې پدي تور رنګ كې د كوم حرام شي شموليت نه وي، اويا

وپوستکی(جلد دمخ یاسر) ته مضرنه وي، اوکه په هيئرکلر(یاتور رنګ)کي کوم حرام یاڅه مضرشی ورسره ملاوتړ ؤو نوکه تور رنګ وي اوکه سور رنګ وي بيا ددي استعمالول حرام عمل ده.مصنف.

اوپه احکام تجمیل النساء کې وايي چې داباحة په صورت کي هم فقهاء کرام وايي چې په تور رنګ کي به مضر مواد نه وي ګډشوي اوکه پکښې مضر شی ورسره ملاوتړ ؤو نوبيادي رنګ استعمالول اخبث حرام عمل ده..... او داخبره وای مونږ اوریدلی ده چې په جدید هيئرکلرکې مضر مواد ګډ وی چې دمخ په شکل(جلد) کې تغير(بدشکلي) راولي مخکې ترپاخه سینه په لړموده کې.:ص٢٠٠ص٢٠١ احکام تجمیل النساء المطلب الرابع أحکام عامة فی تجمیل الوجه.

:**څلورمه پاملرنه**: :**اول**: دسریادږیري تورول غازي مجاهد ته په هغه صورت کي جوازلري که داغازي د دښمن په مخ کي ځان په ځوانانو ښو وه.

قال في الذخيرة: أما الخضاب بالسواد للغزو ، ليكون أهيب في عين العدو فهو محمود بالاتفاق وإن ليزين نفسه للنساء فمكروه ، وعليه عامة المشايخ.: شامي.

:**دوهم**:اوکه چېرې څاسر یاږیره ددي لپاره توروله چې یوبل ته دهوکه سره ورکړي چې زه خونوځوان یم لکه نارینه دښځې دپاره سر یاږیره توره کړي، اویاښځه نر ته دهوکه ورکوي چې زه خو پيغله یم نوسرتورکړي داصورت حرام عمل ده((رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي کوم نفرچې ومونږته دهوکه راکړه دا زمونږ څخه نده)).

:**دريم**: دسر یادږیري تورول دښایست اوتزین دپاره ده پدي صورت کي اختلاف ده اکثرپدي قول دي چې دا مکروه عمل ده.

وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غشنا فليس منا ، والمكر والخديعة في النار.:ج١٠ص١٣٨ [المعجم الكبير – الطبراني].

وأما الخضاب بالسواد: فمن فعل ذلك من الغزاة ليكون أهيب في عين العدو فهو محمود منه، اتفق عليه المشايخ، ومن فعل ذلك ليزين نفسه للنساء، وليحبب نفسه إليهن فذلك مكروه عليه عامة المشايخ. وبنحوه ورد الأثر عن عمر رضي الله عنه، وبعضهم جوزوا ذلك من غير كراهية، روي عن أبي يوسف أنه قال: كما يعجبني أن تتزين لي يعجبها أن أتزين لها، هذه الجملة من شرح «السير

الكبير».:ج١٠ص١٩٠ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

ځلورم: دسر یادږیري دتورولوو الاشخص ضمناً او عملاً دالله جل جلاله سره مقابله کوي، نعوذ بالله منه، الله تعالی په خپل حکمت سره بېښتان سپینه وي، او داشخص داحکمت دالله جل جلاله نه تسلیم وي اوبېښتان تور وي، اوبي بي ته دهوکه ورکوي((رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي کوم نفرچې ومونږته دهوکه راکړه دازمونږ څخه نده)).:ج١ص٢٠٣ فتاوی دارالعلوم رحمیه لمفتي ګل حسن عفاالله تعالی عنه.

وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من غشنا فليس منا ، والمكر والخديعة في النار.:ج١٠ص١٣٨ [المعجم الكبير – الطبراني].

:اعتراض: حضرت ابوبکررضي الله عنه به ږیره مبارکه په نکریزو اومسوه(تور رنګ) سره تورولهنو داده ږیره تورول خوثابت دي؟

١٧٤١٩– وعن عائشة أن أبا بكر كان يصبغ بالحناء والكتم. مالك وسفيان بن عيينة في جامعه وابن سعد، (ش). :ج٦ص١٠٤٠ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال.

:جواب:حضرت ابوبکررضي الله عنه به ږیره مبارکه په نکریزو اومسوه سره تورولهنوبیابه ددي ږیرې رنګ خالي تورنه ؤو خوتور والي ته به داسوروالي دنکریزو مائله ؤو یعني تیزنسواري کلربه ؤو داخو جواز لري.

:پاملرنه: حضرت عمر رضي الله عنه ته خپله مینځه پیش شوه چې ږیره دي توره کړه، حضرت عمررضي الله عنه ورته وویل چې زه نه وینم تامګر داسي دي وینم چې ته زما دمخ نور بوځې لکه دفلاني دمخ نورچې تللی ده.

١٧٤٢٠– عن قيس بن أبي حازم قال: كان أبو بكر يخرج إلينا وكأن لحيته ضرام (ضرام: الضرام: لهب النار، شبهت به لأنه كان يخضبها بالحناء. النهاية (٨٦/٣) ب.

عرفج: العرفج: شجر معروف صغير سريع الاشتعال بالنار، وهو من نبات الصيف. (٢١٨/٣) ب) عرفج من شدة الحمرة من الحناء والكتم.

%ابن سعد، (ش).

١٧٤٢١– عن أبي جعفر الأنصاري قال: رأيت أبا بكر الصديق ورأسه ولحيته كأنها جمرة الغضا.

%ابن سعد.

١٧٤٢٢- عن عمر أنه عرضت له جاريته أن تصبغ لحيته، فقال: ما أراك إلا أن تطفئي نوري كما يطفئ فلان نوره.

% (ك) وأبو نعيم في المعرفة.:ج٦ص١٠٤٠ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال.

:پوښتنه: جديدهيئركلر(يا تور رنګ) باندې ښځوته سر تورول واى جوازلري اوښځې ترې مثتثنٰى دي داخبره صحت لري كه نه؟

:جواب:په خاص تور رنګ باندې سر تورول دښځولپاره حرام عمل ده، اوهمدا رنګه په خاص تور رنګ سره ږيره ياسريابريت تورول دامكروه تحريمي عمل دى نارينهؤ ته.

البته په ميدان دجهادكې دمجاهدلپاره په تور رنګ باندې ږيره ياسريابريت تورول پروانلري بلكې بالاتفاق محمود اومتحسن بلل شويدي.

ومذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ويحرم خضابه بالسواد على الاصح وقيل يكره كراهة تنزيه والمختار التحريم لقوله صلى الله عليه وسلم واجتنبوا السواد هذا مذهبنا.

:ج١٤ص٨٠ [شرح النووي على صحيح مسلم].:ج٥ص١٤٣ الديباج على مسلم.

قال النووي: ومذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة، وتحريم خضابه بالسواد على الاصح لقول عليه الصلاة والسلام: غيروا هذا الشيب واجتنبوا السواد. ا هـ.

قال الحموي: وهذا في حق غير الغزاة، ولا يحرم في حقهم للارهاب، ولعله محمل من فعل ذلك من الصحابة ط.:شامى مسائل شتى.

:مسئله: په ژړ ياسور رنګ باندې ږيره ياسريابريت رنګول پروانلري.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم " متفق عليه . المراد خضاب شعر اللحية والرأس الأبيض بصفرة أو حمرة ، وأما السواد فمنهي عنه.:ج٢ص١٥٠ رياض الصالحين.

:پاملرنه: وقد رأى بعضهم : أن ترك الخضاب أفضل ، وبقاء الشيب أولى من تغييره ؛ متمسكين في ذلك بنهي النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ عن تغيير الشيب على ماذكروه ، وبأنه ـ صلى الله عليه وسلم ـ لم يغير شيبه ، ولا اختضب .

قلت : وهذا القول ليس بشيء . أما الحديث الذي ذكروه : فليس بمعروف ، ولو كان معروفًا فلا يبلغ في الصحَّة إلى هذا الحديث . وأما قولهم : إن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ لم يخضب فليس بصحيح ، بل قد صحَّ عنه أنه خضب بالحناء وبالصفرة على ما مضى . ويأتي إن شاء الله تعالى .

وقوله : ((واجتنبوا السواد)) ؛ أمر باجتناب السواد ، وكرهه جماعه منهم علي بن أبي طالب ، ومالك .

قلت : وهو الظاهر من هذا الحديث . وقد عُلِّل ذلك : بأنه من باب التدليس على النساء ، وبأنه سوادٌ في الوجه فيكره ؛ لأنه تشبه بسيما أهل النار .

وقد روى أبو داود : أنه ـ صلى الله عليه وسلم ـ قال : ((يكون في آخر الزمان قوم يصبغون بالسواد ، لا يدخلون الجنة ، ولا يجدون ريحها)) ، غير أنه لم نسمع أن أحدًا من العلماء قال بتحريم ذلك ، بل قد روي عن جماعة كثيرة من السلف : أنهم كانوا يصبغون بالسواد ، منهم : عمر ، وعثمان ، والحسن ، والحسين ، وعقبة بن عامر ، ومحمد بن علي ، وعلي بن عبدالله بن عباس ، وعروة بن الزبير ، وابن سيرين ، وأبو بُردة في آخرين. وروي عن عمر ـ رضى الله عنه ـ أنه قال : هو أشكر للزوجة ، وأرهب للعدو .

قلت : ولا أدري عذر هؤلاء عن حديث أبي قحافة ما هو ؟ فأقل درجاته : الكراهة . كما ذهب إليه مالك .

قلت : وأما الصباغ بالحنَّاء بحتًا ، وبالحناء والكتم : فلا ينبغي أن يختلف فيه لصحة الأحاديث بذلك ، غير أنه قد قال بعض العلماء : إن الأمر في ذلك محمول على حالين : أحدهما : عادة البلد ؛ فمن كانت عادة موضعه ترك الصبغ فخروجه عن المعتاد شهرة تقبَّحُ ، وتُكره .

وثانيهما : اختلاف حال الناس في شيبهم ، فَرُبَّ شيبة نقية هي أجمل بيضاء منها مصبوغة ، وبالعكس ، فمن قبحه الخضاب اجتنبه . ومن حسَّنه استعمله . وللخضاب فائدتان : إحداهما : تنظيف الشعر مما يتعلق به من الغبار ، والدخان .

والأخرى : مخالفة أهل الكتاب ، لقوله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : ((خالفوا اليهود والنصارى ، فأنهم لا يصبغون)).

قلت : ولكن هذا الصباغ بغير السواد ، تمسُّكًا بقوله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : ((اجتنبوا السواد)) ، والله تعالى أعلم .:ج١٧ص١٠٠ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

دښځې په خاطر بيره تورول

:پوښتنه: يوقول دا راغلي ده چې امام ابي يوسف رحمه الله به دښځې په خاطر ږيره تورو له او دا به يئ ويل (وبعضهم جوزه بلا كراهة روي عن أبي يوسف أنه قال: كما يعجبني أن تتزين لي يعجبها أن أتزين لها) څنګه ماته چې خوند راكوي سي بي بي ماته زيب اوزينت راته وكوي نوبي بي ته هم دا خوند وركوي چې زه به زيب اوزينت اختياروم؟

:اول جواب: اكثره علماء او مجتهدين داخبره په صراحت سره كوي چې ږيره ياسر تورول دښځې دزړه دخوشحالولو په خاطر وي اوكه دزيب زينت دپاره وي مطلق تور خضاب(تور رنګ) استعمالول جائز نده مكروه تحريمي عمل ده.

ومن فعل ذلك ليزين نفسه للنساء، وليحبب نفسه إليهن فذلك مكروه عليه عامة المشايخ. وبنحوه ورد الأثر عن عمر رضي الله عنه، وبعضهم جوزوا ذلك من غير كراهية، روي عن أبي يوسف أنه قال: كما يعجبني أن تتزين لي يعجبها أن أتزين لها، هذه الجملة من شرح «السير الكبير».:ج١٠ص٩٠ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

:دوهم جواب: كوم قول چې امام ابي يوسف رحمه الله ته منسوب شوى ده

:اول: دا په يقيني طورمعلومه نده چې دا قول د امام ابي يوسف رحمه الله ده اوكه امام ابي يوسف رحمه الله ته منسوب شوى قول ده.

:دوهم: داهم احتمال لري چې دامام ابي يوسف رحمه الله دي داقول وي خو وروسته دي ترې رجوع كړي وي.

:دريم: علامة شامي په شرح عقود رسم المفتي كي دا اصول ښيي كه چېرې واي په يوه مسئله كې دصاحبينو(امام ابي يوسف اوامام محمد رحمهم الله) ترمايين اختلاف راشي يعني چې امام ابي يوسف رحمه الله يوطرف ته وي اوامام محمد رحمه الله بل طرف ته وي نوپيدا سي صورت كي به هغه طرف ته ترجيح وركول كيږي او فتوٰى به پروي له كوم طرف سره چې امام اعظم ابو حنيفة رحمه الله وي.

نو دتور رنګ داستعمالولو په صورت كي امام ابي يوسف رحمه الله تنهاء ده لهذا د امام ابي يوسف رحمه الله په قول فتوٰى نه وركول كيږي. :ص٢۴ اصلاح الرسوم.

:دريم جواب: خو دا قول د امام ابي يوسف رحمه الله چې: څنګه ماته خوندواى راكوي چې بي بي ماته زيب اوزينت راته وكوي نوبي بي ته هم دا خوند وركوي چې

زه به زيب اوزينت اختياروم دا قول دابن عباس او دعبدالله بن عمر رضي الله عنهم او دمحمدبن الحسن رحمه الله څخه هم رانقل شو يدی.

خو د دوي دقولونو څخه دامعلوميږي چې(كما يعجبني أن تتزين لي يعجبها أن أتزين لها) دا رډيره تورول نده ترې مراد اونه ډيره تورول ښيي بلکې دټول بدن صفائي اختيارول اوخوشبوئي استعمالول ونارينه ته ترې مراد ده چې خيرن خاوند دي دبي بي سره قربت نه کوي او مراد ترې ښه چلند هم ده له بي بي سره.

:پاملرنه: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي خير(بهتر) ستاسو هغه څوک ده چې خير وي خپل اهل(کورنی) ته او زه په تاسوکې خيريم خپل اهل ته.

او رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي کامل دمؤمنانو دايمان والا هغه څوک ده چې ښه اخلاق لري اوبهتر ستاسو هغه څوک ده چې بهتر(خير) وخپلو ښځوته وي.

والمراد من العشرة: ما يكون بين الزوجين من الألفة والاجتماع، ويلزم كل واحد من الزوجين معاشرة الآخر بالمعروف من الصحبة الجميلة، وكف الأذى، وألا يمطله حقه مع قدرته، ولا يظهر الكراهة فيما يبذله له، بل يعامله ببشر وطلاقة، ولا يتبع عمله مِنَّة ولا أذى؛ لأن هذا من المعروف، لقوله تعالى: {وعاشروهن بالمعروف} [النساء:٤/١٩] وقوله سبحانه: {ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف} [البقرة:٢/٢٢٨] قال أبو زيد: «تتقون الله فيهن كما عليهن أن يتقين الله فيكم» وقال ابن عباس: «إني لأحب أن أتزين للمرأة، كما أحب أن تتزين لي» ؛ لأن الله تعالى يقول: {ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف} [البقرة:٢/٢٢٨]. وقال عليه الصلاة والسلام أيضاً: «خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي». «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً، وخياركم خياركم لنسائهم».:ج٩ص٣١٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ذكر الحقّ جلّ جلاله حقوق الزوجية، فقال: {وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَالله عَزِيزٌ حَكِيمٌ }

يقول الحقّ جلّ جلاله: وللنساء حقوق على الرجال، كما أن للرجال حقوقاً على النساء، فحقوق النساءعلى الرجال: الإنفاق، والكسوة، والإعفاف، وحسن المعاشرة، وكان ابنُ عمر – رضي الله عنهما – يقول: إني لأُحِبُّ أن أتزيَّنَ للمرأة كما تتزين لي، ويقرأ هذه الآية.

وحقوق الرجل على المرأة: إصلاح الطعام والفراش، وطاعة زوجها في كل ما يأمرها به من المباح،

وحفظ فرجها، وصاينة ماله الذي ائتمنت عليه – إلى غير ذلك من الحقوق، فللنساء حقوق على الرجال { مثل الذي عليهن بالمعروف } من غير ضرر ولا ضرار.:ج١ص٢٩١ البحر المديد.

تزين كل من الزوجين للآخر: يستحب لكل من الزوجين أن يتزين للآخر ؛ لقوله تعالى : { وعاشروهن بالمعروف } وقوله تعالى : { ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف } فالمعاشرة بالمعروف حق لكل منهما على الآخر ، ومن المعروف أن يتزين كل منهما للآخر ، فكما يحب الزوج أن تتزين له زوجته ، كذلك الحال بالنسبة لها تحب أن يتزين لها.

قال أبو زيد : تتقون الله فيهن ، كما عليهن أن يتقين الله فيكم . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : إني لأحب أن أتزين للمرأة ، كما أحب أن تتزين لي ، لأن الله تعالى يقول : { ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف } ، وحق الزوج عليها أعظم درجة من حقها ؛ لقوله تعالى : { وللرجال عليهن درجة }.

وكان محمد بن الحسن يلبس الثياب النفيسة ، ويقول : إن لي نساء وجواري ، فأزين نفسي كي لا ينظرن إلى غيري.

وقال أبو يوسف: يعجبني أن تتزين لي امرأتي ، كما يعجبها أن أتزين لها.

ومن الزينة في هذا المقام: أنه إن نبت شعر غليظ للمرأة في وجهها ، كشعر الشارب واللحية ، فيجب عليها نتفه لئلا تتشبه بالرجال ، فقد روت امرأة ابن أبي الصقر – وهي العالية بنت أيفع – رضي الله عنها ، أنها كانت عند عائشة رضي الله عنها فسألتها امرأة فقالت : يا أم المؤمنين إن في وجهي شعرات أفأنتفهن : أتزين بذلك لزوجي ؟ فقالت عائشة : أميطي عنك الأذى ، وتصنعي لزوجك كما تصنعين للزيارة ، وإن أمرك فأطيعيه ، وإن أقسم عليك فأبريه ، ولا تأذني في بيته لمن يكره.

وإن نبت في غير أماكنه في وجه الرجل فله إزالته ، حتى أجاز الحنفية للرجل الأخذ من الحاجبين إذا فحشا فإذا أمر الزوج زوجته بالتزين له كان التزين واجبا عليها ؛ لأنه حقه ؛ ولأن طاعة الزوج في المعروف واجبة على الزوجة .:ج١١ص٢٧٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په ترک زينت سره ښځه آدبانه خاوندوهلي شي

:مسئله: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي خير د ښځو هغه ښځه ده چې خاوند خوشحاله شي سي ورته وګوري او تابع داره (دا ښځه) دامر دخاوند وي (دا ښځه چې ده دا ښه بهتره د ښځو ده) او دخاوند مخالفت نه کوي په هغه څه کي چې دخاوندي بد ترې راځي د دې ښځې په نفس او دخاوند په مال کې.

که خاوند ښځه په زينت سره امرکوي او دا ښځه زيب او زينت نه ورته کوي

نوخاوندحق لري چې ښځې ته آدبانه وهل ورکړي، ځکه زينت دخاوند پدي باندې حق ده.

تأديب الرجل زوجته لترك الزينة: من حقوق الزوج على زوجته أن تتزين له بالملبس والطيب، وأن تحسن هيئتها وغير ذلك، مما يرغبه فيها ويدعوه إليها، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير النساء التي تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه فيما يكره في نفسها وماله فإن أمر الزوج زوجته بالتزين فلم تتزين له كان له حق تأديبها؛ لأن الزينة حقه.:ج١١ص٢٧١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دښځې وهل وخاوند ته په کوم وخت کې جائز دي

(مسئله) وخاوند ته دښځې وهل په کوم وخت کې جوازلري؟

:جواب: (١) چې ښځه دخاوند لپاره ځان نه ښايسته کوي په ښايست شرعی سره اوسره له دې چې ښځه پرې قادره هم وي، نو وهل دښځې خاوندته جوازلري.

(٢)دجنابت غسل چې ښځه نه کوي او ښځه مسلمانه هم وي.

(٣) چې ښځه بې داجازې دخاونده له کوره وځي بغير دهغو حقوقوچې دښځې لپاره ثابت دي.

(۴) چې خاوندیې وجماع کولوته را اوغواړي او ښځه يې اجابت ونه کړي سره له دې چې دا ښځه پاکه هم وي او فرض روژه يې هم نه وي نيولې.

(۵) چې ښځه وړوکی هلک وهي په وقت دژړاکې.

(۶)چې ښځه خاوندته کنځل وکړي اګرکه ورته ووايي چې خره يا نور داسې الفاظ استعمال کړي.

(٧) چې خاوندته ښيراوي وکړي.

(٨) چې وشکوي جامې دخاوند يعنی قصداً يې وشکوي.

(٩) چې ښځه له خاوندسره په زوره خبري وکړي داسې خبري چې بيګانه خلک يې واوري.

(١٠) چې ښځه مخ لوڅ کړي غير محرم سړي ته.

(١١) يولسم چې يو داسې شی چاته ورکړي بې داجازې دخاونده چې په عادة کې

يې ورکول نه وي.

الحاصل که ښځې له خاوند سره بې ادبي کولې نوخاوندتعزير ورکولی شي.

اوکه ښځې خپله نفقه اوجامې له خاوند څخه په بې شرميو ترې غوښتلې بياخاوند تعزير نشي ورکولی.

ويلحق بذلك ما لو ضربت ولدها الصغير عند بكائه أو ضربت جاريته غيرة ولا تتعظ بوعظه أو شتمه ولو نحو يا حمار أو ادعت عليه أو مزقت ثيابه أو كلمته ليسمعها أجنبي أو كشفت وجهها لغير محرم أو كلمته أو شتمته أو أعطت ما لم تجر العادة به بلا إذنه والضابط كل معصية لا حد فيها فللزوج والمولى التعزير وليس منه ما لوطلبت نفقتها أوكسوتها وألحت لأن لصاحب الحق مقالا.:ج۳ص۲۰۷ شامي.

:مسئله: که ديو نفرښځې نامحرم سړي ته مخ لوڅ کړ نوخاوند داخپله ميرمن تعزيراً وهلی شي ځکه لوڅ والی دمخ نامحرم سړي ته ناروا عمل ده.

ويلحق بذلك ما لو ضربت ولدها الصغير عند بكائه أو ضربت جاريته غيرة ولا تتعظ بوعظه أو شتمه ولو نحو يا حمار أو ادعت عليه أو مزقت ثيابه أو كلمته ليسمعها أجنبي أو كشفت وجهها لغير محرم أو كلمته أو شتمته أو أعطت ما لم تجر العادة به بلا إذنه.: (۲۰۷)ص (۳) ج درالمختار.

دښځې په خاوند دا حقوق دي

:مسئله: **:اول**:دښځې په خاوند داحقوق دي چې کله طعام خوراکه ترې وغواړي خاوند به يې ورکوي.

:دوهم:کله چې جامه ترې وغواړي خاوند به يې ورکوي.

:دريم:اوخاوندبه ښځه په مخ سره نه وهي او داسي به نه ورته وايي چې الله جل جلاله دي تباه کړه.

:څلورم: خاوند که له ښځې خپه شو نو له کوره څخه به نه ترې وځي اونه به ښځه له کوره شړي(بس په کورکي دي يوڅه وخت خپه سره ګرځي).

:پنځم: ښه خبر خو داده چې ښځه دخاوند په ترټنه اوزجر سره ځان پوه کړي که پوه نه شوه نوخاوند بې بي په وزرو ياپه ورنونو باندې په لاس ياپه خفيفه لکړي ياپه مسواک وغيره سره ووهلی شي.

وعن معاوية بن حيدة القشيري " أن سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الزوج ؟ قال : أن تطعمها إذا طعمت وأن تكسوها إذا كسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت ".:ج٢ص١٥٢ الدر المنثور.

وعن معاوية القشيري: «أن النبي صلّى الله عليه وسلم سأله رجل: ما حق المرأة على الزوج؟ قال: تُطعمها إذا طعِمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبِّح، ولا تهجر إلا في البيت» أي لا تقل لامرأتك: قبحها الله ، والهجر يكون في المضجع، لا أن يتحول الرجل عن المرأة إلى دار أخرى، أو يحولها إليها.:ج٩ص٣١٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : إني لأحب أن أتزين للمرأة كما أحب أن تتزين لي لأن الله تعالى يقول { ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف } ، وحق الزوج عليها أعظم من حقها عليه لقوله تعالى { وللرجال عليهن درجة.

ويسن لكل واحد منهما تحسين الخلق لصاحبه ، والرفق له ، واحتمال أذاه لقوله تعالى { واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا

وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب} قيل: الصاحب بالجنب هو كل واحد من الزوجين ، قال ابن الجوزي : معاشرة المرأة بالتلطف لئلا تقع النفرة بين الزوجين مع إقامة هيبة الزوج لئلا تسقط حرمته عندها.

وقال الحنفية : هي أمر مندوب إليه ومستحب ، قال الله تعالى { وعاشروهن بالمعروف } قيل : المعاشرة بالفضل والإحسان قولا وفعلا وخلقا ، قال النبي صلى الله عليه وسلم: " خيركم خيركم لأهله ، وأنا خيركم لأهلي ".:ج٤١ص٣١١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: " إني لأحب أن أتزين للمرأة كما أحب أن تتزين لي ؛ لأن الله تعالى يقول : { ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف }.

وكان محمد بن الحسن يلبس الثياب النفيسة ويقول : إن لي نساء وجواري ، فأزين نفسي كي لا ينظرن إلى غيري . وقال أبو يوسف: يعجبني أن تتزين لي امرأتي ، كما يعجبها أن أتزين لها.:ج١٠ص ٥٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ويكون الضرب أيضاً بيد على الكتف مثلاً، أو بعصا خفيفة أو بسواك ونحوه إن رأى الزوج هذا. والأولى الاكتفاء بالتهديد وعدم الضرب، لما قالت عائشة: «ما ضرب رسول الله صلّى الله عليه وسلم امرأة له ولا خادماً، ولا ضرب بيده شيئاً قط إلا في سبيل الله، أو تنتهك محارم الله ، فينتقم لله».:ج

۹ص۳۲۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دخاوند(ميړه) حقوق پرښځه باندې

:مسئله: عبدالله بن عمررضي الله عنه روايت کوي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته يوښځه راغله او دايې ورته وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم څه حق خاوندپرخپله بي بي لري؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل په ښځه دا حقوق دي چې له خپله کوره به بي دخاوند له اجازي نه وځي که ووتله نوالله جل جلاله او ملائکة درحمت او ملائکة دغضب لعنت پر دي ښځه وايي ترڅوچې داتوبه وکاږي يادخاوندکورته راشي، ښځې رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل که څه هم دا خاوند پرښځه ظالم وي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل هوکه څه هم دا خاوند پرښځه ظالم وي(ځکه دخاوندحق واجب ده په ښځه باندې نوپريښول دواجبو دهغه څه لپاره نده پکار اوجوازنلري چې فرض يا واجب نه وي).

روى ابن عمر رضي الله عنه قال: رأيت امرأة أتت إلى النبي صلّى الله عليه وسلم ، وقالت: «يارسول الله ، ما حق الزوج على زوجته؟ قال: حقه عليها ألا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن فعلت، لعنها الله وملائكة الرحمة، وملائكة الغضب حتى تتوب أو ترجع، قالت: يا رسول الله ، وإن كان لها ظالماً؟ قال: وإن كان لها ظالماً» (رواه أبو داود) ولأن حق الزوج واجب، فلا يجوز تركه بما ليس بواجب.:ج۹ص ۳۱۷ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دخاوند حق پرښځه

(۱هدايت)حضرت أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته يوښځه راغله او ورته يې وويل يارسول الله صلى الله عليه وسلم ماته خبر راکړه څه ده حق دخاوندپرخپله ښځه باندې؟

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل دخاوند دحق څخه پرښځه دا هم ده که دخاوند دپزي څخه وينه اونونه يازويي راوبهيږي او داښځه دانونه پخپله ژبه سره ورپاک کړي نو دابي بي دخپل خاوندحق ندی اداکړی، اوکه ماسيوا دالله جل جلاله څخه ويوبشرته سجده کول روا وای نومابه ښځه امرکړي وه چې خاوند ته دي

سجده کوي کله چې خاوند ورشي(ووينې) الله جل جلاله دخاوند دومره غټ حق مقرر کړيده.

وأخرج البزار والحاكم والبيهقي في سننه عن أبي هريرة قال: جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله أخبرني ما حق الزوج على الزوجة ؟ قال: " من حق الزوج على الزوجة أن لو سال منخراه دما وقيحا وصديدا فلحسته بلسانها ما أدت حقه لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر أمرت المرأة أن تسجد لزوجها إذا دخل عليها لما فضله الله عليها ".:ج٢ص٥١٦ [تفسير الدر المنثور – السيوطي].

عائشة رضي الله عنها څه وايي: وقالت عائشة رضي الله عنها: يا معشر النساء لو تعلمن بحق أزواجكن عليكن لجعلت المرأة منكن تمسح الغبار عن قدمي زوجها بخد وجهها

وقال صلى الله عليه وسلم : [نساؤكم من أهل الجنة الودود التي إذا آذت أو أوذيت أتت زوجها حتى تضع يدها في كفه فتقول : لا أذوق غمضا حتى ترضى]

ويجب على المرأة أيضا دوام الحياء من زوجها و غض طرفها قدامه و الطاعة لأمره و السكوت عند كلامه و القيام عند قدومه و الابتعاد عن جميع ما يسخطه و القيام معه عند خروجه و عرض نفسها عليه عند نومه و ترك الخيانة له في غيبته في فراشه و ماله و بيته و طيب الرائحة و تعاهد الفم بالسواك و بالمسك و الطيب و دوام الزينة بحضرته و تركها الغيبة و إكرام أهله و أقاربه وترى القليل منه كثيرا

و عن الحسن قال حدثني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أول ما تسأل عنه المرأة يوم القيامة عن صلاتها و عن بعلها .: الكبائر – الذهبي.

دخاوند حق

(٢هدايت) حضرت أبي سعيدالخدري رضي الله عنه فرمائي چې وحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته يوسړي خپله لور راوستله سړي وويل يارسول الله صلى الله عليه وسلم دازمالور انکار دنکاح کولوڅخه کوي حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم دې بي بي ته وويل دپلار اطاعت کوه دابي بي وويل قسم په هغه ذات چې ته يې په حق راليږلي يې زه به نکاح ونه کړم ترڅوچې ته ماته خبر را نکړې چې څه حق دخاوند پرخپله ښځه باندې دی؟

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل حق دخاوندپرخپله ښځه داهم ده

که چېرې په خاوند دانه وي اوښځه يې دا د داني وينې اونونه يازويي په ژبه سره وړپاک کړي نو دا ښځې دخپل خاوند حق ندي اداء کړی.

حضرت أبي سعيد الخدري رضي الله عنه فرمائي چې د داسړي لور وويل قسم په هغه ذات چې ته يې په حق راليږلي يې چې زه به نکاح ونه کړم هميشه.

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل لا تنكحوهن إلا بإذن أهلهن.

وعن أبي سعيد الخدري قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإبنة له فقال: يا رسول الله هذه ابنتي قد أبت أن تتزوج فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: (أطيعي أباك) فقالت: والذي بعثك بالحق لا أزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (حق الزوج على زوجته أن لو كانت قرحة فلحستها ما أدت حقه) قالت: والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (لا تنكحوهن إلا بإذن أهلهن) قال شعيب الأرنؤوط : إسناده حسن. :ج٩ص١٨٣ صحيح ابن حبان ٤١٦٤ رقم الحديث.

په ښځه دخاوند خدمت واجب ده

(مسئله) سوال: په ښځه دخاوند دخدمت حق شرعاً څه مقام لري؟

:جواب: په ښځه باندې دخاوند خدمت کول واجب ده.

(قوله: واجبات الإسلام سبعة) ....ومراده بالواجب ما يعم الواجب ديانة كخدمة المرأة لزوجها والفرض العملي كالوتر وعد العمرة منها بناء على القول بوجوبها وسيأتي اختلاف التصحيح فيه والله تعالى أعلم.:ج٢ص٨٦ شامي.:ص١ ج٢٢٩ مجموع الانهر.

وقال بعض الحنفية : واجبات الإسلام سبعة: الفطرة، ونفقة ذي الرحم، ووتر، وأضحية، وعمرة، وخدمة أبويه، والمرأة لزوجها. والمعنى أن هذه السبعة من واجبات الإسلام،وهناك واجبات أخرى كصلاة الجماعة والعيدين وغيرهما.:ج٣ص٣٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ښځه چې دباندې ووځي

:مسئله: ښځه چې له کوره دباندې وځي نوسترحجاب شرعي کول پرې واجب ده چې صورت (بدن) ددې به په ډبله جامه سره پټ وي ماسيوا دمخ او دخپړو څخه ځکه چې دحجاب په نه کولو کې کوم چې الله جل جلاله واجب کړي ده ځان دوي (دا ښځې) وفتني (شر) ته وړپيشوي او خلک وفتني (بى حيائى) ته رابولي.

ښځې چې په لارتګ کوي نوسنګين تګ دي کوي دناز او د نخرو او دپايکوبي (دډمي) تګ دي نه کوي دا حرام عمل ده.

او ښځې دي نري جامې نه اغوندي چې بدن يې ترښکاريږي ياپې دبدن صفت ترې کيږي دا هم حرام عمل ده اوداسي جامې اغوستل حرامي دي.

:پاملرنه: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي هره کومه ښځه چې عطر ولګوي (ځان خوشبويه کړي) اوبيا ووځي (دباندې) بياپه يو قوم(خلکو) تيره شي چې داقوم د دي ښځې خوشبوئي پيدا کړي نو دا ښځه زانية (زناکاره) ده.

ويجب على المرأة في حال الخروج التزام الستر الشرعي، لا تظهر شيئاً من جسدها غير الوجه والكفين؛ لأن في كشف شيء مما أوجب الله ستره تعريضاً للفتنة والتطلع إليها، قال تعالى: {ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى} [الأحزاب:٣٣/٣٣]. ومن التبرج: المشي بتكسر وحركات مثيرة، ومن التبرج أيضاً أن تلبس المرأة ثوباً رقيقاً يصف ما تحته، قال صلّى الله عليه وسلم : «صنفان من أهل النار لم أرهما بعد: نساء كاسيات عاريات، مائلات مميلات، على رؤوسهن أمثال أسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا. ورجال معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس» وقال عليه الصلاة والسلام أيضاً : «أيما امرأة استعطرت، فخرجت فمرت على قوم ليجدوا ريحها، فهي زانية».:ج٩ص٣١٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:ريښتياويل: ريښتيابه سره ووايو دنن زماني ښځې پخپلو کورونو کي به مردار خوري اوخيرنى سره ګرځي خوچې کله دباندې وځي يادقريبانوکره ځي ياپرديو ودونواوښاديوته ځي په خاص ډول چې وبازارونوته ځي نوهرقسم فيشن او زينت به وکړي، پخپل کورکي به چا ددي ښه رويه نه وي ليدلي خوچې دباندې دنامحرمو (دوکاندار، موټروان، ډاکټر) سره ړغږي نوپه کړس کړس به هسي ورته خاندي اوددې نامحرم پام (خواهشات، د شهوت جزبه) به وځان ته را اړوي. :مصنف.

دا معنىٰ نده چې ښځه په کورکي بندي ده

:مسئله: ښځې چې په کوروکي ناستي وي دا بندياني ندي؟

:جواب: ښځه چې په کورکي لازمه ناسته ده دامعنىٰ نلري چې دا پدي کورکي بندي ده او دا کور نو دي ته يوه بندي خانه ده کورچې ده دا هغه بهترځاى دځايوده

ددي ښځې په حق کي ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي ښځه چې ده داعورت ده کله چې داوځي شيطان دا (ښځه) پورته کوي (دا ښځه خلکو ته ښيي چې ښکار دا ده!) اوهغه ځای چې پکښې درب جل جلاله رحمت (اوعزت) ودي (ښځې) ته متوجې وي نو هغه ځای بيخ دکور د دې ده.

په وتلوکي دښځې شيطان ته يوچانس ميلاوشي که دايې وتښتوله پخپله يايې په يوبل چا وتښتوله اويا خلک دي (ښځې) ته (برابرکړي چې) دهوکه اوچم په ورکړي چې يوه فتنة سره رامابين ته کړي.

والتزام المرأة البيت لا بمعنى حبسها فيه أو التضييق عليها هو خير شيء للمرأة، قال عليه الصلاة والسلام: «إن المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون من رحمة ربها، وهي في قعر بيتها» وهو يدل على وجوب الستر وعدم إظهار المرأة شيئاً من بدنها، وأن في الخروج العمل على إغواء الشياطين لها وإغراء الرجال بها حتى تقع الفتنة.:ج۹ص۳۲۰ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

المعاشرة بالمعروف: يجب على المرأة معاشرة الزوج بالمعروف من كف الأذى وغيره، كما عليه معاشرتها بالمعروف، لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين: لا تؤذيه، قاتلكِ الله، فإنما هو عندكِ دخيل، يوشك أن يفارقك إلينا» وقال صلّى الله عليه وسلم: «ما تركت بعدي فتنة هي أضر على الرجال من النساء».:ج۹ص۳۲۱ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:مسئله: مسلماني ښځې ته دکافري ښځې کتل حرام دي.

:تتمة: سيأتي في الحظر أن الذمية كالرجل الأجنبي في الأصح فلا تنظر إلى بدن المسلمة وإن كل عضو لا يجوز النظر إليه قبل الانفصال لا يجوز بعده كشعر عانته وشعر رأسها وعظم ذراع حرة ميتة وساقها وقلامة ظفر رجلها دون يدها وأن النظر إلى ملاءة الأجنبية بشهوة حرام وسيأتي تمام الفوائد المتعلقة بذلك هناك.:۲ص۱۰۰ شامي.

څه سبب ده چې ښځې به ډېري جهنم ته ځي

:دښځو فطرت: دحضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنهما څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم دلمر (يادسپوږمۍ) دتوريدو په خطبه کي وويل سي ما اُور دجهنم وليده نوما دارنګه منظرنه وه ليدلي هيڅېري لکه دجهنم ليدل، اوزيات اهل دجهنم ماښځې وليدلي، راوي وايي چې صحابه کرامو ترې

پوښتنه وکړه ولې (دا ښځې ډېرې جهنم ته ځې) یارسول الله صلي الله علیه وسلم!
حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وفرمایل بکفرهن دوي کفرکوي صحابه کرامو ترې پوښتنه وکړه چې دوي په الله جل جلاله سره کفر کوي!
حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وفرمایل دوي کفرکوي دخپلو خاوندانو او دا ښځې داحسان (دمیړه) کفر (ناشکري) کوي رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي که ټوله زمانه (دښځې دعمر) ښه ورسره وکړي (خپل خاوند) اوبیا ووینې (دا ښځه ناغیړن یوکار) یوشی (کم لږ) ستا (خپل خاوند) څخه نودا ښځه وایي چې ماخو (اې خاونده) ستا څخه هیڅ خیر نه لیدلې.

وعن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الخسوف قال: و رأيت النار فلم أر كاليوم منظرا قط و رأيت أكثر أهلها النساء قالوا : لم يا رسول الله قال : بكفرهن قالوا : يكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير و يكفرهن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت : ما رأيت منك خيرا قط.:ج٦ص٥١٨ شعب الإيمان.

بده ښځه کومه یوه ده

: ښځه او خاوند : دحضرت أسماء بنت یزید رضي الله عنها څخه روایت ده چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم راووت (ومسجدته) اوښځې په یو طرف دمسجد کې وې او زه هم پدې ښځو کې وم، حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم واورېده غږ اویایې غوغا (دښځو) واورېده حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل اې دښځو ټولئ تاسو زیات دجهنم لرګیان (خاشاک) یاست حضرت أسماء بنت یزید رضي الله عنها وایي چې ماږغ وروکړه رسول الله صلي الله علیه وسلم ته چې ولې؟
رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل که تاسو ته درکول (دشیانو) وشي نو شکر ګزاري نه کوئ او که منع والي درڅخه وشي نو شکایت کوئ رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل په خاص کرسره دمنعمینو (خاوندانو) کفر (ناشکري) مه کوي.
حضرت أسماء بنت یزید رضي الله عنها وایي چې ما ورته وویل یارسول الله صلي الله علیه وسلم کفر دمنعمینو څه ده؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې ښځه لاندې (په ولکه نکاح) کي دسړي(خاوند) وي او دا ښځه يويادوه يادرې عيالونه هم ورته وربيږوي بيا دا ښځه (خاوند) ته وايي چې ماله تا څخه هيڅ خير چېري هم ندي ليدلي.

وعن أسماء بنت يزيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج و النساء في جانب المسجد و أنا فيهن فسمع صوتا أو ضوضاء فقال : يا معشر النساء إنكن أكثر حطب جهنم قالت: فناديت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت حرية على كلامه فقلت: يا رسول الله و لم قال: إنكن إذا أعطيتن لم تشكرن و إذا أمسك عنكن شكوتن و قال: إياكن وكفر المنعمين فقلت: يا رسول الله و ما كفر المنعمين قال : المرأة تكون تحت الرجل قد ولدت له الولدين و الثلاثة ثم تقول: ما رأيت منك خيرا قط.:ج٦ص٥١٨ شعب الإيمان.

كه ښځې ناشكري نه كوي

(زيرى) كه ښځې ناشكري نه كوله نودي دا صالحه ښځه په حديث شريف سره ځان خبر كړي.

له رسول الله صلي الله عليه وسلم ځخه يوې ښځې پوښتنه وكړه چې يارسول الله صلي الله عليه وسلم نارينه ووته په هر خير(كار) سره زيرى وركوې، او ښځوته زيرى نه وركوې؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل اې ښځو ايانه راضي كيږي يوه ستاسو پدې سره چې كله دا ښځه (يامينځه) دخاوند (ياله باداره) ځخه حامله شي په يو ولد (ماشوم سره) اوحال داوي چې داخاوند (يامولٰى) له دي(ښځې) څخه راضي وي (په هغه كارونو كي چې حلال وي، نودي ښځې ته دحمل دتيريدو په موده كي) داسي ثوابونه دي(وركول كيږي) لكه كوم نفرچې روژه نيولي وي، اوپه لار دالله جل جلاله كي جهاد هم كوي(د داسي كس ثوابونه وركول كيږي ودي بي بي ته) اوكله چې دي ښځې ته درد (دولادت) ورسيږي نوبيا اهل دسماواتو او دځمكو والا ندي خبر چې الله جل جلاله ودي بي بي ته كوم قرة اعين (ښه پټ نعمتونه ساتلي چې بيايې وركوي، دا بدله دهغه څه ده چې دي ښځې كوم حمل برداشت كړي اوكوم شدائد تكليفونه سي دي پرليدلي دي) كله چې دابي بي (حمل كيږدي، تولد وكړي)

نوچې كومي ښځي ددي له بدنه راوځي ودي مولود ماشوم ته له تيو څخه (ددي بي بي) نوپه هرغوړپ دښځو (چې دا يې وركوي وداماشوم ته دا) نيكې ده، اوپه هر واري لمص كولو دماشو دمور ددي تيو سره دابنځې ته پكښې نيكې حسنة ليكل كيږي(ددي ښځې دنيكيوپه رجسترکي، دا دي لپاره چې دابنځې ته په وروځ دقيامت بدله دنيكيو وركول شي) كه دي ښځې ددي ماشوم لپاره شپه روڼه تيره كړه نو دي ښځې ته داويا (٧٠) مريونو دآزادولوثوابونه دي(مراد له اويا وڅخه زياتوب ده) چې دامريان آزاد هم په لار دالله جل جلاله كي كړل شي، دا سلامتيا ده ودي ښځولره (چې ابراهيم عليه السلام غوندي شخص هم ړيږوي، رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل:) اياتاسوپوهيږئ!چې ددي ښځو (منعماتومبشراتو دآسمانه) څخه زما مراد كومي ښځې دي! دا هغه منعماتي صالحاتي دخاوندانو مطيعاتي (په روا عملونوكې) ښځې دي چې دخاوندانو دنعمتونو ناشكري نه كوي(اونه په نعمتونو منكري كيږي).

:پاملرنه: داحديث دسند له رويه دتخريج كتابونوضعيف هم بللى دى.

أما ترضى إحداكن أنها إذا كانت حاملا من زوجها وهو عنها راض أن لها مثل أجر الصائم القائم في سبيل الله وإذا أصابها الطلق لم يعلم أهل السماء والأرض ما أخفي لها من قرة أعين فإذا وضعت لم يخرج من لبنها جرعة ولم يمص من ثديها مصة إلا كان لها بكل جرعة وبكل مصة حسنة فإن أسهرها ليلة كان لها مثل أجر سبعين رقبة تعتقهم في سبيل الله سلامة أتدرين من أعني بهذا المتنعمات الصالحات المطيعات لأزواجهن اللاتي لا يكفرن العشير.:ج١٦ص٥١٩ كنز العمال.

* لا يروى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا لا بهذا الاسناد ، تفرد به : هشام *.:ج٧ص١٩ المعجم الأوسط للطبراني.. رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمار بن نصير وثقه ابن حبان وصالح جزرة وضعفه ابن معين وغيره وبقية رجاله ثقات.:ج٤ص٥٦٠ [مجمع الزوائد – الهيثمي].

قال الألباني في " السلسلة الضعيفة و الموضوعة " (٥/٧٦) : حديث أما ترضى إحداكن أنها إذا كانت حاملا الخ....

موضوع...رواه الطبراني في " المعجم الأوسط " (٦٧٢٩/٣٧٥/٧٠ – ط) ، و الديلمي (٢١٨/٢/١

) ، و ابن عساكر (٢/٣٠٠/١٢) عن عمرو بن سعيد الخولاني عن أنس بن مالك عن سلامة حاضنة إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها قالت: يا رسول الله إنك تبشر الرجال بكل خير ، و لا تبشر النساء ، قال : أصويحباتك دسنك لهذا ؟ قالت : أجل ، هن أمرنني ، قال : فذكره . و قال الطبراني : " لا يروى إلا بهذا الإسناد " .قلت : و هو حديث موضوع ، لوائح الوضع عليه ظاهرة ، آفته الخولاني هذا . قال

الذهبي :" حدث بموضوعات " . ثم ساق له هذا الحديث .

و أورده ابن الجوزي في " الموضوعات " (٢٧٤/٢) من رواية الطبراني في " الأوسط " ، و قال :" قال ابن حبان ، عمرو بن سعيد الذي يروي هذا الحديث الموضوع عن أنس ; لا يحل ذكره إلا على جهة الاعتبار للخواص " .و أقره السيوطي في " اللآلىء " (١٧٥/٢) .

و من طريق الخولاني هذا رواه ابن منده في " المعرفة " (٢/٣٢٩/٢) ، و كذا الحسن بن سفيان في " مسنده " كما في " الفيض ".:ج٥ص٥٤ السلسلة الضعيفة.:ج٥ص١٢٦ فيض القدير.

انګریزی بال جوړول

(مسئله)سوال:دسربېښان چې مسلمان کوچني کوي نوپه کومه طریقه چې دا کوچني کړل شي بهترعمل به وي؟

:جواب:سنت عمل دسرپه ییښتانوکې داسي ده که چېري سڼي وي نوپه مابین کې به فرق پکې کوي، او دوهم دسرپه ییښتانوکې سنت عمل خریل د دوي ده.

دسر دېښانو بعضې حصه بېښان غټ پریښول اوبعضې حصه بیا زیات کوچني کول په احادیثوکي دداسي بېښان(بال) جوړولو څخه ممانعت راغلی ده.

الحاصل: داسي بېښان دسر جوړول چې دکفارو اودفساقوشعار وي اویاورسره تشبیه راځي لکه انګریزی بال جوړول، یافوجي کټ سرجوړول، اویانور یوړپي قسمونه بېښان جوړول یاصرف دککرۍ دماینځ ویښتان چې وخریې دانا روا عملونه دي دا له وجې دتشبیه له کفارو سره پکښې ممانعت راغلی ده.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القزع . متفق عليه . وعنه ، قال : رأى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – صبيا قد حلق بعض شعر رأسه وترك بعضه ، فنهاهم عن ذلك ، وقال : ((احلقوه كله ، أو اتركوه كله)) . رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط

البخاري ومسلم .: رياض الصالحين.

ابن عمر، أن النبى، عليه السلام، نهى عن القزع. قلت: ما القزع؟ فأشار لنا عبيدالله قال: إذا حلق الصبى وترك هاهنا شعرة وهاهنا وهاهنا، فأشار لنا عبيدالله إلى ناصيته، وجانبى رأسه، قيل لعبيد الله: والجارية والغلام؟ قال: لا أدرى، هكذا قال الصبى. قال عبيدالله: وعاودته، فقال: أما القصة والقفا للغلام، فلا بأس بهما، ولكن القزع أن يترك بناصيته شعر، وليس فى رأسه غيره، وكذلك شق رأسه هذا أو هذا.

قال ابن السكيت: القزع أن تتقوب من الراس مواضع فلا يكون فيها شعر؟ قال ثابت: لم يبق من شعره إلا قزع. الواحدة: قزعه، ومثله فى السماء قزعه.

وقد ذكر أبو داود فى حديث المعنى الذى من أجله نهى النبى عليه السلام عن القزع، فقال: حدثنا الحلوانى، حدثنا يزيد بن هارون قال: حدثنا الحجاج بن حسان قال: « دخلنا على أنس بن مالك فقال: حدثتنى أختى قالت: دخل علينا النبى عليه السلام وأنت يومئذ غلام ولك قرنان، فمسح راسك وبرك عليك وقال: احلقوا هذين أو قصوهما، فإن هذا زى اليهود » .:ج٩ص١٦١ :شرح البخاري لابن بطال.

اتفق الفقهاء على كراهة القزع؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن القزع وقال : احلقوه كله أو اتركوه كله.

واختلف في علة النهي فقيل : لكونه يشوه الخلقة ، وقيل : لأنه زي الشيطان ، وقيل لأنه زي اليهود ، وقد جاء هذا في رواية لأبي داود، وقيل زي أهل الشر والدعارة .

قال النووي : أجمعوا على كراهيته إذا كان في مواضع متفرقة إلا للمداواة أو نحوها ، وهي كراهة تنزيه ولا فرق بين الرجل والمرأة ، وكرهه مالك في الجارية والغلام ، وقيل في رواية لهم : لا بأس به في القصة، والقفا للغلام والجارية قال: ومذهبنا كراهته مطلقا.:ج٣٣ص١٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية. :ج٨ص٨٢ احسن الفتاوي.

(قوله وأما حلق رأسه إلخ) وفي الروضة للزندويستي أن السنة في شعر الرأس إما الفرق أو الحلق.

وذكر الطحاوي: أن الحلق سنة ، ونسب ذلك إلى العلماء الثلاثة ، وفي الذخيرة : ولا بأس أن يحلق وسط رأسه ويرسل شعره من غير أن يفتله وإن فتله فذلك مكروه ، لأنه يصير مشبها ببعض الكفرة والمجوس في ديارنا يرسلون الشعر من غير فتل ، ولكن لا يحلقون وسط الرأس بل يجزون الناصية

تتارخانية قال ط : ويكره القزع وهو أن يحلق البعض ويترك البعض قطعا مقدار ثلاثة أصابع كذا في الغرائب ، وفيها : كان بعض السلف يترك سباليه وهما أطراف الشوارب.: شامى فصل فى البيع.

وأما حلق الرأس ففي التتارخانية عن الطحاوي أنه سن عند أئمتنا الثلاثة اه وفي روضة الزند ويستى السنة في شعر الرأس أما الفرق وأما الحلق اه يعني حلق الكل إن أراد التنظيف أو ترك الكل ليدهنه ويرجله ويفرقه لما في أبي داود والنسائي عن ابن عمران أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى صبيا حلق بعض رأسه وترك بعضه فقال صلى الله عليه وسلم احلقوه كله أو اتركوه كله وفي الغرائب يستحب حلق الشعر في كل جمعة

وفي شرح النقاية عن الإمام يكره أن يحلق قفاه إلا عند الحجامة اه .:طحطاوى باب الجمعة.

(مسئله) (قوله والمعنى المؤثر) أي العلة المؤثرة في إثمها التشبه بالرجال فإنه لا يجوز كالتشبه بالنساء حتى قال في المجتبى رامزا : يكره غزل الرجل على هيئة غزل النساء.: شامى فصل فى البيع.

ښځې دي دسر په ېښانو کوڅي پرېږدي

(مسئله) سوال: دښځو لپاره دسرپه ېښانو دکوڅیو پرېښول صحیح طریقه ده اوکه ېښان دسرپه سربانديې دشاطرف ته بوک ترې جوړکړي؟

جواب: په یوه ضعیف روایت کي حضرت بي بي عائشة رضي الله عنها روایت کوي چې حضرت رسول صلي الله علیه وسلم فرمائي ملائکې دآسمان چې دي داطلب دمغفرت اوطلب دبخښني غواړي هغه ښځوته چې کوڅي لري، اودا ملائکې طلب دمغفرت اوطلب دبخښني غواړي وهغه نارینه خلکوته چې بږیرې لري، او داملائکې داویرد (وظیفه) کوي چې پاکي ده هغه الله جل جلاله لره چې نارینه یې په بږیرو ښایسته کړي دي اوښځې یې دسر دوېښتانوپه کوڅیوسره ښایسته کړي دي.

عائشة رفعته " ملائكة السماء يستغفرون لذوائب النساء ولحى الرجال يقولون سبحان الذي زين الرجال باللحى والنساء بالذوائب " فيه ابن داود ليس بثقة.:ص۱٦۰ تذكرة الموضوعات.

:مسئله: دښځو دسرویښتان کمول، یاپه مختلفو ډیزائنونوسره کوچني کول خواه دمخ (پیکي) له خوا وي یاخواه دښیي یاچپ یادسټ دطرفه څخه وي جوازنلري.

ولوکه څه هم خاوند داخپله ښځه دسر دیېښتانوپه کمولوسره امرکړي جوازنلري.

وفيه: قطعت شعر رأسها أثمت ولعنت.

زاد في البزازية: وإن بإذن الزوج لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته، والمعنى المؤثر التشبه بالرجال اه.:ج۹ص۵۸۳ شامي.

داحديث مبارك درسول الله صلي الله عليه وسلم يوه معجزه ده

:پاملرنه: دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل (داحديث مبارك يوه معجزه دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ده) چې دوه ډلي دجهنم خلک دي اوماتراوسه دا ډلي ندي ليدلي(او دا خلک را روان دي په وروسته زمانه کي، ځکه چې هغه اوله دخير القرون زمانه وه) (پدي حديث مبارک کي همدا د دا اوسني دزماني اکثره پليت خلک ښيي، رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي:)

اوله ډله: قوم خلک چې دجهنم دي (ددوي به داعلامه وي)چې په لاسونوکي ددوي به دومره اندازه دوري (ډنډي تازيني لرګي کيبل)وي لکه دغوائی دلکی اندازه، خلک به پدي دورو سره وهي(دا خلک همدا دنن عصرپوليس ترافيک او نور ډنډه ماران مسلمانان خلک ښيې اوترې مراد دي دا هرڅوک چې وي په هره راروانه زمانه کې وي، اوپه هره جامه کې چې وي همدا اشخاص مظلوم خلک په ظلم سره تعذيبوي اومالونه دخلکوڅخه په ناروا ظلم اوجبر اورشوت سره ترې خوري اوترې آخلي يې نو داظالمان به په سبب ددې ظلمونوسره وجهنم ته ورځې او داجهنميان دي).

دوهمه ډله: خلک دجهنميانوچې دي دا ښځې دي چې دوي به دجنت بوي لاپيدا نکړي داښځې به (دا ډول علامې لري چې) سرونه اوبدنونه ددوی به لوڅ بربنډ وي، باطني بدنونه ددوی به ښکاريږي (لکه دنن عصرښځوته ته ګوره خيټې غاړي سيني سرونه د دوي بربنډي وي، اويا له پارچاکي اونري جاموڅخه لاندينی بدن ددوي معلوميږي، اوياجامې ټيکری اوقميص اوپرتوګ دومره دنري جامو والا اغوندي چې رنګ وصف دبدن داعضاؤ يې ترې په ظاهره ښکاريږي او داجامې به دوي ته هيڅ سترنه ورکوي او رنګ وصف حکايت ددوی دبدن به کوي،داسي جامې استعمالول حرامي دي) نورو ښځو ته به داښځې د دا خپل دبي ديني طر زونه

ورښيي، دخداى جل جلاله دطاعته به داښځې سرونه پيچي(اوداښځې به تګ په تکبر سره کوي درنډى او دلولى تګ به کوي خلک به ځانوته راجلب وي دخبرو په لطف سره اوخلکوته به خپل پټ زينتونه ورښکاره کوي، داښځې به دحق څخه اعراض کوي اوخپل ميړونه به دوي اهوا او وباطل ته وربولي اوپه فتنوکي به يې غورځوي) سرونه به داښځې داسي جوړوي لکه دأوښ کوى (بوک)(لکه دنن دزماني ښځې چې بېښان پرسر ککرى باندې وشاته په کليف کي سره راټول کړي) دادوه ډلي خلک به دجنت بوي لاهم پيدا نکړي اوحال دا دى چې دجنت خوشبوئي دلري لري(دپنځه سوکالو د لري مسافي) ځايه څخه پيدا کيږي.

وعن أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صنفان من أهل النار لم أرهما : قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهم كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا " . رواه مسلم. :ج٦ص٣٣٢ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم – للقاضي عياض.ج٨ص٣٠٧ الاستذكار المؤلف : أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري.

قوله (صنفان من أهل النار) فيه ذم هذين الصنفين . قال النووي : هذا الحديث من معجزات النبوة فقد وقع هذان الصنفان وهما موجودان.:ج٣ص١٧٠: نيل الأوطار.:ج٥ص١٦٣ الديباج على مسلم.

قوم معهم سياط كأذناب البقر قال النووي (١٤ / ١١٠) هم غلمان والى الشرطة ونحوه.:ج٥ص١٦٣ الديباج على مسلم.

هذا الحديث من معجزات النبوة فقد وقع ما أخبره به صلى الله عليه وسلم فأما أصحاب السياط فهم غلمان والى الشرطة.:ج٩ص١٣٩ شرح مسلم للنووي.

:مسئله: هغې ښځې ته کتل چې نرې اوياتنګې جامې يې اغوستي وي چې په اندامونوسره يې سريښ وي اوحجم دصورة يې ترې معلوميږي داسې جامې اغوستل ډېره ګناه لري او لمونځ له مذکوره جامو سره بغير دضرورته مکروه ده اوچې مذکوره جامې يې اغوستي وي ورته کتل ډېره ګناه لري نبى صلى الله عليه وسلم وايي که چاوروسته پداسي(پدامذکوري) ښځې پسي وکتل او سوچ يې پکښې وکړو دجنت بوى به هم حس نه کړي .

لقوله عليه الصلاة والسلام من تامل خلف امراة وراى ثيابها حتى تبين له حجم عظامها لم ير رائحة الجنة.: (۲۵۸) ص (۵) شامي.

:پاملرنه: په حديث مبارک کې لفظ دکاسيات اودعاريات راغلی دکاسياتو دامعنٰی چې بعض بدن يې پټ وي اوبعض بدن يې لوڅ وي يعني بعض عورت يې لوڅ وي اوبعض عورت يې ښکاره وي.

دوهم: کاسيات دامعنٰی چې نري جامې يې اغوستي وي اوعاريات دامعنٰی چې لاندې بدن به يې ورڅخه ښکاريږي.

دريم: کاسيات دامعنٰی چې تنګې جامې يې اغوستي وي لکه پتلون اوعاريات دامعنٰی چې له بدن څخه به يې داجامې حکايت کوي يعني دبدن هراندام به يې ددي جاموڅخه په ښکاره معلوميږي.

څلورم: دمائلات معنٰی چې ښي طرف اوچپ طرف ته ميلان کوي يادامعنٰی چې دوي خلکوته ګوري يعني هغوي ته ځان ظاهره کوي اوهغوي ته ميلان کوي.

پنځم: دمميلات دامعنٰی چې ځان ته دخلکو ميلان کوي يعني چې دځان لباس ښه سم جوړکړي اودخلکوتوجه دځان طرف ته راواړوي.

:پاملرنه: په حديث کي چې لفظ درؤسهن کاسنمة البخت راغلي دا دامعنٰی چې بختي يوقسم اوښآنوته ويل کيږي چې دهغوي کوان جګ وي اوببروي نو ددغو ښځوبه هم وېښتان داسي برابرجوړکړي وي لکه داوښانوکوونه نوددغوښځوپه شان کې حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم فرمائي چې دوي به جنت ته داخلي نشي اونه به دجنت بوی ددوي ترپوزي پوری ورشي.

(يادامعنٰی) معنى « كَاسِيَاتٌ » أيْ: مِنْ نِعْمَةِ اللهِ « عَارِيَاتٌ » مِنْ شُكْرِهَا . وَقِيلَ مَعْنَاهُ : تَسْتُرُ بَعْضَ بَدَنِهَا، وَتَكْشِفُ بَعْضَهُ إظْهاراً لِجَمَالِهَا وَنَحْوِهِ. وَقِيلَ : تَلْبَسُ ثَوباً رَقِيقاً يَصِفُ لَوْنَ بَدَنِهَا. وَمَعْنَى «مائِلاَتٌ» ، قِيلَ : عَنْ طَاعَةِ اللهِ وَمَا يَلْزَمُهُنَّ حِفْظُهُ « مميلاَتٌ » أيْ: يُعَلِّمْنَ غَيْرَهُنَّ فِعْلَهُنَّ المَذْمُومَ. وَقِيلَ : مَائِلاَتٌ يَمْشِينَ مُتَبَخْتِرَاتٍ، مُمِيلاَتٌ لأَكْتَافِهِنَّ، وقيلَ: مائلاتٌ يَمْتَشطنَ المِشْطَةَ المَيلاءَ: وهي مِشطةُ البَغَايا، و«مُميلاتٌ» يُمَشِّطْنَ غَيْرَهُنَّ تِلْكَ المِشْطَةَ.«رُؤُوسُهُنَّ كَأسْنِمَةِ البُخْتِ» أيْ: يُكَبِّرْنَهَا وَيُعَظِّمْنَهَا بِلَفِّ عِمَامَةٍ أَوْعِصَابَةٍ أَوْنَحْوِهَا. : رياض الصالحين.

که دښځې ږیره یابریت چې را شنه شي

(مسئله)سوال: که دښځې ږیره یابریت را شنه شي د دې حکم څه ده لري دي کړي او که نه ؟

:جواب: که دښځې ږیره یابریت را شنه شي دښځې لپاره جائزده چې دا لري کړي نه یوائې جائز بلکه مستحب عمل ده چې دمخ ښېښان صفا کړي.

الاستفسارلونبت للمراة لحية ماذاتفعل؟

الاستبشاريستحب نتفها وحلقها كذافي استحسان الفتاوى الحمادية.:ص۱۱۹نفع المفتي والسائل.

:ج۱۰ص ۱۱۱ فتاوي رحيميه.

دمیرمنو لپاره دسر وېښتان کمول حرام عمل ده

(مسئله) دمیرمنولپاره دسروېښتان کمول اویا دسرخریل حرام عمل دی، اوکه دضرورت له مخې وي بیایې کمول اویاخریل روادي ضرورت داسی چې دیوې میرمنې په سر دردوي اودوېښتانوله کمولوپرته بله لارنه وي.

(ذكرفي النوازل في كتاب النكاح سئل ابوبكر عن امراة قطعت شعرها قال عليها ان تستغفرالله تعالى وتتوب ولاتعود الى مثله قيل فان فعلت ذلك باذن زوجها قال لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق قيل له لم لايجوز ذلك لها قال لانها شبهت نفسها بالرجال وقدقال النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله تعالى المتشبهين من الرجال والنساء والمتشبهات من النساء وبالرجال ولان الشعر للمراة بمنزلة اللحية للرجل فكما لايحل للرجل ان يقطع لحيته لايحل للمراة ان تقطع شعرها.:ص۱٤۲ نصاب الاحتساب.

ولوحلقت المراة راسهافان فعلت لوجع اصابهالاباس به وان فعلت ذلك تشبهابالرجل فهومكروه.

:ج٥ص۳٥۸ هندية

دسر په ښېښانو کي سیخکي او کلیفونه ورکول

(مسئله) ښځې دسرپه وېښتانوکي دخوبصورتي لپاره داوسپیونووغیره سیخکې یاکلیفونه ورکولي شي په شرط ددي چې ناپاک به نه وي اوبتان به هم پکښې نه وي رسم شوي اوداسي کلیفونه به هم نه وي چې دکفارو اودفساقو شعار (علامة) وي.

ولا بأس للنساء بتعليق الخرز في شعورهن من صفر أو نحاس أو شبة أو حديد ونحوها للزينة والسوار منها ولا بأس بشد الخرز على ساقي الصبي أو المهد تعليلا له كذا في القنية.:ج٤ص۱۱٤ هندية

.:ج١٩ص٤٤١ فتاوي محمودية.

درسول الله صلي الله عليه وسلم ښراء ته ګوره

:خبرداري: حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل دالله جل جلاله لعنت دي وي پرهغه نارينه خلکوچې دوي ځانونه دښځوپه شکلو سره برابره وي، اودالله جل جلاله لعنت دي وي پرهغه ښځوچې دوي دنارينهؤ په شکلونو سره ځانونه برابره وي.

((نو دډيري په خريلو سره خوهم ډيرخريونکي دښځو دښويومخونوسره خپل مخ تشبيه اوبرابره وي، نو داخري ونکي دډيرو وهم دي ښراء درسول الله صلي الله عليه وسلم ته، او دالله تعالى جل جلاله ولعنت ته خپل ځانانونه په خپله ورته متوجې کوي، الله جل جلاله مودي دهغه عملونوڅخه وساتي چې دالله جل جلاله ولعنت ته په متوجې شو اويادرسول الله صلي الله عليه وسلم وښراء او ولعنت ته په متوجې شو اللهم آمين)).

وعن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء ولعن المتشبهات من النساء بالرجال.:ج١١ص٢٥٣ [المعجم الكبير – الطبراني].

(درسول الله وينا وګوره) حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم لعنت ووايوپه هغه نرښځيانودنارينهؤ څخه چې دوي ځانونه سينګاره وي لکه ښځې(لکه دنن عصرځوانان چې ميکفونه کوي) او رسول الله صلي الله عليه وسلم لعنت ووايوپه هغه ښځوچې دوي دنارينهؤ په ډول ورسره ځانونه (په فيشن کې ورسره) برابره وي، اوبل رسول الله صلي الله عليه وسلم دا امر وکړو چې دانرښځې (نرګديان) چې دوي ځانونه سينګاره وي لکه ښځې دا له خپلو کورونو څخه وباسئ، اوصحابه کرامو رضي الله عنهم فلانى اوفلانى دکورنوڅخه وه هم يستل چې يو – بيم بل وهيت، بل ماتع – نوميدل.

وعن عكرمة عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم لعن المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال « أخرجوهم من بيوتكم وأخرجوا فلانا وفلانا ».يعنى المخنثين.: سنن أبي داود باب فى الحكم فى المخنثين.

وروى الجماعة إلا مسلما أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال: " أخرجوهم من بيوتكم وأخرجوا فلانا وفلانا " : يعني المخنثين وقد ذكر بعضهم أنهم كانوا ثلاثة: – بيم وهيت وماتع – على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم.:ص٣٩ الكتاب: حجاب المرأة ولباسها في الصلاة المؤلف: شيخ الإسلام ابن تيمية.

هغه نرښځې چې صحابه کرامو له کورونوڅخه وَیستل

(پوښتنه) هغه نرښځې(نرګدیان) چې صحابه کرامو رضي الله عنهم له کورونو څخه ويستل دوي به ايا خلک زناکولوته رابلل؟

:جواب: هغه نرښځې (نرګديان هيجړاګان) چې صحابه کرامورضي الله عنهم له کورونوڅخه ويستل دوي خلک دا لويې فاحشي زناکولوته نه رابلل(اونه په هغه دوران کې داسلام په منطقه کې چا دزنا اودفاحشي مرکزخلاصولاى شواى لکه نن کې) بلکي ددوي نرښځي توب داوه چې دوي به خبري دښځوپه ږغ اولهجوسره کولي، اودوي به لاسونه اوپښې سري کولي، اودوي به دښځوپه ډول مستى کولي.

وروى الجماعة إلا مسلما أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال: " أخرجوهم من بيوتكم وأخرجوا فلانا وفلانا ": يعني المخنثين وقد ذكر بعضهم أنهم كانوا ثلاثة: – بيم وهيت وماتع – على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يكونوا يرمون بالفاحشة الكبرى إنما كان تخنثهم وتأنيثهم لينا في القول وخضابا في الأيدي والأرجل كخضاب النساء ولعبا كلعبهن ..... وفي سنن أبي داود عن أبي يسار القرشي عن أبي هاشم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتي بمخنث وقد خضب رجليه ويديه بالحناء فقال: " ما بال هذا؟ " فقيل: يا رسول الله يتشبه بالنساء فأمر به فنفي إلى النقيع فقيل : يا رسول الله ألا نقتله فقال : " إني نهيت عن قتل المصلين "

فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر بإخراج مثل هؤلاء من البيوت فمعلوم أن الذي يمكن الرجال من نفسه والاستمتاع به وبما يشاهدونه من محاسنه وفعل الفاحشة الكبرى به شر من هؤلاء وهو أحق بالنفي من بين أظهر المسلمين وإخراجه عنهم

فإن المخنث فيه إفساد للرجال والنساء لأنه تشبه بالنساء فقد تعاشره النساء ويتعلمن منه وهو رجل فيفسدهن ولأن الرجال إذا مالوا إليه فقد يعرضون عن النساء ولأن المرأة إذا رأت الرجل يتخنث فقد

تترجل هي وتتشبه بالرجال فتعاشر الصنفين وتختار هي مجامعة النساء كما يختار هو مجامعة الرجال والله سبحانه قد أمر في كتابه بغض البصر وهو نوعان : غض البصر عن العورة وغضه عن محل الشهوة

فالأول : كغض الرجل بصره عن عورة غيره كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة " ويجب على الإنسان أن يستر عورته كما قال لمعاوية بن حيدة : " احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك " قلت : فإذا كان أحدنا مع قومه ؟ قال : " إن استطعت أن لا تريها أحدا فلا يرينها " قلت : فإذا كان أحدنا خاليا ؟ قال:" فالله أحق أن يستحيا منه من الناس ".:ص٣٩ الكتاب: حجاب المرأة ولباسها في الصلاة المؤلف: شيخ الإسلام ابن تيمية.

دنربنځي شخص سره راسه درسه كول

(پوښتنه) دنربنځي شخص سره راسه درسه كول جوازلري كه نه؟

:جواب:دنرګډيانو سره به نه ښځې اونه نارينه خلک دا دواړې ډلي به تعلقات نه ورسره ساتي، ځکه دا دواړې ډلي د دوي په ناسته پاسته سره زيان من كيږي، دانربنځيان نارينهۍ ته ځانونه ښځي ښيې چې زناكولوته يې رابولي داپه مشاهده سره ثابته ده چې داسي عشق اومباشرت ورسره كوي ، اوښځوته بيا ځانونه نارينه ښيې چه زه نريم اوزناكولوته يې رابولي.

فإن المخنث فيه إفساد للرجال والنساء ؛ لأنه إذا تشبه بالنساء فقد تعاشره النساء ويتعلمن منه وهو رجل فيفسدهن ولأن الرجال إذا مالوا إليه فقد يعرضون عن النساء ؛ ولأن المرأة إذا رأت الرجل يتخنث فقد تترجل هي وتتشبه بالرجال فتعاشر الصنفين وقد تختار هي مجامعة النساء كما يختار هو مجامعة الرجال . وأما إفساده للرجال فهو أن يمكنهم من الفعل به – كما يفعل بالنساء – بمشاهدته ومباشرته وعشقه.:ج١٥ص٣١٠ مجموع الفتاوى المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني.

هغه نارينه سړى ياهلک چې دښځوپه شكل خبري كوي

(مسئله) هغه نارينه سړى ياهلک چې دښځوپه شكل خبري كوي ودي ته هم نرګډى وايي دا نربنځي به وكورونو ته دننه ښځوته نه ورپريږدئ.

وسئل رحمه الله تعالى: عن رجل يتكلم شبه كلام النساء ؛ وهو " طنجير " هل يحل دخوله على النساء ؟ وما الحكم فيه ؟

فأجاب :بل مثل هذا يجب نفيه ؛ وإخراجه : فلا يسكن بين الرجال ولا بين النساء ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم نفى المخنث وأمر بنفي المخنثين وقال : { أخرجوهم من بيوتكم } ومع هذا فلم يكن طنجيرا ؛ فكيف الطنجير وقد نص على ذلك الشافعي وأحمد وغيرهما.:ج٣٢ص١٢ مجموع الفتاوى المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني.

دنرښځيو په برابر سي په كتابونو كي رائي

(پوښتنه) دنرښځيوپه برابر چې په كتابونوكي رائي سي دكورنوڅخه يې وباسئ او وبل ښارته يې وشړئ نوخولا ودوي ته ښه چانس برابرشوچې خلک وفاحشي ته راوبولي؟

:جواب:دنن عصرالزمان نرښځې نرګډيان خلک هنوز فاحشي ته خلک رابولي نودوي دي په تنهاء تنهاء بلاكونوكښې په محبس كي بند كړل شي چې څوک ورسره نه وي.

:پاملرنه: دخپل كور په هلكانودهنرمندى ښه آوازونه په زده كول يا ښه مزين لباسونه په اغوستل چې خلكوته داهلكان بياخوند وركړي اوورته وګوري اوخلک فائده په واخلي چې بيايې متې اوپښې وركيكاږي ددي هلكانو مشران هم ترلعنت لاندې دي.

وأما إفساده للرجال فهو أن يمكنهم من الفعل به – كما يفعل بالنساء – بمشاهدته ومباشرته وعشقه فإذا أخرج من بين الناس وسافر إلى بلد آخر ساكن فيه الناس ووجد هناك من يفعل به الفاحشة فهنا يكون نفيه بحبسه في مكان واحد ليس معه فيه غيره وإن خيف خروجه فإنه يقيد إذ هذا هو معنى نفيه وإخراجه من بين الناس.:ج١٥ص٣١٠ مجموع الفتاوى المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني.

تنازع العلماء في نفي المحارب من الأرض هل هو طرده بحيث لا يأوي في بلد أو حبسه أو بحسب ما يراه الإمام من هذا وهذا ففي مذهب أحمد ثلاث روايات الثالثة أعدل وأحسن فإن نفيه بحيث لا يأوي في بلد لا يمكن لتفرق الرعية واختلاف هممهم ؛ بل قد يكون بطرده يقطع الطريق وحبسه قد لا يمكن ؛ لأنه يحتاج إلى مؤنة إلى طعام وشراب وحارس ؛ ولا ريب أن النفي أسهل إن أمكن. :ج ١٥ص٣١٠ مجموع الفتاوى المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني.

وعن عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال

وفي رواية لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمسترجلات من النساء وقال أخرجوهم من بيوتكم فاخرج النبي ص فلانة وأخرج عمر فلانا

فإذا كان الرجل الذي يتشبه بالنساء في لباسهن وزيهن وزينتهن ملعونا قد لعنه رسول الله ص فكيف بمن يتشبه بهن في مباشرة الرجال له فيما يتمع الرجال به بتمكينه من ذلك لغرض يأخذه أو لمحبته لذلك فكلما كثرت مشابهته لهن كان أعظم للعنه وكان معلونا من وجهين من جهة الفاحشة المحرمة فإنه يلعن على ذلك ولو كان هو الفاعل ومن جهة تخنثه لكونه من جنس المفعول بهن فمن جعل شيئا من التخنث دينا أو طلب ذلك من الصبيان مثل تحسين الصبي صورته أو لباسه لأجل نظر الرجال واستمتاعهم بذلك في سماع وغير سماع أليس يكون مبدلا لدين الله من جنس الذي إذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون وإذا كانت الفاحشة العرب المشركين كشف عوارتهم عند الطواف لئلا يطوفون في ثياب عصوا الله فيها فكيف بما هو أعظم من ذلك.:ج١ص٣٧٠ الاستقامة المؤلف: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس.

نرګډيان شهوت لري که نه

(پوښتنه) نرګډيان شهوت لري که نه؟

:جواب: نرګډيان ډېر زيات شهوت لري خو د نرښځيانو شهوت په دبره کښې وي، او نارينه په ځان باندې ولواطت کولو ته رابولي.

:پاملرنه: نرښځې ته په نکاح انجلۍ مه ورکوئ ځکه دی پخپل غيرت ندی بند او خلک د ځان سره ولواطت ته رابولي نو په ښځه به څه غيرت وکړي.

وكيف يجوز للمرأة أن تتزوج بمخنث قد انتقلت شهوته إلى دبره ؟ فهو يؤتى كما تؤتى المرأة وتضعف داعيته من أمامه كما تضعف داعية الزاني بغير امرأته عنها فإذا لم تكن له غيرة على نفسه ضعفت غيرته على امرأته وغيرها ؛ ولهذا يوجد من كان مخنثا ليس له كبير غيرة على ولده ومملوكه ومن يكفله.:ج١٥ص٣٢٢ مجموع الفتاوى المؤلف: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني.

که په هيجړا زنا ثابته شوه

مسئله که شاهدانو داثابته کړه چې دا نرښځی مونږ ولیدو چې خلکو فاحشه (لواطت) ورسره کاؤو (یاهیجړا اقرار وکاؤو).
نو ډېرفقهاء کرام دا وایي چې پدي هیجړا دي دزناحد قائم شي.
خو امام أبوحنیفة رحمه الله بیا وایي چې عذاب دهجړا دفاحشي تعزیر ورکول ده، خو دا تعزیر ورکول آن تروژلو، یاترسوځلو، یاله جګ غره څخه سرکول را ایله کولو پوری رسیدلی شي (دا هر تعزیر ورکولی شي) ځکه له اصحاب کرامو رضي الله عنهم څخه دغسی مختلف اقوال راغلي دي.

عقوبة المخنث: المخنث بالاختيار من غير ارتكاب الفعل القبيح معصية لا حد فيها ولا كفارة ، فعقوبته عقوبة تعزيرية تناسب حالة المجرم وشدة الجرم . وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم عزر المخنثين بالنفي ، فأمر بإخراجهم من المدينة ، وقال : أخرجوهم من بيوتكم وكذلك فعل الصحابة من بعده .

أما إن صدر منه مع تخنثه تمكين الغير من فعل الفاحشة به ، فقد اختلف في عقوبته ، فذهب كثير من الفقهاء إلى أنه تطبق عليه عقوبة الزنى:

وذهب أبو حنيفة إلى أن عقوبته تعزيرية قد تصل إلى القتل أو الإحراق أو الرمي من شاهق جبل مع التنكيس ؛ لأن المنقول عن الصحابة اختلافهم في هذه العقوبة ، ويراجع في هذا مصطلح : (حد عقوبة ، تعزير ، ولواط) .:ج١١ص٦٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنرښځې شاهدي

مسئله دفاسق نرښځې شاهدي نه قبلیږي یعني چې دی قبیح افعال لري لکه خلک چې ولواطت کولوته رابولي، دهغه نرښځې شاهدي بیاقبلیږي چې دی صرف په خبرو اوپه حرکاتو دلاسونو کي دښځوسره مشابهت لري اویا دده لاسونه او اعضاء په مثل دښځو وي، خو ردي (قبیح) افعال نکوي.

قوله (والمخنث) أي لا تقبل شهادته ومراده المخنث في الرديء من الأفعال لأنه فاسق فأما الذي في كلامه لين وفي أعضائه تكسر فهو مقبول الشهادة كذا في الهداية.:ج٧ص٨٥ البحر الرائق باب من تقبل شهادته.

(قوله ولا تقبل شهادة مخنث) يعني إذا كان رديء الأفعال لأنه فاسق أما الذي في كلامه لين وفي

أعضائه تكسر ولم يفعل الفواحش فهو مقبول الشهادة.: الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

(ولا تقبل شهادة مخنث وهو في العرف من عرف بالرديء من الأفعال) أي التمكن من اللواطة (فأما الذي في كلامه لين وفي أعضائه تكسر فهو مقبول الشهادة).: العناية شرح الهداية. وتقبل شهادة الأخ لأخيه وعمه.

دهغې ښځې شاهدي نه قبليږي چې دا په پرديو مړو باندې ژاړي

(مسئله) دهغې ښځې شاهدي هم نه قبليږي چې دا په پرديو مړو باندې په مزدوري اجرت اخستلو سره ژاړي.

(قوله ولا نائحة) يعني التي تنوح في مصيبة غيرها أما التي تنوح في مصيبتها فشهادتها مقبولة قال بعضهم : لا خير في النائحة لأنها تأمر بالجزع وتنهى عن الصبر وتبكي شجو غيرها وتأخذ الأجرة على دمعها وتحزن الحي وتؤذي الميت.:الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

د ډمي ښځې اودنارينه ډم شاهدي هم نه قبليږي

(مسئله) د ډمي (هنرمندي سندرغاړې) ښځې (ولولنفسهادا سندري وايي لحرمة رفع صوتها خصوصاًمع الغناء) اودنارينه ډم (سندرغاړي) چې په عام محضركي خلكوته هنرمندي كوي(غزلي وايي) ددوي شاهدي هم نه قبليږي فإن النبي عليه السلام {نهى عن الصوتين الأحمقين النائحة والمغنية} .

(قوله ولا مغنية) لأنها مرتكبة حراما فإن النبي عليه السلام { نهى عن الصوتين الأحمقين النائحة والمغنية } .:الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

(ولامغنية) ولو لنفسها لحرمة رفع صوتها، خصوصاً مع الغناء.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الشهادات.

(قوله ولا من يغني للناس) لا يقال في هذا تكرار لأنه قد ذكر المغنية قلنا : ذلك مخصوص بالمرأة وهذا عام أو لأن الأول في التغني مطلقا وهذا في التغني للناس وقيد بالتغني للناس لأنه إذا كان لا يغني لغيره ولكن يغني لنفسه أحيانا لإزالة الوحشة فلا بأس بذلك كذا في المستصفى.: الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

(قوله ولا من يلعب بالطنبور).: الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

(قوله ولا من يغني للناس) لا يقال في هذا تكرار لأنه قد ذكر المغنية قلنا : ذلك مخصوص بالمرأة

وهذا عام أو لأن الأول في التغني مطلقا وهذا في التغني للناس وقيد بالتغني للناس لأنه إذا كان لا يغني لغيره ولكن يغني لنفسه أحيانا لإزالة الوحشة فلا بأس بذلك كذا في المستصفى.:الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

وفي بعض النسخ "ولا من يلعب بالطنبور" وهو المغني، هداية. (ولا من يغني للناس)؛ لأنه يجمع الناس على ارتكاب كبيرة، هداية. وأما من يغني لنفسه لدفع وحشة فلا بأس به عند العامة، عناية، وصححه العيني وغيره.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الشهادات.

دكوترباز شاهدي هم نه قبليږي

(مسئله) دكوترباز شاهدي هم نه قبليږي دانفرغافله وي او دانفرپه عوراتو دښځو كله كله دريږي چې وچت دكورته پورته شي لپاره دالوزولو دمرغانو.

اوهغه سړی چې صرف مرغان خرڅوي او الوځوي يې نه، اودقمار شرط هم نه پهتړي ددي نفر شاهدي بيا قبليږي.

وكذا من يلعب بالطيور والحمام لا تقبل شهادته لأنه يورث غفلة وقد يقف على العورات بصعود سطحه إذا أراد تطيير الحمام وأما إذا كان يبيعها ولا يطيرها ولا يعرف فيها بقمار قبلت شهادته .:الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

(ولا) شهادة (من يلعب بالطيور)، لأنه يورث غفلة، ولأنه قد يقف على عورات النساء بصعود سطحه ليطير طيره.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الشهادات.

دشراب خور شاهدي

(مسئله) څوک چې هميشه شراب خوري ددي شراب خورشاهدي هم نه قبليږي.

(ولا مدمن الشرب) لغير الخمر من الأشربة (على اللهو) لحرمة ذلك. قيد بالإدمان ليكون ذلك ظاهراً منه، لأنه لا يخرج عن العدالة إلا إذا كان يظهر منه ذلك، وقيد باللهو لأنه لو شرب للتداوي لا تسقط عدالته لشبهة الاختلاف كما في صدر الشريعة، وقيدنا بغير الخمر لأن شرب الخمر يسقط العدالة ولو قطرة ولو بغير لهو.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الشهادات

دشطرنج بازشاهدي

(مسئله) كه دكرم بوروډياد شطرنج باز بازي والا كس كه پدابازيو قمار او شرطونه نه تړي او لمنځونه نه باندې قضاءكوي او ذكر دفاحشي نه كوي اوقسمونه نه خوري

نوشاهدي دده مقبوله ده، اوكه دا مذكوركارونه عملي كوي نوبياشاهدي دده نه قبليږي.

(قوله ولا المقامر بالنرد والشطرنج) بشرط القمار لأن مجرد اللعب بالشطرنج لا يقدح في العدالة أما القمار فحرام وفاعله فاسق وفي شرحه من لعب بالشطرنج من غير قمار ولا ذكر فاحشة ولا ترك صلاة فشهادته مقبولة وإن كان ذلك يقطعه عن الصلاة أو يذكر عليه فسقا أو يحلف عليه لم تقبل شهادته وأما اللعب بالنرد وسائر ما يلعب به فإنه بمجرده يمنع قبول الشهادة لإجماع الناس على تحريم ذلك بخلاف اللعب بالشطرنج فإن فيه اختلافا بين الناس.: الجوهرة النيرة كتاب الشهادات.

دنرګډي سره نكاح(واده) كول

(پوښتنه) دنرګډي سره نكاح كول جوازلري كه نه؟

:جواب: اسلام دا وايي چې دښځې په نكاح كولوكي دوه شرطه دي:

:**اول شرط**:نكاح به خامخاپه ښځه سره تړل كيږي، نوپه نرسړي اوخنثٰى مشكل سره نكاح نه تړل كيږي(اوس كې دا اوسني كفاروپه ملكونوكې په نارينه ؤو سره دنكاح تړلوته قانونونه منظوركړو چې اوس په عامه همجنس بازى كيږي اوكوم بد نه بلل كيږي، رب جل جلاله به له دي شرميدلو انسانانو سره څه عذابونه مخ كړي په الله جل جلاله به پناغواړو).

:**دوهم شرط**: نكاح كونكي ښځه به په سړي قطعي حرامه نه وي، نوپه محارمو سره نكاح تړل صحت نلري، لكه لور، خور نسبي اورضاعي، دپلار خور، دمورخور، اوعده تيرونكي ښځه، دا يوه طولانى موضوع ده نورنو تفسيرونه احاديث اودفقهي كتابونوپسى وګوره.

ثانياً . شروط المرأة: يشترط في المرأة لأجل عقد الزواج شرطان:

١- أن تكون أنثى محققة الأنوثة: فلا ينعقد الزواج على الرجل أو الخنثى المشكل: وهو الذي لا يستبين أمره، أهو رجل أم أنثى، ويكون الزواج على خنثى باطلاً.

٢- ألا تكون محرَّمة على الرجل تحريماً قاطعاً لا شبهة فيه: فلا ينعقد الزواج بالمحارم كالبنت والأخت والعمة والخالة، والمتزوجة بزوج آخر، والمعتدة، والمرأة المسلمة بغير المسلم، والزواج في كل هذه الحالات باطل.:ج٩ص٤١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په نرګډيانو جهاد

(پوښتنه) په نرګډيانو جهاد واجب دى که نه؟

:جواب: په نرګډيانو جهاد نشته.

ولكن لا بأس بإخراج النساء مع المسلمين إذا كانوا عسكرا عظيما يؤمن عليه ؛ لأن الغالب السلامة ، والغالب كالمتحقق ...ولايجب الجهاد على خنثى مشكل؛ لأنه لايعلم كونه ذكرا، فلايجب مع الشك في شرطه.:ج١٦ص ٣٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

نرګډي ته ولي نرګډي وايي

(پوښتنه) نرګډي ته ولي نرګډي (هيجړا) وايي؟

:جواب: نرښځې ته ځکه خنثٰی مشکل وايي چې نه نارينه دى اونه ښځه ده، اوياخوخنثٰی مشکل ذکر اوفرج دواړه لري نوځکه خنثٰی مشکل(نرګډی) ورته وايي، اوياخو دى هغه څوک دى چې هيڅ نه ذکراونه فرج لري اوصرف يوسوروي لري چې بولي ترې کوي.

:پاملرنه: هغه نرښځې چې دوي خدائي نرښځې پيداشوي وي هيڅ ګناه باندې نشته پدا نرګډي توب يې اوکه دوي فاحشي کوي دفاحشي ګناه باندې شته، البته هغه څوک چې دوي نرښځې پيداشوي نه وي خودوي خويونه اوپيښې اوفيشنونه دنرښځيانوکوي دا دوس(بي غيرته) خلک دي.

خنثى: : التعريف:

١ - الخنثى في اللغة : الذي لا يخلص لذكر ولا أنثى ، أو الذي له ما للرجال والنساء جميعا من الخنث ، وهو اللين والتكسر ، يقال : خنثت الشيء فتخنث ، أي : عطفته فتعطف ، والاسم الخنث .

وفي الاصطلاح: من له آلتا الرجال والنساء ، أو من ليس له شيء منهما أصلا ، وله ثقب يخرج منه البول .:ج٢٠ص٢١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

المخنث : المخنث بفتح النون : هو الذي يشبه المرأة في اللين والكلام والنظر والحركة ونحو ذلك ، وهو ضربان .

أحدهما : من خلق كذلك ، فهذا لا إثم عليه .

والثاني : من لم يكن كذلك خلقة ، بل يتشبه بالنساء في حركاتهن وكلامهن ، فهذا هو الذي جاءت

الأحاديث الصحيحة بلعنه . فالمخنث لا خفاء في ذكوريته بخلاف الخنثى.:ج۲۰ص۲۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنرګډيانو دسرېښتان عورت دي که نه

(پوښتنه) دنرګډيانو دسرېښتان عورت دي که نه؟

:جواب: نرښځی په عورت کښې داسي حکم لري لکه ښځه حتٰی چې دسرلاندې راايله شوي ېښتان دنرښځې عورت دي اوکتل ورته ناروا عمل دی، صرف مخ اوورغوی دنرښځې عورت ندي، اونرښځې به دلاسونوليچې نه دښځوپه مخکې لوڅوي ځکه احتمال لري چې دی دي نر وي، اونه به يې دنارينهؤ په مخکې لوڅوي ځکه احتمال لري چې دی دي ښځه وي.

عورته: يرى الحنفية والشافعية أن عورة الخنثى كعورة المرأة حتى شعرها النازل عن الرأس خلا الوجه والكفين ، ولا يكشف الخنثى للاستنجاء

ولا للغسل عند أحد أصلا ، لأنها إن كشفت عند رجل احتمل أنها أنثى ، وإن كشفت عند أنثى ، احتمل أنه ذكر . وأما ظهر الكف فقد صرح الحنفية أنها عورة على المذهب ، والقدمان على المعتمد ، وصوتها على الراجح ، وذراعاها على المرجوح.

وصرح المالكية بأنه يستتر ستر النساء في الصلاة والحج بالأحوط ، فيلبس ما تلبس المرأة .

وأما الحنابلة فالخنثى عندهم كالرجل في ذلك ، لأن ستر ما زاد على عورة الرجل محتمل ، فلا يوجب عليه أمر محتمل ومتردد.:ج۲۰ص۲۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنرښځې په شيدو رضاع راځي که نه

(پوښتنه) نرښځې که دوو کوچنيو ماشومانو ته شېدي ورکړي نوداشېدي تحريم درضاع راولي که نه؟

:جواب:که نرښځې ته په تيانوکي شېدي جمع شوي اودی بيا داشېدي کوچني انجلۍ اويوبل کوچني هلک ته ورکړي نو ددي دوو ماشومانوپدارضاع سره تحريم درضاع نه په راځي، تحريم درضاع داشېدي ځکه نه راولي چې ثابته نده چې نرښځې واقعي ښځه ده که نه.

رضاعه: يرى الحنفية وجمهور الحنابلة أنه إن ثاب (اجتمع) لخنثى لبن لم يثبت به التحريم ، لأنه

لم يثبت كونه امرأة ، فلا يثبت التحريم مع الشك.:ج٢٠ص٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنرښځې أذان كول

(مسئله)دنرښځې أذان صحت نلري.

أذانه: لا خلاف بين الفقهاء في أنه لا يصح أذان الخنثى وأنه لا يعتد به ، لأنه لا يعلم كونه رجلا . ولأنه إن كان أنثى خرج الأذان عن كونه قربة ، ولم يصح.:ج٢٠ص٢٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

نرښځې ته دوريښمو جامې اغوستل

(پوښتنه)نرښځې ته د وريښمو جامې اغوستل څه حكم لري؟

:جواب: نرښځې ته دوريښمو جامې اودسپينو زروګينه يادسرو زروګينه استعمالول مكروه عمل ده، دا ګينې په نارينه خلكوحرامې دي او ښځو ته جواز لري،

اودنرښځيو حال معلوم نه وي چې نر ده كه ښځه اوپه احتياط عمل وشو چې داګينې نرښځې ته مكروه دي.

:لبسه الفضة والحرير: ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه يحرم على الخنثى في الجملة لبس الحرير والذهب والفضة ، وذهب الحنفية إلى أن الخنثى يكره له لبس الحرير والحلي ، لأنه حرام على الرجال دون النساء وحاله لم يتبين بعد ، فيؤخذ بالاحتياط، فإن اجتناب الحرام فرض، والإقدام على المباح مباح، فيكره حذرا عن الوقوع في الحرام.:ج٢٠ص٣٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كفر روژه ماته وي

(مسئله)سوال: كه يومسلمان روژه نيولې وي اوپه دوران دروژې كې والعياذبالله كافرشي بياپه همدغه ورځ كې بيرته مسلمان شي روژه د ده څه حكم لري؟

:جواب: كفر روژه فاسده وي كه يومسلمان سړی سهار روژتي وه، اوبياكافرشي والعياذ بالله، او بياپه همدغه ورځ كې بيرته مسلمان شي، نو روژه يې فاسده شوه، ديوې ورځې قضاء به راوړي اوكفاره باندې نشته.

خوپه بل روايت كې راځي كه په اول دورځې كې كافرشي والعياذبالله، او بيا په همدغه ورځ كې مخكې تر زواله بيرته مسلمان شي نو دا نفر روژتي ده خوكه په همدغه ورځ كې خوراك هم پسي وكړي قضاء به بيا ديوې روژې راوړي اوكفاره

باندې نشته، الحاصل داده چې کفر روژه فاسده وي.

الكفر يفسدالصوم حتي لو أنه أصبح صائما ثم ارتد ،والعياذ بالله ثم أسلم عليه أن يقضى ذلك اليوم.:ج۳ص۳۸٤ الفتاوى التاتارخانية.

اذا ارتد رجل عن الاسلام والعياذ بالله في اول اليوم من رمضان ثم رجع الي الاسلام فنوي الصوم قبل الزوال فهو صائم وان أفطر فعليه القضاء دون الكفارة.:ج۳ص۳۷۴ الفتاوى التاتارخانية.

که يوسړي په هيره روژه وخوري

(مسئله) که يو روژتي په هيره روژه وخوړه خو وروسته يې ګمان شو چې روژه خو مې فاسده شوه اوپه قصداً عمداًيې دوهم واري روژه پدغه ورځ کې پسي وخوړه نوپدي صورت کې پدي روژتي شخص کفاره نشته صرف ديوې روژې قضاء به راوړي.

لو أفطر ناسيا ، فظن لفساد صومه إباحة الفطر ، فأفطر ثانيا عامدا ، فلا كفارة عليه .

أو سافر دون مسافة القصر ، فظن إباحة الفطر فبيت الفطر ، فلا كفارة عليه .

فهؤلاء إذا ظنوا إباحة الفطر فأفطروا ، فعليهم القضاء ولا كفارة عليهم ، وإن علموا الحرمة ، أو شكوا فيها فعليهم الكفارة.:ج۲۸ص٤۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لو أكل أو شرب أو جامع ناسيا وظن أن ذلك فطره فأكل متعمدا لا كفارة عليه ، وإن علم أن صومه لا يفسد بالنسيان عند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – لا تلزمه هو الصحيح هكذا في الخلاصة .:ج۱ص۲۷۱ هندية.

دروژې په حالت کښې دژرندې ګرځ اوغبار

(مسئله) سوال: دورځې دروژې په حالت کښې دوړو دژرندې ګرځ اوغبارڅه حکم لري ايا پدې ګرزو سره روژه ماتيږي که نه؟

:جواب: دروژې په حالت کښې که دفضاء ګرځ يا دوړه وي يا دوړو دژرندې (چکی، تريشر) يادپمبي دماشين، يادخاوري دچڼ کولوپه وخت کښې دخاوري دوړي ياګرځونه وي، نوپدې ګرځ اوغبارسره دژرندې د آسيوان(مزدور، يابل شخص) روژه نه ماتيږي، ځکه دژرندې يادماشين ګرځ دهغه ګرځونو اوغباراودوړو څخه ده چې دهغو څخه ځان ساتل مشکل دی، ځکه که خوله ترې پټوي نوپه پزه

دسږي ورننوځي، نومشابه دفضاء د دوړو اوغبار سره شو نو دفضاء په دوړو اوغبار سره هم روژه نه ماتيږي، نو دژرندي په کرځونو يادپمبي دماشين په کرځونو سره هم روژه نه ماتيږي.

(مسئله) دتناره د اوربه دودونو سره دکور دبنځو، يادنانوايانو روژه نه خرا بيږي.
البته ودي خلکوته بهتره اوضروري دا ده چې ماس، يامول، د دود اوګرز په وخت کښې له پزي اوخولې ځخه تاوکړي.

٧٣ - إذا دخل حلق الصائم غبار أو ذباب أو دخان بنفسه ، بلا صنعه ، ولو كان الصائم ذاكرا لصومه ، لم يفطر إجماعا - كما قال ابن جزي - لعدم قدرته على الامتناع عنه ، ولا يمكن الاحتراز منه،:ج٢٨ص٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولو دخل حلقه غبار الطاحونة أو طعم الأدوية أو غبار الهرس ، وأشباهه أو الدخان أو ما سطع من غبار التراب بالريح أو بحوافر الدواب ، وأشباه ذلك لم يفطره كذا في السراج الوهاج.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

وغبار الطاحونة كالدخان.:ج٣ص٢٩٤ البحر الرائق:سعيد.

٩ - ما لا يفسد الصوم عند الحنفية: دخول الدخان، أوالغبار ولو غبار الطاحون، أو الذباب، أوأثر طعم الأدوية إلى الحلق، بلا صنع الصائم أي رغماً عنه وهو ذاكر الصوم؛ لأنه لا يمكن الاحتراز أو الامتناع عنها.:ج٣ص٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ ما لا يفسد الصوم عند الحنفية.

(أو دخل حلقه غبار أو ذباب أو دخان) ولو ذاكرا استحسانا لعدم إمكان التحرز عنه ومفاده أنه لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان ولو عودا أو عنبرا لو ذاكرا لإمكان التحرز عنه فليتنبه له كما بسطه الشرنبلالي.:ج٢ص٤٣٥ الدر المختار.

ثالثا : دخول الغبار ونحوه حلق الصائم :

٧٣ - إذا دخل حلق الصائم غبار أو ذباب أو دخان بنفسه ، بلا صنعه ، ولو كان الصائم ذاكرا لصومه ، لم يفطر إجماعا - كما قال ابن جزي - لعدم قدرته على الامتناع عنه ، ولا يمكن الاحتراز منه.:ج٢٨ص٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإذا دخل الغبار أو الدخان حلق الصائم لم يضره لأن هذا لا يستطاع الامتناع منه فالتنفس لا بد منه للصائم والتكليف بحسب الوسع.:ج٣ص١٧٧ المبسوط للسرخسي.

(أو دخل حلقه غبار أو ذباب وهو ذاكر لصومه) يعني لا يفطر لأن الذباب لا يستطاع الامتناع عنه

فشابه الدخان والغبار لدخولهما من الأنف إذا طبق الفم.:ج٢ص٢٩٤ * البحر الرائق ما يفسد الصوم وما لا يفسده*.

وأما إذا دخل حلقه غبار أو ذباب وهو ذاكر لصومه فلأنه لا يستطاع الامتناع عنه فأشبه الدخان وهذا استحسان والقياس أن يفطره لوصول المفطر إلى جوفه وإن كان لا يتغذى به كالتراب والحصا ونحو ذلك وجه الاستحسان ما بينا أنه لا يقدر على الامتناع عنه فصار كبلل يبقى في فيه بعد المضمضة ونظيره ما ذكره في الخزانة أن دموعه أو عرقه إذا دخل في حلقه وهو قليل مثل قطرة أو قطرتين لا يفطر وإن كان أكثر بحيث يجد ملوحته في الحلق يفسده.:ج١ص٣٢٤ تبين الحقائق (باب مايفسد الصوم ومالا يفسده).

قوله (أو دخل حلقه غبار الخ) به عرف حكم من صناعته الغربلة أو الأشياء التي يلزمها الغبار وهو عدم فساد الصوم وفي سكب الأنهر عن المؤلف لو وجد بدا من تعاطى ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل اه ويدل عليه التعليل بعدم إمكان الاحتراز

قوله (وهو ذاكر لصومه) يشير إلى أنه لو كان ناسيا لصومه لا يفسد بالطريق الأولى منلا مسكين.:ص٦٦٠ طحطاوي باب في مالا يفسد الصوم.

(أو) دخل حلقه (غبار ولو) كان (غبار) دقيق من (الطاحون أو) دخل حلقه (ذباب أو) دخل (أثر الطعم الأدوية فيه) أي في حلقه لأنه لا يمكن الاحتراز عنها فلا يفسد الصوم بدخولها (وهو ذاكر لصومه) لما ذكرنا.:ص٦٦٠ طحطاوي باب في مالايفسدالصوم.

وإن دخل حلقه غبار الطاحونة أو غبار العدس وأشباهه أو الدخان أو ما سطع من غبار التراب بالريح أوبحوافر الدواب لم يفسد صومه لأن هذا لا يمكن الاحتراز عنه.:ج٢ص ٢٤ الجوهرة النيرة.

(أو دخل حلقه غبار أو ذباب أو دخان) ولو ذاكرا استحسانا لعدم إمكان التحرز عنه ، ومفاده أنه لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان ولو عودا أو عنبرا له ذاكرا لإمكان التحرز عنه فليتنبه له كما بسطه الشرنبلالي .(قوله : استحسانا) وفي القياس يفسد أي بدخول الذباب لوصول المفطر إلى جوفه وإن كان لا يتغذى به كالتراب والحصاد هداية (قوله : لعدم إمكان التحرز عنه) فأشبه الغبار والدخان لدخولهما من الأنف إذا أطبق الفم كما في الفتح ، وهذا يفيد أنه إذا وجد بدا من تعاطي ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل شرنبلالية (قوله : ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه (قوله : أنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الإدخال ، حتى لو تبخر ببخور وآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس ، ولا يتوهم أنه كشم الورد

ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله إمداد وبه علم حكم شرب الدخان ونظمه الشرنبلالي في شرحه على الوهبانية بقوله: ويمنع من بيع الدخان وشربه وشاربه في الصوم لا شك يفطر ويلزمه التكفير لو ظن نافعا كذا دافعا شهوات بطن فقرروا.:ج١ص١٠٦شامي (باب مايفسد الصوم ومالايفسده).

:تنبيه: هغه خلک چې هسي پالتوبيکاره بی ضرورته دژرندي يادپمبي دماشين دوړو ته ولاړ وي، يا دمرچو اودنسوارو دچکی دوړوته ولاړوي، يادخاوري دچڼ کولوپه وخت کې دخاوري دوړو ياګرځونوته ولاړوي، يادوښوڅخه چې جوالونه ډکوي اوپالتو نور روژتيان ورته ولاړ وي، د دې مذکورو ولاړو خلکو روژه پدي ګرځونو اوغبارونوسره ماتيږي ځکه دا خلک ودي ننداري ته څه ضرورت نلري.

قوله (لعدم إمكان التحرز عنه) فأشبه الغبار والدخان لدخولهما من الأنف إذا أطبق الفم كما في الفتح وهذا يفيد أنه إذا وجد بدا من تعاطي ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل شرنبلالية.

قوله: (ومفاده) أي مفاد قوله: دخل أي بنفسه بلا صنع منه. قوله: (إنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الادخال ، حتى لو تبخر بخور فآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لامكان التحرز عنه، وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس، ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك، لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله.إمداد.:ج١ص١٠٦ شامي (مطلب يكره السهر إذا خاف فوت الصبح).

د اګربتی دخوشبوئي دود روژتي ته څه حکم لري

(مسئله) سوال:که روژتي شخص ته اګربتی بليږی نو د دي دخوشبوئي دودونه دروژتي لپاره څه حکم لري؟

:جواب:که دروژې په حالت کښې په غيراختياري طورسره داګربتی دودونه دروژتي وستوني ته ورننوځي نو له دي څخه روژه نه ماتيږي.

:پاملرنه: البته که روژتي نفرپه ځان بوج راوستلی چې قصداً يې اګربتی بله کړه او داګربتی دودونه ستوني يادماغ ته کشکوي نو پدي صورت کي دروژتي روژه ماته شوه، ځکه دی قصداً دا دودونه تيره وي.

:سوال: داګربتی دخوشبوئي اودعطرونو دخوشبوئي بيا څه فرق ده چې دعطرونو

دخوشبوئي په بوي سره روژه نه ماتيږي او داګربتی په خوشبو يئ سره روژه ماتيږي؟

:جواب: واضحه فرق يې دادی چې دعطرونوهوا(بوي) دهغه عطرمشک دخوشبويئ څخه وي چې په اصلي مادي دعطرونوکې ميلاو(ګډ، تحليل) شوي وې، اودود داګربتی چې دی دا اصلي جوهر دی چې دماغ ياځيګرياخيتې ته براه راست بذات خود دا جوهرځان رسوي چې ماتونکی دروژې شو.

قوله (إنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الإدخال حتى لو تبخر بخور فآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فليتنبه له ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله.:ص٦٦٠ طحطاوی.

وفی الشامي: قوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص١٠٦ شامی.

او ادخل دخاناً بصنعه متعمداً إلى جوفه أو دماغه لوجود المضطر وهذا في دخان غير العنبر والعود وفيهما لايبعد لزوم الكفارة أيضاً للنفع والتداوي وكذا الدخان الحادث شربه وابتدع هذا الزمان.:ص٦٩٢ امداد الفتاح.

إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٢٤٥ مجمع الأنهر.

په روژه کي دنسوارو کول

(مسئله) سوال نمبر١ : په روژه کښې که روژتي شخص نسوارصرف په خوله کي نيولي وي، اوبيرته يې توکړي اودوه درې واره وروسته ناړي هم توکړي، او اوبه هم په خوله ولغړوي روژه يې څه حکم لري! اوياپه پزه سره په حالت دروژې کښې نسوارکش کړي داڅه حکم لري؟

سوال نمبر٢: که دشپي يادپشلمي په وخت کښې سړی نسوار وکړي اوپه ورځ کي دتيري شپي نسوار ستوني ته راشي يعني خپله نسوار يادنسوارو خوند ذائقه روژتي شخص په ستوني کي پيدا کړي نو روژه ددي روژتي شخص څه حکم لري؟

:جواب دنمبر۱: که روژتي دروژې په حالت کي دورځې دخولې یادپوزي نسوار وکړي روژه یې وربانديې فاسده شوه.

:اعتراض: که روژتي نسواروکړي اودنسوارو دتلخوالي خوندیادنسوارو ذائقه چې روژتي نفرله خولې څخه توکړي اوخوله هم په اوبوسره پریمنځي نوباید روژه نشي باندې فاسده ځکه چې دنسوارو خوند یا اصلي دنسوارو زرات خوستوني او معدې ته نه لاړو، اوخوله خوپه روژه کې په حکم دظاهر دبدن کې ده، نو روژه ولي په نسوارو سره ماته شي؟

:داعتراض اول جواب: **:اول:** دروژې فسادله نسواروپدي وجې هم راځي چې دنسوارو دکولو څخه دنشي سرائت په بدن کنبې راځي، ته نه ګورې که یوغیرمعتاد سړی نسوار وکړي نوغټ تاثیر په کې راولي لکه دسر چکر او اندامونه چې یې هم پسي بیسده شي (انکسارپیداکړي) نوګویادنسوارو اثردماغ اوځګر(ایني) ته رسیږي.

:دوهم: د اخبره یادلره کله چې نسواري نسوار توکړي نودنسوارو د ذائقي اثر په تجربه سره دنسواري شخص په حلق (ستوني) کنبې محسوس کیږي، یعني ستوني دنسواري تریخ سي، نومعلومه شوه چې داکوچني زرات دنسواري وستوني ته رسیدلي وه، نولهذا په روژه کي په نسوارکولوسره روژه فاسده شوه(نو دنسواروپه برابرخوله دظاهره بدن مثال نلري).

:دریم: که په یوه تفسیر(معنٰی) دغذائت سره یئ راواخلو چې غذائت هغه څه ته هم ویلي کیږي چې طبیعت میلان ورته کوي اوشهوت دسړي هم په پرځای کیږي، نودا ارزو(خواهش) په نسواروکولوسره هم ترسره کیږي، نوپدې تفسیر سره بیا داهم یادلره که چا په روژه کنبې نسوار وکړل، یایې سګریټ وڅکاؤو، نوکفاره هم باندې لازم شوه.

:دوهم جواب: کوم چې خوله په روژه کې په حکم دظاهر دبدن کې ده، داخو صحیح خبره ده خوکله چې روژتي د داسي لاري څخه داسي ناوړه ګټه دخپل دبدن او دشهوت ورپوره کړو، نو ودا روژتي ته هم داسي تکلیف جوړشو چې روژه یې ماته شوه، ولوکه په هغه ځای کې ؤو چې هغه حکم دظاهر درلود. **:مصنف.**

قوله (في لزوم الكفارة) حال من البدعة أي البدعة التي حدثت في لزوم الكفارة على هذا الاختلاف فمن قال إن التغذي ما يميل الطبع إليه وتنقضي به شهوة البطن ألزم به الكفارة وعلى التفسير الثاني لا.:ص٦٦٥ طحطاوي علي مراقي الفلاح باب ما يفسد به الصوم وتجب به الكفارة.

قوله (لأنه يتلذذ به) أي وتنقضي به الشهوة.:ص٦٦٥ طحطاوي علي مراقي الفلاح.

ولومص سكراحتى وصل الماء حلقه فعليه الكفارةكذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

التتن المخلوط بالماء والنورة لايفطر فى نفسه نعم اذادخل الحلق والباطن فيفطر البتة وقد تجربت ان طعمه يوجد فى الحلق ولوبعد المضمضة ويؤ يد الافطار مافي الدرالمختار وأكل مثل سمسمة من خارج يفطر إلا إذا مضغ بحيث تلاشت في فمه إلا أن يجد الطعم في حلقه ا ه .:ج٢ص١٢٢ شامى.:ج٤ص١٥٦ فتاوى فريدية اوردو.

وذكر الولوالجي وأما الوجور في الفم فإنه يفسد صومه لأنه وصل إلى جوف البدن ما هو مصلح للبدن فكان أكلا معنى لكن لا تلزمه الكفارة لانعدام الأكل صورة وعن أبي يوسف في السعوط والوجور الكفارة ولو استعط ليلا فخرج نهارا لا يفطر.:ج٢ص٣٠٠ البحر الرائق باب مايفسدالصوم ومالايفسده.

(قوله ومن أوجر أو احتقن أو استعط أو أقطر في أذنيه أفطر) الوجور صب الماء أو اللبن أو الدواء في الفم.:ج٢ص٣٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

وبهذا يكون الدواء الذي يقذف به في النار ليجذبه المريض من فمه إلى الداخل مفطرا عند الحنفية.:ج١٠ص٦١٤ مجلة مجمع الفقه الاسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الاسلامي بجدة:المكتبة الشاملة.

امساك النتن في الفم لايجوز في الصوم لانه لايخلو عن وصوله الي الحلق والجوف عادة والعادت محكمة....وفي التنباك خاصية في الانجذاب الي الجوف الاتري ان امساكه في الفم لغير المعتاد يؤثر تاثيرا عظيمامن دوران الرأس وانكسار الاعضاء فماهو الاوصول اثره الي الدماغ والجوف. :ج٢ص٤٢٨ فتاوي دارالعلوم ديوبند، مكتبة دارالاشاعت.:ج٦ص٣٧٠ فتاوي دارالعلوم ديوبند مكتبه رشيدية .:ص١٩٧ روزى كى مسائل مفتي انعام الحق صاحب رحمه الله.

(**فائده**) استعمال سفوف التتن موجب للقضآء فانه يدخل الباطن بدليل وجود طعمه في الحلق كمايشير اليه كلام الدرالمختارحيث قال: وأكل مثل سمسمة من خارج يفطر،ويكفرفي الاصح، إلا إذا

مضغ بحيث تلاشت في فمه إلا أن يجد الطعم في حلقه ا هـ .انتهي،

والعوام لو أُفتوبعدم الفساد عند عدم الوصول الي الحلق والبطن لبلغوا الي الآفاق ان النشوق غير مفسد، كماهوعادة العوام في كل زمان.:ج٤ ص٣٦ منهاج السنن شرح ترمذي.:ج٢ ص١٢٢ شامى.

جواب دنمبر٢: كه د شپې په پزه نسوار وكړي، يا په شپه كي په خوله نسوار وكړي، او په ورځ كي د روژې په دوران كي په ستوني كي د نسوار و ذائقه خوند پيدا كړي، نو روژه نه په فاسد يږي (يعني نه په روژتي شخص قضاء شته او نه پري كفاره شته).

ولهذا لو استعط ليلا ووصل إلى الرأس ثم خرج نهارا لا يفسد كما قدمناه وعلله في البدائع بأنه لما خرج علم أنه لم يصل إلى الجوف أو لم يستقر فيه.:ج٢ص٣٠٠ البحر الرائق.

وإذا استعط، أو أقطر في أذنه، إن كان شيئا يتعلق به صلاح البدن، نحو الدهن والدواء يفسد صومه من غير كفارة.:ج٢ص٦٤٠ المحيط البرهاني.

ما يفسد الصوم ويوجب القضاء والكفارة معاً: كالأكل والشرب، والدواء، والدخان المعروف ، والأفيون والحشيش ونحوهما من المخدرات، لأن الشهوة فيه ظاهرة.:ج٢ص٦٥٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ:ثانياً . ما يفسد الصوم.

(مسئله) كه په پوزه سره روژتي سور رنګي ملغوزي نسوار يا بل قسم نسوار كش كړي پدي سره روژه د ده ماته شوه.:ص٢٥٨ روزى كى مسائل لمفتى انعام الحق.

دسګريټ څكول يادسګريټي دسګريټ دودته كيناستل

(مسئله) سوال: د روژې په حالت كي د سګريټ و دود ونوته كيناستل يا سګريټ څكول څه حكم لري؟

:جواب: د دود په مسئله كښي قاعده كلية داده چې دود ولو كه د هرشي وي سي پخپله ستوني يا دماغ ته داخل شي او چاره ځني نه وي نو روژه نه فاسده وي.

او كه روژتي شخص قصداً دود وستوني يا دماغ ته داخل كړي نو بيا روژه په فاسد يږي.

او د سګريټ، يا دييړي په څكولو سره په روژتي باندې كفاره هم واجب ده يو خو ده قصداً سګريټ وڅكوي، بل د سګريټ په څكولو سره سګريټي عملي ته نفع هم حاصيليږي لكه، سكون، آرام ، او د خيټي شهوت يې پوره شي، او وروسته له څكولو

ځخه يې شهوت هم ظاهره کيږي.

ته ګوره! که څوک دخاورو دخوړلو عادي ؤ نو که په روژه کي خاوري وخوري قضاء اوکفاره دواړه پرې لازميږي نو دسګريټو په څکولوهم په عادي سګريټي قضاء اوکفاره دواړه پرې لازميږي، او دپان په خوړلوهم په روژه کې قضاء اوکفاره دواړه پرې لازميږي.

مطلب:في الكلام علي الدخان (التبغ) قلتُ: إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج۱ص۲٤٥ مجمع الأنهر.

ان دخول الدخان الى الدماغ غيرمفسد ولكن ادخاله مفسد.:ج٥ص٥۱۱ معارف السنن.

أو أكل أو شرب عمدا غذاء أو دواء قضى وكفر ككفارة الظهار.:ج۲ص۲۷٦ البحر الرائق.

پوسه: که دسګريټي دسګريټ ودودته که چيري بل روژتي ناست وي او دسګريټ دودونه دروژتي نفرخولې يا ودماغ ته ورننوځي نو دناست روژتي روژه پرماتيږي، ځکه روژتي چاره لري چې ترې ولاړشي او دود دسګريټ دي ځان ته نه پريږدي.

:اوله پاملرنه: الشافعية والحنابلة بياوايي چې صرف دروژې قضاء باندې واجب ده اوکفاره باندې نشته، ځکه دوي وايي چې کفاره صرف په جماع کولوسره واجب کيږي چې دورځې څوک جماع وکړي.

تفطير الصائم بشرب الدخان: اتفق الفقهاء على أن شرب الدخان المعروف أثناء الصوم يفسد الصيام لأنه من المفطرات ، كذلك يفسد الصوم لو أدخل الدخان حلقه من غير شرب ، بل باستنشاق له عمدا ، أما إذا وصل إلى حلقه بدون قصد ، كأن كان يخالط من يشربه فدخل الدخان حلقه دون قصد ، فلا يفسد به الصوم ، إذ لا يمكن الاحتزاز من ذلك .

وعند الحنفية والمالكية : إن تعمد ذلك فعليه القضاء والكفارة . وعند الشافعية والحنابلة عليه القضاء فقط ، إذ الكفارة عندهم تكون بالجماع فقط في نهار رمضان .

وكذلك يفطر الصائم بمضغ الدخان أونشوقه ، لأنه نوع من أنواع التكييف ، ويصل طعمه للحلق ، ويتكيف به الدماغ مثل تكيفه بالدخان الذي يمص بالعود .

وهذا ما صرح به المالكية، وقواعد المذاهب الأخرى لا تأباه.:ج ١٠ص١١٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

: فساد الصوم بالدخان: ذهب الفقهاء إلى أن الصائم لو أدخل في حلقه الدخان أفطر ، سواء كان دخان تبغ ، أو عود ، أو عنبر ، أو غير ذلك إذا كان ذاكرا للصوم . إذ يمكن التحرز عنه . وأما إذا وصلإلى حلقه دون قصد ، فلا يفسد به الصوم ، لعدم إمكان التحرز عنه ، لأنه إذا أطبق الفم ، دخل من الأنف .وفي استنشاق الدخان عمدا خلاف.:ج٢٠ص٢٤١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

والدخان المعروف والأفيون والحشيش ونحوهما من المخدرات، لأن الشهوة فيهم ظاهرة.:ج٣ ص٨٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

اما اذا اعتاده فينبغى أن يكون لايكون في وجوب الكفارة خلاف لما صرحو به من اعتاده أكل الحصاة أوارزجاج، أوالطين، أوالتراب، اوالمدر، أوالملح، أنه يجب عليه القضاء والكفارة،ص٢٣٣ مظهرالأنوار.

وفي شرح الوهبانية للشرنبلالي ويمنع من بيع الدخان وشربه وشاربه في الصوم لا شك يفطر، وشاربه في الصوم لا شك يفطر ويلزمه التكفير لو ظن نافعا كذا دافعا شهوات بطن فقرروا.:ص٣٤٧ بيوع الضارة.:ج٢ص١٠٦ شامى.

من أدخل بصنعه دخانا حلقه بأي صورة كان الإدخال فسد صومه سواء كان دخان عنبرا أو عودا أو غيرهما حتى من تبخر ببخور فآواه إلى نفسه واشتم دخانه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عن إدخال المفطر جوفه ودماغه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فلينبه له ولا يتوهم أنه كشم الورود ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله وسنذكر حكم الكفارة بشربه.:ص٦٦٠ طحطاوى.

وفى الشاميقوله (ومفاده) أي مفاد قوله دخل أي بنفسه بلا صنع منه.:ج٢ص١٠٦ شامى.

او ادخل دخاناً بصنعه متعمداً إلى جوفه أو دماغه لوجود المضطر وهذا في دخان غير العنبر والعود وفيهما لايبعد لزوم الكفارة أيضاً للنفع والتداوي وكذا الدخان الحادث شربه وابتدع هذا الزمان. :ص٦٩٢ امداد الفتاح.

مطلب:في الكلام علي الدخان (التبغ) قلتُ: وعلي هذا البدعة التي ظهرت الآن وهو الدخان إذا شربه في لزوم الكفارة.:ص٦٨١ امداد الفتاح.:ج١ص٢٤٥ مجموع الانهر.

تنبيه :قيدنا عدم الفطر بدخول الدخان بلاصفة وذكرنا مابعدها تنبيهاً على أن من أدخل دخان حلقه

بأئ صورة كان الإدخال فسدصومه.:ص٦٧٧ امداد الفتاح.

إن من تبخر ببخور فاستشم دخانه فأدخله حلقه ذاكرا لصومه أفطر لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٢٤٥ مجمع الأنهر.

وعلي هذا البدعة التي ظهرت الآن وهو الدخان إذا شربه في لزوم الكفارة.:ص٦٨١ امداد الفتاح.:ج١ص٢٤٥ مجموع الانهر.

وعن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل أن يصلي فإن لم تكن رطبات فتمرات فإن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء (رواه أحمد وأبو داود والترمذي).

واختلفوا في معنى التغذي قال بعضهم أن يميل الطبع إلى أكله وتنقضي شهوة البطن به وقال بعضهم هو ما يعود نفعه إلى إصلاح البدن وفائدته فيما إذا مضغ لقمة ثم أخرجها ثم ابتلعها فعلى القول الثاني تجب الكفارة وعلى الأول لا تجب وهذا هو الأصح لأنه بإخراجها تعافها النفس كما في المحيط وعلى هذا الورق الحبشي والحشيشة والقطاط إذا أكله فعلى القول الثاني لا تجب الكفارة لأنه لا نفع فيه للبدن وربما يضره وينقص عقله وعلى القول الأول يجب لأن الطبع يميل إليه وتنقضي به شهوة البطن اه . قلت وعلى هذا البدعة التي ظهرت الآن إذا شربه فيه لزوم الكفارة نسأل الله العفو والعافية اه.... فمن قال إن التغذي ما يميل الطبع إليه وتنقضي به شهوة البطن ألزم به الكفارة وعلى التفسير الثاني لا، :ص٦٦٥ طحطاوى.

روزه دار تماكو كشد روزه اوفاسد شود وكفارت لازم آئد، لأنه يورث الفرح ويحصل التسكين. :ج١ص٢٧٢ خلاصة الفتاوى.:ص٨١ فتاوى نورالهدى.

:**دوهمه پاملرنه**: دسګريټ بوى بدمردارضررناک بوى دى داييا هم يادلره چې هرضرر ناک بوى شرعاًممنوع دى، اودسګريټ بوى په ضرر رسولوکي ويوچاته تربوى دپيازو اوتربوى داوږې زيات ضررناک دى، نوله دي وجې څخه که څوک سګريټ وڅکوي نوترڅوچې يئ دخولې بوى نه وي ورک شوى مسجدته دي نه ورځي. تامل ففهم.

ورائحة الدخان منتنة مؤذية ، وكل رائحة مؤذية فهي ممنوعة ، والدخان أشد من البصل والثوم في الرائحة ، وقد ورد منع من تناولهما من دخول المسجد ، وفرق بين الرائحة المنتنة والرائحة الكريهة ،

والبصل والثوم ريحهما مكروه وليس منتنا، والدخان ريحه منتن.:ج١٠ص١٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په سګريټ يانسوارو سره افطارکول (روژه ماتول)

(مسئله) روژه دار دي دافطار په وخت په حلالو شيانو سره روژه ماته وي، او اول وارله واري په سګريټو، يا په نسوارو سره روژه ماتول مکروه او خلاف سنت عمل ده.

وعن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل أن يصلي فإن لم تكن رطبات فتمرات فإن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء (رواه أحمد وأبو داود والترمذي).

ورائحة الدخان منتنة مؤذية ، وكل رائحة مؤذية فهي ممنوعة ، والدخان أشد من البصل والثوم في الرائحة ، وقد ورد منع من تناولهما من دخول المسجد ، وفرق بين الرائحة المنتنة والرائحة الكريهة ، والبصل والثوم ريحهما مكروه وليس منتنا ، والدخان ريحه منتن.:ج١٠ص١٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إمامة شارب الدخان :

(مسئله) إمامة شارب الدخان :- نقل ابن عابدين عن الشيخ العمادي أنه يكره الاقتداء بالمعروف بأكل الربا ، أو شيء من المحرمات ، أو يداوم الإصرار على شيء من المكروهات ، كالدخان المبتدع في هذا الزمان.:ج١٠ص١١٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وروژتي ته دسترګو تورول

(مسئله) سوال: دروژې په حالت کي سترګې تورول جوازلري که نه؟

:جواب: که دورځې په روژه کښې روژتي په ترخويا صاده رانجو سره سترګې توري کړي، اويا په سترګوکي چکاک يا ملهم واچوي، او اثر دې شيانو په حلق (ستوني) ياپه لاړوکي معلوم هم شي، نوپدي سره روژه نه فاسد يږې، اوپه حلق کي ددي شيانو ذوق او اثر موندل عين هغه شی نه وي بلکي اثر دهغو شيانو ده.

رسول الله صلي الله عليه وسلم په روژه کې دورځې سترګې توري کړيدي.

په فتاوي الکاميله کي راځي که روژتي شخص سترګې توري کړي، او وروسته چې بيالاړي ياخراشکی توکړي نو اثر درانجو پکښې وي، نو دعامو مشائخو داقول ده چې روژه نده فاسده.

په الفتاوی الهندیة کي راځي وايې که روژتي ناړي توکړي اورنګ (اثر) د دوا، یادرانجو، په ناړوکي ويني، عام مشائخ دا وايي چې روژه نه په فاسديږي او دا صحيح قول دی.

وعن عائشة قالت : ربما اكتحل النبى صلى الله عليه وسلم وهو صائم.:ج۴ص۲۶۲ السنن الكبرى.

وأما إذا اكتحل، أو أقطر شيئاً من الدواء في عينه لا يفسد صومه عندنا، وإن وجد طعم ذلك في حلقه.:ج۲ص٦٤١ المحيط البرهاني الفصل الرابع فيما يفسد الصوم وما لا يفسد صومه.

ولا بأس أن يكتحل الصائم بالإثمد وغيره ولو فعل لا يفطره وإن وجد طعمه في حلقه عند عامة العلماء لما روينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتحل وهو صائم ولما ذكرنا أنه ليس للعين منفذ إلى الجوف وإن وجده فيحلقه فهو أثره لا عينه .:ج۲ص۱۰٦ بدائع الصنائع.

سئلت عمن اكتحل نهارا فى رمضان هل يفسد صومه :فالجواب:لايفسد قال فى مجمع الفتاوى اكتحل أوقطر دواء فى عينه لايفسد صومه عندنا وان وجد طعمه فى حلقه واذا بزق ورأى أثر الكحل ولونه في بزاقه فيه اختلاف المشائخ وعامتهم على عدم الفساد.:ص۱۵ الفتاوي الكاميله.

ولو أقطر شيئا من الدواء في عينه لا يفطر صومه عندنا ، وإن وجد طعمه في حلقه ، وإذا بزق فرأى أثر الكحل ، ولونه في بزاقه عامة المشايخ على أنه لا يفسد صومه كذا في الذخيرة ، وهو الأصح هكذا في التبيين .:ج۱ص۲۰۳ الفتاوى الهندية

:پاملرنه: درانجوڅخه کوم حرج دنارينه دپاره نشته کله چې مقصود ترې تداوي وي او مقصود ترې زينت نه وي.

ولا يكره كحل ، ولا دهن شارب كذا في الكنز .

هذا إذا لم يقصد الزينة فإن قصدها كره كذا في النهر الفائق ، ولا فرق بين أن يكون مفطرا أو صائما كذا في التبيين.:ج۱ص۱۹۹ هندية.

ولا بأس بالاكتحال للرجال إذا قصدوا به التداوي دون الزينة.:۲ص۶۹۰ البحر الرائق.

:مسئله: که چا په نجسورانجوسره سترګې توري کړي، نو دسترګومينځل ترې ضروري ندي.

:مسئله: له دي مذکوري مسئلې څخه داهم معلومه شوه چې دتورو رانجو استعمال سړوته جوازلري، اوکه سړو دزينت لپاره سترګې په تورولي بيا دامکروه

عمل دی.

ولهذا لا تغسل العين إذا اكتحل بكحل نجس.:ج١ص٤٨ البحر الرائق كتاب فبدت الطهارة.

حتى لو اكتحل بكحل نجس لا يجب عليه غسل عينه كذا في السراج الوهاج.:ج١ص ٥٨ الفتاوى الهندية.

واذا بزق ورأى أثر الكحل ولونه في بزاقه فيه اختلاف المشائخ وعامتهم على عدم الفساد ثم هذه المسئلة تدل على انه لاباس بالكحل الاسود للرجل قال مشايخنا اذا قصد به الزينة يكره.:ص١٥ الفتاوي الكاميله.

:اعتراض: په سنن ابي داود شريف کي حديث دی چې له رانجوڅخه دي روژتي ځان ساتي؟

:جواب: ابوداود شريف پخپله دهمدغه حديث په اخرکښي فرمائي چې ماته يحيى بن معين ويلي چې دا حديث منکر دی، نو چې منکرشو دا ضعيف دی قابل ددليل نده.

أنس بن مالک رحمه الله به سترګې تورولي اودی به روژتي ؤ.

وعن نعمان بن معبد بن هوذة عن أبيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالإثمد المروح عند النوم وقال « ليتقه الصائم»قال أبو داود قال لى يحيى بن معين هو حديث منكر يعنى حديث الكحل.:ج٢ ص٢٨٢ سنن أبي داود باب فى الكحل عند النوم للصائم.

قال الزيلعي قال صاحب التنقيح معبد وابنه النعمان كالمجهولين وعبد الرحمن بن النعمان قال بن معين ضعيف وقال لي أبو حاتم صدوق انتهى فهذا الحديث لا يصلح للاستدلال على كراهة الكحل للصائم وليس في كراهته حديث صحيح (ورخص بعض أهل العلم في الكحل للصائم وهو قول الشافعي) وهو قول الحنفية وروى أبو داود في سننه بإسناده هو الأعمش قال ما رأيت أحدا من أصحابنا يكره الكحل للصائم وكان إبراهيم يرخص أن يكتحل الصائم بالصبر انتهى، وهذا الأثر سكت عنه أبو داود والمنذري واستدل لهم بأحاديث الباب وهي بمجموعها تصلح للاحتجاج على جوازالاكتحال للصائم وليس في كراهته حديث صحيح فالراجح هو القول بالجواز من غير كراهة والله تعالى أعلم.:ج٣ص٣٤٨ تحفة الأحوذي:.:ج٢ص٢٠ منهاج السنن علي ترمذي.

عن عبيد الله بن أبى بكر بن أنس عن أنس بن مالك أنه كان يكتحل وهو صائم.:ج٢ص٢٨٣ سنن أبي داود باب فى الكحل عند النوم للصائم.

په حوض داوبوکي که روژتي لامبو ووهي

(مسئله) سوال: که چېرې يوروژتي دروژې په حالت کښې په تالاب داوبوکي دغسل کولولپاره لامبو ووهي چې ټول صورت ترککرى پورې په اوبوکي ننباسي اوپه غوږونو يئ اوبه هم ورننوځي نو روژه د دې روژتي څه حکم لري؟

:جواب: که روژتي داوبو په واله، ياتالاب، ياحوض، ياسيند، ياکوهي، کي غوپه ووهي، ياغسل وکړي، ياپه سر سره اوبه تيري کړي(چې پدي کې وغوږو ته دابو دورننوتلو امکان شته) اوستوني ته دروژتي اوبه ولاړي نشي اوغوږوته د دي روژتي اوبه داخلي شي، نو روژه يئ نه په فاسديږي.

:مسئله: که چېرې روژتي شخص دلامبو وهلو په وخت کښې قصداً اوبه وڅښلي نو روژه خويئ ماته شوه قضاء اوکفاره هم په لازم او واجب شوه.

:پاملرنه: که غوږته اوبه داخلي کړي نوفساد دروژې په هغه صورت کي رائحي چې روژتي شخص پخپله وخپل غوږته اوبه داخلي کړي، اوصحيح قول دا ده چې روژه يې ماته شوه، البته را روان اختلافات هم په فکرکي لره:

اختلافات: په مراقي الفلاح اوطحطاوي کي رائحي که روژتي په اوبوکښې ننوتى روژه خويې نه فاسديږې، له جهته د ضرورته.

اوپه قاضي خان، او الخانية کتاب کي يوڅه تفصيل شته هغه داسي که سهوا په اوبوکي غوپه شو (بى پامه يې په غوږ اوبه ننوځي) بيايې روژه نه فاسديږي، اوکه قصداً وو بيا يې روژه فاسده ده، اوصاحب دکمال هم ودي قول ته ترجيح ورکړي ده.

اواهل علم والا داهم وايي: که پخپل اختيارسره په غوږکې اوبه واچوي((چې له دواء)) نو روژه يې نه په ماتيږي.

نواحتياط پدي کي ده چې روژتي دي په دوران دروژې کي غسل کوي خو مکمل دي په اوبوکي نه ننوځي چې بيايې اوبه وغوږته ورننوځي، اوپه فساد دروژې کي به احتلاف راشي، بهرحال که اوبه ورننوځي اوروژه په ماته هم شي کفاره پدي روژتي نشته، خو قضاءضرور باندې شته ده.

وعن بعض أصحاب النبي قال لقد رأيت النبي بالعرج بفتح العين وسكون الراء موضع بين مكة

والمدينة وقال موضع بالمدينة وقال ابن حجر محل قريب من المدينة يصب على رأسه الماء وهو صائم من العطش أو من الحر شك من الراوي أي من أجل دفع أحدهما قال ابن الملك وهذا يدل على أن لا يكره للصائم أن يصب على رأسه الماء وأن ينغمس فيه وإن ظهرت برودته في باطنه.:ج٤ص٤٤٢ مرقاة.

وعن المنذر بن أبى المنذر قال: رأيت ابن عباس رضى الله عنه يكرِع فى حياض زمزم وهو صائم.: .:ج٤ص٢٦٣ السنن الكبرى.

وفي فتاوى قاضيخان أنه إن خاض الماء فدخل أذنه لا يفسد وإن صب الماء في أذنه فالصحيح أنه يفسد لأنه وصل إلى الجوف بفعله ورجحه المحقق في فتح القدير، وبهذا يعلم حكم الغسل وهو صائم إذا دخل الماء في أذنه وفي عمدة الفتاوى للصدر الشهيد فلو دخل الماء في الغسل أنفه أو أذنه ووصل إلى الدماغ لا شيء عليه اه.:ج٢ص٣٠٠ص٢٧٨ البحر الرائق باب مايفسدالصوم ومالايقسد: سعيد.

قال مشايخنا من خاض في الماء فدخل الماء في اذنه لم يفطره وان دخل الدهن فطره وان صب الماء بنفسه في اذنه قال بعض مشايخنا لا يفسده وهو الصحيح.:١٤٠ الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني.

ولو اغتسل، فدخل الماء في أذنه لا يفسد صومه، بلا خلاف، وفي الإقطار في الأذن لم يشترط محمد رحمه الله الوصول إلى الدماغ حتى قال مشياخنا: إذا غاب في أذنه كفى ذلك لوجوب القضاء، وبعضهم شرطوا الوصول إلى الدماغ.:٢ص٦٤٠ المحيط البرهاني.

ولواغتسل فدخل الماء اذنه اوصب فيه لاشئ عليه.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوي.

(أو دخل الماء في أذنه وإن كان بفعله) على المختار كما لو حك أذنه بعود ثم أخرجه وعليه درن ثم أدخله ولو مرارا(قوله: وإن كان بفعله) اختاره في الهداية والتبيين وصححه في المحيط ، وفي الولوالجية أنه المختار ، وفصل في الخانية بأنه إن دخل لا يفسد وإن أدخله يفسد في الصحيح ؛ لأنه وصل إلى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن ، ومثله في البزازية واستظهره في الفتح والبرهان شرنبلالية ملخصا .

والحاصل الاتفاق على الفطر بصب الدهن وعلى عدمه بدخول الماء .

واختلف التصحيح في إدخاله نوح.:ج٢ص١٠٧ شامي.

أو صب في أذنيه ماء وفي الخانية وإن صب الماء في أذنه اختلفوا فيه والصحيحهو الفساد لأنه

وصل إلى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن......لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٣٦٠ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.

(أو خاض نهرا فدخل الماء أذنه) لا يفسد للضرورة قوله (فدخل الماء أذنه) وإن كان يفعله على المختار كما في الهداية وصرح به الولوالجي وفي الخانية التفصيل بين الدخول والإدخال فصحح الفساد في الثاني ورجحه الكمال فتحصل أن في الفساد بإدخال الماء قولين مصححين فالأحوط تجنبه نهارا وإذا وقع يميل أذنه إلى الماء قوله (أفطر) وعليه القضاء فقط.:ص٦٦١ طحطاوي.

ولو خاض الماء فدخل أذنه لا يفطره بخلاف الدهن وإن كان بغير صنعه لوجود إصلاح بدنه ولو صب الماء في أذن نفسه فالصحيح أنه لا يفطره لعدم إصلاح البدن به لأن الماء يضر بالدماغ.:ج١٦ص٣٩٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي(باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا).

والحنفية قالوا بفساد الصوم بتقطير الدواء والدهن في الأذن، لأن فيه صلاحا لجزء من البدن، فوجد إفساد الصوم معنى.

واختلف الحنفية في تقطير الماء في الأذن ، فاختار المرغيناني في الهداية – وهو الذي صححه غيره – عدم الإفطار به مطلقا ، دخل بنفسه أو أدخله .

وفرق قاضي خان ، بين الإدخال قصدا فأفسد به الصوم ، وبين الدخول فلم يفسده به ، وهذا الذي صححوه ، لأن الماء يضر الدماغ ، فانعدم الإفساد صورة ومعنى.

فالاتفاق عند الحنفية على الفطر بصب الدهن ، وعلى عدمه بدخول الماء ، والاختلاف في التصحيح في إدخاله .:ج٢٨ص٣٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإذا استعط أوأقطر فى أذنه إن كان شيئا يتعلق به صلاح البدن نحوالدهن والدواء يفسد صومه من غير الكفارة وإن كا ن شيئا لا يتعلق به صلا ح البدن كالماء قال مشايخنا :ينبغي أن لايفسد صومه إلا أن محمدا لم يفصل بين مايتعلق به صلاح البدن وبين مالايتعلق به صلاح البدن.:ج٣ص٣٧٧ الفتاوى التاتارخانية.

ولو اغتسل فدخل الماء أذنه فلاشئ عليه ولوصبه فيها فعليه القضاء، والمختار لاشئ عليه فيهما، وهو قول مالك والأوزاعي وداود، وفي خزانة الأكمل: لوصب الماء في أذنه لايفطره، هكذا عندبعض

مشايخنا بخلاف الدهن يفعله فعليه القضاء.:ج۴ص۶۴ البناية شرح الهداية كتاب الصوم.

دروژې په دوران کي په غوږکي دوا اچول

(مسئله)سوال: دروژې په دوران کي که چاپه غوږکي دوا واچوله ياپه غوږکي له روژتي شخص ځخه اوبه ننوځي نو روژه يې څه حکم لري؟

:جواب: :اول: که چاپه حالت دروژې کي دستور وکړي چې (اماله) يئ هم بولي.

:دوهم: اويا روژتي شخص دپزي دخوا ځخه لوندشی وحلق (ستوني) ته ورساوه.

:دريم: اويا روژتي شخص په غوږکي چکاک، ياروغن، يااوبه وڅڅولي، اويا دغسل کولو اودسر پريوللوپه وخت کښې غوږته ترې دصابون اوشامپو اوبه ولاړې شي، نو روژه پدي صورتونو کي پراصح اواحتياطي روايت باندې ماته شوه، قضاء به راوړي او دا بهتره خبره ده، اوکفاره باندې نشته.

:تشريح: په غوږکي په لنده دوا، يا روغن، اچولو سره چې روژه په ماتيږي پدي کي خوکوم اختلاف نشته ځکه دغوږ دلاري(دروژې ماتونکی اومائع مفطر څيز) وباطن د بدن ته ورسيدلی.

البته په خالص اوبو کي اختلاف دی چې روژتي نفرېې په غوږکښې وڅڅوي چې روژه په ماتيږي اوکه نه پراصح روايت سره روژه په ماتيږي.

:اوله يادونه: صاحب دقاضيخان، صاحب دنورالايضاح، اوصاحب دکمال وايي که دروژتي دماغ ته اوبه دغوږ دلاري ورسيږي روژه په ماتيږي پراصح دروايت سره، پدي خاطرچې مفطر(دروژې ماتونکی څيز) دماغ ته ورسيدلی اودماغ په لوندشو په فعل اوصنعت دروژتي سره، اوبيادي ته اعتبار نشته ده چې په رسيدلو داوبو کي خو اصلاح اوفائده دبدن نشته نوولي دي روژه په ماته شي، بلکي روژه په ماته شوه که څه هم وبدن ته پکښې فائده نشته.

:دوهمه يادونه: اوپه محيط السرخسي، اوفتاوي هندية کي وايي چې پدي برابر صحيح خبره داده چې روژه نه په ماتيږي، ولي چې اوبه خو داسي بره راست ودماغ ته رسيدل تاوان کوي، نوفطر(ماتوالي دروژې)که څه هم صورتاً پيدا شولکن معناً خو فطر نشته.

دعلماؤکرامواختلاف:

:**اوله: یوه ډله**: دعلماؤکرامولکه صاحب دهدایي اواکثرشرحي دهدایي اویا صاحب دفتاوي الوالوجية رحمهم الله وایي: که له روژتي څخه په غوږکي اوبه ورداخلي شي که قصداًوي، یاسهواً وي نو مطلقاً روژه نه په ماتیږي .

:**دوهمه ډله**: دعلماؤکرامو اوصاحب دقاضیخان بیاوایي که قصداً له روژتي څخه په غوږکي اوبه ور داخلي شي(هغه داسي چې په لپه کي اوبه را واخلي اوغوږ پکښې غوپه کوي اوغوږته یې اوبه ورننوځي) اویاچې روژتي شخص اوبه په غوږکښې وڅڅوي نو روژه په ماتیږي په اصح روایت سره، فرق نلري که دماغ ته اوبه تاوان رسوي اوکه ضرر رسوي، اوکه په هیره سره وي بیاروژه نه په ماتیږي، نوله دي څخه معلومه شوه که په غسل کي له روژتي څخه سهواً اوبه په غوږ ورننوځي نو روژه نه فاسده وي، اوبل داخبره هم تري جوته شوه چې وغوږته داوبو په ننوتلوکي ادخال اودخول فرق سره لري، هغه داسي: که په غوږکي اوبه واچوي په قصداً سره نوپه روژه کي یې اختلاف دی، اوکه په غوږکي اوبه ورننوځي نو روژه یې نه ماتیږي.

:یادونه: اوپه فقه العبادات في الفقه الحنفي کي وایي چې په غوږ اوېزه کي چکاک، یاروغن، یا اوبه که دي وڅڅولې، نو روژه ماته شوه.

والحنفية قالوا بفساد الصوم بتقطير الدواء والدهن في الأذن، لأن فيه صلاحا لجزء من البدن، فوجد إفساد الصوم معنى.

واختلف الحنفية في تقطير الماء في الأذن ، فاختار المرغيناني في الهداية – وهو الذي صححه غيره – عدم الإفطار به مطلقا ، دخل بنفسه أو أدخله .

وفرق قاضي خان ، بين الإدخال قصدا فأفسد به الصوم ، وبين الدخول فلم يفسده به ، وهذا الذي صححوه ، لأن الماء يضر الدماغ ، فانعدم الإفساد صورة ومعنى.

فالاتفاق عند الحنفية على الفطر بصب الدهن ، وعلى عدمه بدخول الماء ، والاختلاف في التصحيح في إدخاله .:ج٢٨ص٣٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لقوله عليه السلام الفطر مما دخل وليس مما خرج رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده.:ج٢ص٢٩٩ البحر الرائق باب مايفسدالصوم ومالايفسد.

وأما إذا ابتلع الحصاة أو الحديد فلوجود صورة الفطر على ما قال ابن عباس الفطر مما دخل وعلى هذا كل ما لا يتغذى به ولا يتداوى به عادة كالحجر والتراب لا يوجب الكفارة.:ج١ص٣٢٦ تبين الحقائق شرح كنز الدقائق باب مايفسدالصوم ومالايفسد.

(أو دخل الماء في أذنه وإن كان بفعله) على المختار كما لو حك أذنه بعود ثم أخرجه وعليه درن ثم أدخله ولو مرارا ....لم يفطر.:ج٢ص١٠٧شامي.

والقطرة في الأنف والأذن تفطر بخلاف القطرة في العين فإنها لا تفطر :١٢٨ فقه العبادات في الفقه الحنفي.

ومن احتقن أو استعط أو أقطر في أذنه دهنا أفطر ولا كفارة عليه هكذا في الهداية ولو دخل الدهن بغير صنعه فطره كذا في محيط السرخسي ولو أقطر في أذنه الماء لا يفسد صومه كذا في الهداية وهو الصحيح هكذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوي.

قال أبو حنيفة السعوط والحقنة في شهر رمضان يوجبان القضاء ولا كفارة عليه وكذلك ما أقطر في أذنه وكذلك كل جائفة أو آمة داواها صاحبها بزيت أو سمن فخلص إلى الجوف والدماغ.:ج٢ص٢١٢ الأصل المعروف بالمبسوط كتاب الصوم.

وإذا استعط، أو أقطر في أذنه، إن كان شيئا يتعلق به صلاح البدن، نحو الدهن والدواء يفسد صومه من غير كفارة، وإن كان شيئا لا يتعلق به صلاح البدن كالماء قال مشايخنا: ينبغي أن لا يفسد صومه، إلا أن محمدا رحمه الله: لم يفصل بينما يتعلق به صلاح البدن، وبينما لا يتعلق.

ولو اغتسل، فدخل الماء في أذنه لا يفسد صومه، بلا خلاف، وفي الإقطار في الأذن لم يشترط محمد رحمه الله الوصول إلى الدماغ حتى قال مشياخنا: إذا غاب في أذنه كفى ذلك لوجوب القضاء، وبعضهم شرطوا الوصول إلى الدماغ.:ج٢ص٦٤٠ المحيط البرهاني.

وما وصل إلى الجوف أو إلى الدماغ من المخارق الأصلية كالأنف والأذن والدبر بأن استعط أو احتقن أو أقطر في أذنه فوصل إلى الجوف أو إلى الدماغ فسد صومه أما إذا وصل إلى الجوف فلا شك فيه لوجود الأكل من حيث الصورة وكذا إذا وصل إلى الدماغ لأن له منفذا (منفذ) إلى الجوف فكان بمنزلة زاوية من زوايا الجوف وقد روي عن النبي أنه قال للقيط بن صبرة بالغ في المضمضة والاستنشاق إلا أن تكون صائما ومعلوم أن استثناءه حالة الصوم للاحتراز عن فساد الصوم وإلا لم يكن للاستثناء معنى.:ج٢ص٩٣ بدائع الصنائع.

وأما الإقطار في قبل المرأة فقد قال مشايخنا أنه يفسد صومها بالإجماع لأن لمسانتها (لمثانتها)

منفذا فيصل إلى الجوف كالإقطار في الأذن.:ج٢ص٩٣ بدائع الصنائع.

قال رحمه الله (وإن احتقن أو استعط أو أقطر في أذنه أو داوى جائفة أو آمة بدواء ووصل إلى جوفه أو دماغه أفطر) لأن الفطر مما دخل على ما ذكرنا من قبل والمراد بالإقطار في أذنه الدهن وأما إذا أقطر فيها الماء فلا يفطر ذكره في خزانة الأكمل.:ج١ص٣٢٩ تبين الحقائق شرح كنز الدقائق باب مايفسدالصوم ومالايفسد.

قوله (أو أقطر في أذنه ماء في الأصح) الحاصل أنه لا خلاف في إفطاره بإقطار الدهن وأما الماء فاختار في الهداية وشروحها والولوالجي عدم الإفطار مطلقا دخل بنفسه أو أدخله وفصل قاضيخان بين الإدخال قصدا فأفسد به الصوم والدخول فلم يفسد قال في البحر وبهذا يعلم حكم الغسل وهو صائم إذا أدخل الماء في أذنه وقد مر.:ص٦٧٢ طحطاوى. نورالا يضاح.

(أو أقطر في أذنه دهنا) اتفاقا (أو) أقطر في أذنه (ماء في الأصح) لوصول المفطر دماغه بفعله فلا عبرة بصلاح البدن وعدمه قاله قاضيخان وحققه الكمال وفي المحيط الصحيح أنه لا يفطر لأن الماء يضر الدماغ فانعدم المفطر صورة ومعنى.:ص٦٧٢مراقي الفلاح وطحطاوى.

ثبوت الفساد إذا أدخل الماء أذنه لا إذا دخل بغير صنعه كما إذا خاض نهرا حيث قال إذا خاض الماء فدخل أذنه لا يفسد صومه وإن صب الماء فيها اختلفوا فيهوالصحيح هو الفساد لأنه موصل إلى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن كما لو أدخل خشبة وغيبها.:ج٢ص٣٤٢ فتح القدير.

يرى جمهور الفقهاء أن التقطير في الأنف من المفطرات مادام قدوصل طعمه إلى الحلق:وذهب ابن حزم إلى أن التقطير في الأنف لايفطر لأنه ليس طعاما ولاشربا.:ص٢٧٤ فتاوى شرعية معاصرة.

وصول شيء إلى جوف الصائم عن طريق الأنف : إذا استعط الصائم فوصل الدواء إلى جوفه أو حلقه أو دماغه فسد صومه وعليه القضاء ، وعند المالكية لا يفسد إلا بالوصول إلى الجوف أو الحلق – كذلك من استنشق فوصل الماء إلى جوفه أو حلقه فسد صومه عند المالكية وفي قول للشافعية.وللحنابلة والشافعية إذا بالغ في الاستنشاق فوصل الماء إلى جوفه أو حلقه رأيان : الفساد وعدمه.:ج٧ص٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إن أقطر في أذنه أو استعط أي أقطر في أنفه. أما إن دخل الماء في أذنيه بلا صنعة فلا يفطر.:ص١٣٢ فقه العبادات: الحنفي المكتبة الشاملة.

:التقطير في الأذن :والحنفية قالوا بفساد الصوم بتقطير الدواء والدهن في الأذن،لأن فيه صلاحا لجزءمن البدن ،فوجد إفساد الصوم معنى. واختلف الحنفية في تقطير الماء في الأذن ، فاختار

المرغيناني في الهداية – وهو الذي صححه غيره عدم الإفطار به مطلقا ، دخل بنفسه أو أدخله .وفرق قاضي خان ، بين الإدخال قصدا فأفسد به الصوم ، وبين الدخول فلم يفسده به ، وهذا الذي صححوه ، لأن الماء يضر الدماغ ، فانعدم الإفساد صورة ومعنى.:ج٣٦ص٢٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(أو استعط) وهو صب الدواء في الأنف (أو أقطر في أذنيه) دهناً؛ بخلاف الماء فلا يفطر على ما اختاره في الهداية والتبيين وصححه في المحيط، وقال في الولواجية: إنه المختار، لكن فصل في الخانية بأنه إن دخل لا يفسد وإن أدخله يفسد في الصحيح؛ لأنه وصل إلى الجوف بفعله اه. ومثله في البزازية، واستظهره في الفتح والبرهان، والحاصل الاتفاق على الفطر بصب الدهن، وعلى عدمه بدخول الماء، واختلاف التصحيح في إدخاله. معراج.:ج١ص٨٦ اللباب في شرح الكتاب كتاب الصوم .:ج٢ص١٠٧ شامي.

فمن أدخل بصنعه دخانا حلقه ، بأية صورة كان الإدخال – فسد صومه ، سواء أكان دخان عنبر أم عود أم غيرهما ، حتى من تبخر بعود ، فآواه إلى نفسه ، واشتم دخانه ، ذاكرا لصومه ، أفطر ، لإمكانالتحرز من إدخال المفطر جوفه ودماغه .قال الشرنبلالي :هذا مما يغفل عنه كثير من الناس ، فلينبه له،ولايتوهم أنه كشم الورد والمسك ، لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه ، وبين جوهر دخان وصل إلى جوفه بفعله.:ج٣٦ص٢٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمله والتحرز ممكن ويؤيده قول صاحب النهاية إذا دخل الذباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوجد ما هو ضد الصوم وهو إدخال الشيء من الخارج إلى الباطن وهذا مما يغفل عنه كثير فليتنبه له.:ج١ص٣٦٠ مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر.

أو أقطر في أذنيه على البناء للمفعول كما في النهاية وأراد به غير الماء ولم يقيد اعتمادا على انفهامه مما سيأتي وإنما يجب القضاء عليه في هذه الصور لقوله عليه الصلاة والسلام الفطر مما دخل ولوجود معنى الفطر وهو وصول ما فيه صلاح البدن إلى الجوف ولا كفارة عليه لانعدام الفطر صورة. :ج١ص٢٤١ مجمع الأنهر.

(اعتراض) روژتي انسان په غوږكي كه دوا واچوي اوياكه پكښې اوبه واچوي دا ودماغ ته نه رسيږي ځكه ماهرو ډاكټرانوپه جديدعلم اومعلوماتوكښې داثابته كړيده چې كومي اوبه په غوږكي واچول شي دا ودماغ ته نه رسيږي، ددي وجې چې دغوږ دباندېني حصى څخه وستوني اودماغ ته داوبو او د دوا ورتللو كومه لار او

سوروی نشته، اودغوږ دباندېنی اودرمیاني حصی په مابین کي پرده ده چې په عاموحالاتوکي دا پرده بنده وي، نوظاهره خبره ده چې په غوږکي کومي اوبه ورننوځي نوددي اوبو اودوا ځای، دباندېنی اودرمیاني حصی ترمایین پدي محدوده دایره کي وي! نوولې فقهاء کرام رحمهم الله فرمائي که روژتي نفرپه غوږکي چکاک، یاروغن، یا اوبه وڅځولی نو روژه یې ماته شوه؟

:جواب: فقهاءکرام رحمهم الله ددین دمسائلو اسپیشلسټ ډاکټران دي اوبایدپه مسئلویې سرې ښه ځان خبر اوپوه کړي که نه بیا به د ډېرو مسئلوپه برابر دخلکو شکوک پیداشي، فقهاء کرام رحمهم الله دامسئله چې دغوږ دباندېني حصی څخه وستوني او ودماغ ته د اوبو او د دوا دورتللوکومه لار اوسوروي نشته او بیا هم روژه فاسده بولي دامسئله دوي ښه په غورسره سيړلي ده، دوي مبارکان وايي: که روژتي شخص په غوږکي چکاک، یاروغن، یا اوبه وڅځوي نو روژه یې ماته شوه، ځکه دوي وایي په غوږکي انسان هلته دوا اچوي چې انسان په غوږکي کوم تکلیف محسوس کوي، نوفقهاء کرام فرمائي که پدي حالت کي روژتي شخص دمرض له وجې دغوږ هغه پرده چې دستوني اودغوږ ترمایین واقع ده اویا د دماغ اودبیروني حصی دغوږ ترماییږ چې واقع ده احتمال لري چې دا پرده سوروی اویاشکیدلي وي، نوپدي صورت کي معدی یا ودماغ ته دوا رسیږي نوچې دوا ورسیده روژه ماته شوه نو ددي احتمال له وجې فقهاءکرامو دغوږپه دواکي دروژې دفساد حکم ورکړي ده، چې دوصول احتمال پیداکیږي دغوږ له لاري وستوني یاودماغ ته نو دروژې دفاسدوالي کنجائش پیداکیږي، ریښتیا هم دفقهاء کرامو رحمهم الله قول صحت لري کله کله دیوانسان دغوږ پرده سوروي وي خو دی نه په پوهیږي، او ډېرخلک ترې کانه هم شي دپردي دسوروي کیدلوڅخه خو دا انسان نه په پوهیږي چې زما دغوږ پرده سوروی ده.:مصنف.

دروژې په حالت کي له غوږو څخه خیري را ایستل

(مسئله)سوال: که روژتي نفر دروژې په حالت کي له غوږوڅخه خیري په یوشي (خاشه) سره راباسي او داخاشه لرګی څو واري په غوږوکي وردننه کړي بیایئ

راوباسي، چې له غوږو څخه را ویستلي خیري بیرته وغوږو ته وردننه کړي نو د دي روژتي روژه څه حکم لري ؟

:جواب:که روژتي شخص په خاشه له غوږ څخه خیري راوباسی او دا خیري بیرته پدا خاشه سره وغوږ ته وردننه کړي اوپکښې پري یږدي روژه نه په ماتیږي.

:اعتراض: که دمراقي الفلاح اویا د درالمختار وتوروته وګورو هلته دا وایي که په غوږکي خاشه وردننه کړي اوخیري ترې راوباسي اوبیرته داخیري وغوږته وردننه کړي نوپه اجماع سره پدي مسئله کې روژه نده فاسده، اوحال دا دی چې په رآیه (مذهب) دامام شافعي رحمه الله ددي سړي روژه فاسده شوه.

:جواب:مراد په اجماع سره دلته اهل دمذهب ترې مراد دي نه اجماع دټوله اُمت ځکه ریښتیا هم په فقه شافعي کي روژه په مذکوره مسئله کې ماتیږي.

وإذا حك أذنه، فأخرج العود، وعلى رأسه شيء من الدرن؛ ثم أدخله ثانياً مع ذلك الدرن، ثم أخرجه، وبقي الدرن ثم في الأذن لا يفسد صومه.:ج٢ص٦٤٠ المحيط البرهاني.

قوله (كما لو حك أذنه إلخ) جعله مشبها به لما في البزازية أنه لا يفسد بالإجماع والظاهر أن المراد بإجماع أهل المذهب لأنه عند الشافعية مفسد.:٢ص١٠٧ شامي.

(أو حك أذنه بعود فخرج عليه درن) مما في الصماخ (ثم أدخله) أي العود (مرارا إلى أذنه) لا يفسد صومه بالإجماع كما في البزازية لعدم وصول المفطر إلى الدماغ.:ص٦٦١ طحطاوي.:ص٦٧٨ امدادالفتاح.

وأجمعوا أنه لو حك أذنه بعود فأخرج العود وعلى رأسه درن ثم أدخله ثانيا وثالثا كذلك أنه لا يفسد ا هـ .: درر الحكام شرح غرر الأحكام (باب موجب الإفساد).

که روژتي نفر په پزه اوبه کش کړي او دماغ ته ئي ورسیږي

(مسئله) سوال:که روژتي شخص په پزه اوبه کش کړي حتی چې دماغ ته یئ ورسیږي نوروژه دده څه حکم لري؟

:جواب:په خلاصة الفتاوي کي وایي که روژتي سړي په پزه سره اوبه په زوره کش کړي چې دماغ ته یې ورسیږي نوکه یئ روژه په یادوله روژه یه ماته شوه، اوکه یې روژه هیره وه بیاروژه نده فاسده ځکه په هیره سره دابوڅښل هم وروژې ته دروژتي

فساد نه راولي.

ولو استنشق ووصل الماء إلى دماغه أفطر فجعل الدماغ كالجوف لأن قوام البدن بهما.:ج١ص٣٢٩ تبين الحقائق شرح كنز الدقائقباب مايفسدالصوم ومالايفسد.

وفي البزازية استنشق فوصل الماء إلى فمه ولم يصل إلى دماغه لا يفسد صومه.:ج٢ص٢٧٩ البحر الرائق كتاب الصوم.

وإن تمضمض أو استنشق فدخل الماء جوفه إن كان ذاكرا لصومه فسد صومه وعليه القضاء وإن لم يكن ذاكرا لا يفسد صومه كذا في الخلاصة وعليه الاعتماد.:ج١ص٢٠٢ الفتاوى الهندية.

ولو تمضمض أو استنشق فسبق الماء حلقه ودخل جوفه فإن لم يكن ذاكرا لصومه لا يفسد صومه لأنه لو شرب لم يفسد فهذا أولى وإن كان ذاكرا فسد صومه عندنا وقال ابن أبي ليلى إن كان وضوؤه للصلاة المكتوبة لم يفسد وإن كان للتطوع فسد وقال الشافعي لا يفسد أيهما كان وقال بعضهم إن تمضمض ثلاث مرات فسبق الماء حلقه لم يفسد وإن زاد على الثلاث فسد وجه قول ابن أبي ليلى أن الوضوء للصلاة المكتوبة فرض فكان المضمضة والاستنشاق من ضروروات (ضرورات) إكمال الفرض فكان الخطأ (فيهما) عذرا بخلاف صلاة التطوع وجه قول من فرق بين الثلاث وما زاد عليه أن السنة فيهما الثلاث (والثلاث) فكان الخطأ فيهما من ضروروات (ضرورات) إقامة السنة فكان عفوا وأما الزيادة على الثلاث فمن باب الاعتداء على ما قال النبي فمن زاد أو نقص فقد تعدى وظلم فلم يعذر فيه والكلام مع الشافعي على نحو ما ذكرنا في الإكراه يؤيد ما ذكرنا أن الماء لا يسبق الحلق في المضمضة والاستنشاق عادة إلا عند المبالغة فيهما والمبالغة مكروهة في حق الصائم قال النبي للقيط بن صبرة بالغ في المضمضة والاستنشاق إلا أن تكون صائما فكان في المبالغة متعديا فلم يعذر بخلاف الناسي.:ج٢ص٩١ بدائع الصنائع.

چې دتیري شپې دواء دروژتي له غوږو څخه دورځې راوبهيږي

(مسئله)سوال:که یوڅوک په شپه کي په غوږکي دواء واچوي سهارچې ددي نفر روژه هم ده اودا دتیري شپې دوابیرته په ورځ کي راوبهيږي نوروژه د دي روژتي څه حکم لري؟

:جواب:که دشپې په روژه کي یوڅوک په پزه یاغوږکي دوا واچوي اودورځې دروژې په دوران کي بیا دا دوا بیرته راوبهيږي، نو ددي روژتي روژه صحیح ده هیڅ

د فساد صورت پکښې نشته.

وفي التجريد: وإن استعط ليلا، فخرج نهارا لم يفطره.:ج۳ص۳۷۷ الفتاوي التاتارخانية.

ولو وصل إلى الرأس ثم خرج لا يفسد بأن استعط بالليل ثم خرج بالنهار لأنه لما خرج علم أنه لم يصل إلى الجوف أو لم يستقر فيه.:ج۲ص۹۳ بدائع الصنائع.

دپشلمي دخوراک زرات که دروژتي څخه تيرشي

(مسئله)سوال: دپشلمي دخوراک څخه وروسته که دروژتي دغاښونوپه مينځو کې دخوراک زرات وي او روژتي دا دورځې تيرکړي نو روژه يې څه حکم لري؟

:جواب: دصبح صادق څخه وروسته که روژتي شخص دپشلمي دخوراک دغذاء څخه چې په غاښونو يا خوله کي يئ کوم زرات چې بند وي هغه تيرکړي نو که په اندازه ديوې داني چڼې (دال) وي او يا له دي څخه هم زيات وي نو روژه يې ماته شوه، او که له داني دچڼې (دال) څخه کم وي بيا نو روژه نه په ماتيږي.

:پاملرنه: البته دقضاء اودکفارې په برابر يې دعلماء کرامورحمهم الله مختلف اقوال راغلي دی، اصح قول دا دی چې صرف قضاء پدي روژتي لازمه ده، اوکفاره باندې نشته.:مصنف.

:فائده: ښه اوبهتره خبره داده چې دپشلمي دخوراک څخه دي وروسته روژتي غاښونه دخوراک دزراتو څخه پاکه کړي، مسواک دي استعمال کړي، اوبه دي په خوله ولغړوي اوخوله دي پړي مينځي.

وإن أكل ما بين أسنانه لم يفسد إن كان قليلا وإن كان كثيرا يفسد والحمصة وما فوقها كثير وما دونها قليل وإن أخرجه وأخذه بيده ثم أكل ينبغي أن يفسد كذا في الكافي وفي الكفارة أقاويل قال الفقيه رحمه الله تعالى والأصح أنه لا تجب الكفارة كذا في الخلاص.:ج۱ص۲۰۲ الفتاوى الهندية.

وأما إذا أكل ما بين أسنانه فالمراد به ما إذا كان قليلا من الذي بقي من أكل الليل لعدم إمكان الاحتراز عنه وإن كان كثيرا يفطره وقال زفر يفطره في الوجهين لأن الفم له حكم الظاهر ألا ترى أنه لا يفسد صومه بالمضمضة فيكونداخلا من الخارج ولنا أن القليل منه لا يمكن الامتناع عنه عادة فصار تبعا لأسنانه بمنزلة ريقه والكثير يمكن الاحتراز عنه فجعل الفاصل بينهما مقدار الحمصة وما دونه قليل.:ج۱ص۳۲٤ تبين الحقائق باب مايفسد الصوم ومالايفسد.

وإن ابتلع الصائم ما بين أسنانه مما يؤكل فإن كان ما ابتلعه قدر الحمصة قضى وإن كان دونها لا يقضي وقال زفر يقضي لأن الفم له حكم الظاهر ولهذا لا يفسد الصومبالمضمضة وأجيب بأن القليل يبقى عادة بين الأسنان فيكون تابعا للريق بخلاف الكثير والفاصل بينهما قدر الحمصة لكن في الفتح إن لم يمكنه الابتلاع بلا استعانة البزاق فهو علامة القلة وإلا فعلامة الكثرة وقال وهو حسن وذكر وجهه لكن لا كفارة في قدر الحمصة عند أبي يوسف لأن الطبع يعافه خلافا لزفر وفي الفتح والتحقيق أن المفتي في الوقائع لا بد له من ضرب اجتهاد ومعرفة بأحوال الناس وقد عرف أن الكفارة تفتقر إلى كمال الجناية فينظر في صاحب الواقعة إن كان ممن يعاف طبعه ذلك أخذ بقول أبي يوسف وإن كان ممن لا أثر عنده لذلك أخذ بقول زفر إلا إذا أخرجه أي ذلك القليل من فيه ثم أكله فإنه يقضي فقط بلا خلاف.:ج١ص٣٦٢ مجمع الأنهر.

لو ابتلع شيئا بين أسنانه وكان قدر الحمصة لا تفسد صلاته وفي الصوم يفسد وفرق بينهما الولوالجي وصاحب المحيط بأن فساد الصلاة معلق بعمل كثير ولم يوجد بخلاف فساد الصوم فإنه معلق بوصول المغذي إلى جوفه لكن في البدائع والخلاصة أنه لا فرق بين فساد الصلاة والصوم في قدر الحمصة. :ج٢ص١٢ البحر الرائق باب مايفسدالصلاة ومايكره.

(ولو أكل لحما بين أسنانه) إن (مثل حمصة) فأكثر (قضى فقط وفي أقل منها لا) يفطر. :ج٢ص١٢٢ شامي..:ج۴ص۴٥٣ احسن الفتاوى.

كه دغاښونو دخلال غوښه تيره كړي

(مسئله) كه روژتي دغاښونو دخلال سره يادژبې په حركت سره يوه ريښه (قدر نيله) غوښه يابله غذاء چې په غاښونوكې بنده وه راوباسي او ويخوري نوكه دامقداركم وي نو روژه نه په ماتيږي اوكه دا مقدار زيات ؤ بيا روژه ماتيږي.

خو امام زفررحمه الله وايي چې په دواړو صورتونوكښې(مقداركم وي اوكه ډېروي) روژه ماته ده ځكه وايې دخولې حكم دظاهر دى نوكله چې دظاهر څخه يوڅه تيركړي روژه ماته ده.

اوجمهور احناف وايي: چې قليل مقدار دريښى درا ايستلو دغاښونو تابع دى ځكه ددي څخه ځان ساتل ممكن نه وي، نو لهذا دا په منزله دناړو شو او دناړو په تيرولو سره روژه نه فاسديږي، نو دغوښې پدي قليل مقدار تيردلو سره هم روژه نه

فاسدیږي، په خلاف د غټې ریښي چې دا په غاښونوکې نه پاته کیږي، اوځان ترې ساتل ممکن دی.

:پاملرنه: که روژتي دغاښونو څخه نښتی غوښه په ګوتو راخلال کړي (راوباسی) او بیایې دا وخوړله نو روژه فاسده شوه ولوکه څه هم دچنې(نخود) د داني څخه د دي مقدار کم وي.

اوکه مقدار د دي دچنړې ددانې څخه زیات ؤ نو صرف قضاء دروژې به راوړي اوکفاره باندې نشته او دا صحیح قول ده.

:فائده: کثیر مقدار دچنړې مقدارته وایي، او ددي څخه کم مقدار قلیل دی.

(ولو أكل لحما بين أسنانه فإن كان قليلا لم يفطر وإن كان كثيرا يفطر) وقال زفر: يفطر في الوجهين لأن الفم له حكم الظاهر حتى لا يفسد صومه بالمضمضة .

ولنا أن القليل تابع لأسنانه بمنزلة ريقه بخلاف الكثير لأنه لا يبقى فيما بين الأسنان ، والفاصل مقدار الحمصة وما دونها قليل (وإن أخرجه وأخذه بيده ثم أكله ينبغي أن يفسد صومه) لما روي عن محمد : أن الصائم إذا ابتلع سمسمة بين أسنانه لا يفسد صومه ولو أكلها ابتداء يفسد صومه ولو مضغها لا يفسد لأنها تتلاشى وفي مقدار الحمصة عليه القضاء دون الكفارة عند أبي يوسف وعند زفر عليه الكفارة أيضا لأنه طعام متغير ، ولأبي يوسف : أنه يعافه الطبع .

ولو أكل لحما بين أسنانه فإن كان قليلا لم يفطر ، وإن كان كثيرا يفطر وقال زفر : يفطر في الوجهين لأن الفم له حكم الظاهر حتى لا يفسد صومه بالمضمضة) ولو أكل القليل من خارج أفطر على ما يذكر فكذا إذا أكل من فمه (ولنا أن القليل تابع لأسنانه) لأنه لا يمكن الاحتراز عنه فكان (بمنزلة ريقه) ولو ابتلع ريقه لم يفسد (بخلاف الكثير لأنه لا يبقى بين الأسنان) فكان الاحتراز عنه ممكنا (والفاصل) إن كان (مقدار الحمصة) فهو كثير

وقوله (وإن أخرجه وأخذه بيده) ظاهر ، وقوله (لأنه طعام متغير) فصار كاللحم المنتن (ولأبي يوسف أنه يعافه الطبع) أي يكرهه فصار من جنس ما لا يتغذى به كالتراب.: العناية شرح الهداية. باب مايوجب القضاء والكفارة.

أنه اذا اخرجه (مابين اسنانه) بيده ثم أكله ففى وحوب الكفارة أقاويل أربعة، قال الفقيه والأصح أنه لاتجب الكفارة وهوالصحيح.:ص۲۷۶ مظهرالأنوار.

كه روژتي كونځله وخوري

(مسئله) كه روژتي دغاښونو دمابينځ څخه كونځله (كونجته) راويستله او تيره يې كړله نو روژه دروژتي نه فاسديږي، او كه ابتداءً يې كونځله يابل شی په خوله كې واچاؤ او ويخوره نو روژه يې فاسده شوه، اوكفاره هم باندې واجب كيږي.

(ولو أكل سمسمة من الخارج إن ابتلعها أفطر) فتجب الكفارة على المختار كما في الخلاصة .(وإن مضغها فلا) ؛ لأنها تتلاشى في فمه إلا إذا وجد طعمها ففسد.:مجمع الأنهرباب موجب الفساد.

وإذا ابتلع السمسمة حتى فسد هل تجب الكفارة ؟ قيل : لا ، والمختار وجوبها لأنها من جنس ما يتغذى به .

وهو رواية عن محمد .

(قوله ولأبي يوسف أنه يعافه الطبع) فصار نظير التراب ، وزفر يقول : بل نظير اللحم المنتن ، وفيه تجب الكفارة ، والتحقيق أن المفتي في الوقائع لا بد له من ضرب اجتهاد ومعرفة بأحوال الناس ، وقد عرف أن الكفارة تفتقر إلى كمال الجناية فينظر في صاحب الواقعة إن كان ممن يعاف طبعه ذلك أخذ بقول أبي يوسف ، وإن كان ممن لا أثر لذلك عنده أخذ بقول زفر رحمه الله .

ولو ابتلع حبة عنب ليس معها تفروقها فعليه الكفارة ، وإن كان معها اختلفوا فيه وإن مضغها وهو معها فعليه الكفارة . :فتح القدير باب مايوجب القضاء والكفارة.

(وإن ابتلع) الصائم (ما بين أسنانه) مما يؤكل (فإن كان) ما ابتلعه (قدر الحمصة قضى ، وإن كان دونها لا يقضي).

وقال زفر يقضي ؛ لأن الفم له حكم الظاهر ولهذا لا يفسد الصوم بالمضمضة وأجيب بأن القليل يبقى عادة بين الأسنان فيكون تابعا للريق بخلاف الكثير والفاصل بينهما قدر الحمصة لكن في الفتح إن لم يمكنه الابتلاع بلا استعانة البزاق فهو علامة القلة ، وإلا فعلامة الكثرة .

وقال وهو حسن ، وذكر وجهه لكن لا كفارة في قدر الحمصة عند أبي يوسف ؛ لأن الطبع يعافه خلافا لزفر .

وفي الفتح والتحقيق أن المفتي في الوقائع لا بد له من ضرب اجتهاد ومعرفة بأحوال الناس وقد عرف أن الكفارة تفتقر إلى كمال الجناية فينظر في صاحب الواقعة إن كان ممن يعاف طبعه ذلك أخذ بقول أبي يوسف وإن كان ممن لا أثر عنده لذلك أخذ بقول زفر (إلا إذا أخرجه) أي ذلك القليل من فيه (ثم أكله) فإنه يقضي فقط بلا خلاف.:مجمع الأنهرباب موجب الفساد.

که یو روژتي دانګور، یانخود، دانه دچاڅخه په خوله کینځ کړي

(مسئله)سوال: که یو روژتي ته څوک دانګور، یانخود، دانه ور وولي او روژتي ورته خوله خلاصه کړي او معدي ته تري تیرشي نو روژه يئ ماته شوه که نه؟

:جواب: که روژتي نفرته دانګور، یاکشمش، یانخود، دانه څوک ور وولي اودی يئ ورڅخه په خوله کینځ کړي (وي نیسي) اوروژه يې په یادهم وي اوستوني ته يئ تیره شوه اومعدي ته ولاړه نو روژه يئ فاسده شوه، اوکفاره باندې نشته.

وفي الفتاوى الظهيرية لو أن رجلا رمى إلى رجل حبة عنب فدخلت حلقه وهو ذاكر لصومه يفسد.:ج۲ص۲۹۲ البحر الرائق ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

که روژتي په اور پخ کړي اوربشي وخوري

(مسئله)که یوروژتي په اورنني پخ کړي اوربشي وخوري نوپدي روژتي کفاره واجب ده، کفاره ځکه واجب ده چې نني کړي اوربشي عادتاًخوړل کیږي، اوکه دا اوربشي خامي وخوري نوبیاصرف دیوې ورځې دروژې قضاء باندې واجب ده.

اوکه روژتي دغنموداني وخوري نوپدي روژتي قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي ځکه دغنمو داني عادتاً خوړل کیږي .

اوکه خامي لندي اوربشي چې په وګو (وږو)کي وي او روژتي يې وخوري، نوهم کفاره باندې واجب کیږي.

وان ابتلع شعيراً ان كان مقلياً بالنار تلزمه الكفارة وان كان غير مقلي لاتلزمه لانّ المقلي يؤكل عادةً لاغير المقلي.:ج۱ص۲۰۵ هندية.:ص۲۱۰ زادالفقه.

قال: ولو أكل حنطة يجب عليه القضاء والكفارة لأن الحنطة تؤكل كما هي عادة فإنها مادامت رطبة تؤكل وبعد اليبس تغلى فتؤكل وتقلى فتؤكل.:ج ۳ص۲۵۱ المبسوط للسرخسي.

وفي الحجة: وفي الشعير لاتجب الكفارة الا أن تكون في السنبلة الرطبة فاستخرجها فأكلها يؤجب الكفارة.:ص۲۴۱ مظهر الأنوار.

روژتي که غنم یاغوړ اوړه وخوري

(مسئله) په غوړو باندې غوړشوي اوړه که په فرضي روژه کي روژتي وخوري، اویاغنم وخوري نو روژه فاسده شوه(ولوکه یوه دانه خام یاپوخ غنم هم وخوري)

قضاء او کفاره پرې لازم شوه.

وفي دقيق الذرة إذا لته بالسمن أو الدبس تجب الكفارة ، وكذا لو أكل الحنطة هكذا في الخلاصة.:ج۱ص۲۰۵ هندية.

وان أكل الحنطة كما هي تجب الكفارة ولوبأكل حبة.:ص۲۴۰ مظهر الأنوار.

وفي الحنطة الكفارة سواء كانت مقلولة اولا.:ص۲۴۰ مظهر الأنوار.

که روژتي اومي وريجي وخوري

(مسئله) که په روژه کي روژتي اومي وريجي وخوري روژه پري ماتيږي خو کفاره باندې نشته صرف قضاء دروژې به راوړي.

اوکه روژتي خام ماش ياخام عدس(منصوردال) وخوري روژه پري ماتيږي خو کفاره باندې نشته صرف قضاء دروژې به راوړي.

مايفسد الصوم ويوجب القضاء فقط دون الكفارة: كأن أكل الصائم أرزاً نيئاً.:ج۳ص۸۲ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولاتجب الكفارة بأكل أرز والجارس والماش والعدس، كذا في في شرح القدورى لابن الملك.:ص۲۴۰ مظهر الأنوار.: الفتاوى التاتارخانية كتاب الصوم.

که روژتي غلبيل شوي اوړه اوخوري

(مسئله) په روژه کي که روژتي غلبيل شوي اوړه ((يالانده اوړه)) اوخوري خو چې غوړي يا شهد اويابل شی پکښې نه وي خلط شوي روژه په ماتيږي صرف قضاء دروژې باندې واجب ده او کفاره نشته باندې ځکه چې په تنها اوړو باندې خوراک نه حاصليږي اونه دوا ده.

مايفسد الصوم ويوجب القضاء فقط دون الكفارة: كأن أكل الصائم أرزاً نيئاً، أو عجيناً أو دقيقاً غير مخلوط بشيء يؤكل عادة كالسمن والدبس والعسل والسكر، وإلا وجبت به الكفارة.:ج۳ص۸۲ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولا في أكل عجين أو دقيق ؛ لأنه لا يقصد به التغذي والتداوي.:ج۳ص٤٤٤ شامي.

وذكر الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى أنه لو أكل عجينا لا تلزمه الكفارة لأن العجين لا يؤكل عادة قبل الطبخ ولا يدعو الطبع إلى تناوله وهكذا ذكر بن رستم عن محمد رحمهما الله تعالى

وقال لو أكل الدقيق أيضا لا تلزمه الكفارة لأنه يصير عجينا في فمه قبل أن يصل إلى جوفه. :ج۳ ص۲۵۱ المبسوط للسرخسي.

که روژتي ديوشي ژوندي مند که تيره کړي

(مسئله) که روژه نيونکي ديوشي ژوندي مندکه تيره کړي قضاء ورباندې شته او کفاره باندې نشته.

فلا تجب في ابتلاع الجوزة أو اللوزة الصحيحة اليابسة لوجود الأكل صورة لا معنى ؛ لأنه لا يعتاد أكله فصار كالحصاة والنواة. :ج۳ص٤٤٤ شامي. :وفتاوي اصلية.

که روژه نيونکی هره هغه ميوه وخوري

(مسئله) که روژه نيونکی هره هغه ميوه وخوري چې لاپخه شوي نه وي يعني له پخيدو وړاندي چې نه خوړل کيږي نو قضاء ورباندې شته او کفاره باندې نشته.

واكل ثمرة قبل نضجها. :ج۱ص۴۱۹ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

روژتي که وچ بادام يا چارماغ د پوستکو سره تير کړي

(مسئله) روژتي که وچ بادام يا چارماغ دپوست سره تيرکړي البته چې سپين کړي يې نه وي نو قضاء باندې شته او کفاره باندې نشته.

فلا تجب في ابتلاع الجوزة او اللوزة الصحيحة اليابسة لوجود الاكل صورة لامعنى. :ج۳ص۴۴۴ شامي.

:پاملرنه: په چارماغ جوزکي څلور صورته دي:

يابه لوند وي، يابه وچ وي، ييابه خالي نه وي، يابه يې وژويي اويابه يې روغ تيرکړي، نو چارماغ که چېري وچ وي اوکه لوندوي خو چې ژوندي يئ تيرکړي قضاء باندې شته او کفاره باندې نشته.

اوکه يې وژويي ييا قضاء او کفاره دواړه باندې شته خوپدي شرط چې مغز به لري اوکه مغز نه ولري ييا کفاره باندې نشته.

اوپه بادامو کي هم څلور صورته دي که وچ ؤ نوکه يې ژوندی تيرکړو خالي قضاء باندې شته ده او کفاره باندې نشته.

اوکه يئ وژويي او تيريئ کړو ييا کفاره هم باندې شته خوپدي شرط چې مغز په

کښې وي.

او که چېرې لوند ۇ نو بیا کفاره باندې شته برابره خبره ده که یې ژوندې تیر کړي او یا یې وژویې فرق نلري، ځکه په عادت کې یې خلک خوري.

او چارماغ چې لوند وي ژوندې یې تیر کړي ځکه کفاره نشته چې خلک یې په عادت کې دارقم نه خوري.

اما ان تكون الجوزة رطبة اويابسة وعلى كل من التقديرين اما ان يمضغها اويبتلعها والاوجه الاربعة جارية في اللوزة ايضا فصارت ثمانية فاعلم ان الجوزة لايختلف الحكم في الرطب واليابس منها فلو ابتلعها فعليه القضاء دون الكفارة لانها لاتؤكل كماهي وان مضغها فعليه القضاء والكفارة جميعا لكن بشرط ان يكون فيها لب لانه اكل مايؤكل وزيادة وان لم يكن فيها لب فعليه القضاء دون الكفارة واما اللوزة فان كانت يابسة فحكمها حكم الجوزة اي اذا ابتلعها فلاكفارة مطلقا وان مضغها فعليه الكفارة ان كان فيها لب والا فلاتجب وان كانت رطبة تجب الكفارة مطلقا سواء مضغها اوابتلعها وانما وجبت بابتلاع اللوزة الرطبة لانها تؤكل كماهي بخلاف الجوزة الرطبة فكذا افترقا.: قاضي خان.: مظهر الانوار.: فتاوي اصلية.

إذا عرفنا هذا فنقول الجوزة الرطبة لا تؤكل كما هي عادة واللوزة الرطبة تؤكل كما هي عادة وهذا إذا ابتلع الجوزة فأما إذا مضغها وهي رطبة أو يابسة فعليه الكفارة ذكره الحسن عن أبى حنيفة رحمهما الله تعالى لانه تناول لبها ولب الجوز مما يتغذى به.:ج۳ص۱۵۲ مبسوط.:ج۱ص۱۰۴ فتاوي اصلية.

:فائده: دغه تفصیل په ټولو نباتاتوکې ده که په عادت کې خوړل کیدل بیا کفاره شته او که نه خوړل کیدل په روژتې باندې بیا کفاره نشته.

وعلى هذاالتفصيل النباتات كلها ان كانت توكل عادة تحب الكفاره والا لا كَذَا في التَّبْيِينِ.:ج۱ ص۲۰۵ هندية.

(مسئله) في «نوادر» صوم شمس الأئمة الحلواني، وفي «المنتقى»، وابن سماعة في «نوادره»: لو أكل قشور الرمان بشحمه، أو ابتلع رمانة، فعليه القضاء، ولا كفارة.:ج۵ص۱۰ المحيط البرهاني.

که یو روژتې وینه وچښي

(مسئله) که چېرې یو روژتي په روژه کې وینه وچښي نو بناء پر ظاهر الروایة روژه ماتیږي قضاء ورباندې شته او کفاره باندې نشته.

وَلَوْ أَكَلَ دَما في ظاهر الرّوايةِ عليه القضَاء دون الكفّارة لأنّه ممّا يسْتقذره الطّبع كذا في الظّهيرية. :ج ١ص٢٠٣ هندية.

(پوښتنه) داسی روایت هم راځي که چېري وینه وچښي نو کفاره باندې واجب ده؟

:جواب:طب وايي چې وینه یوقسم شیرینه دمزي والاده، اوبل قسم يئ بيابی خونده اوبدبويه ده.

نوکه چېري وینه وچښي نوکفاره په هغه صورت کی پرې لازمیږي چې داوینه شیرینه اوخوږه وي، اوکه داوینه بدبويه اوبی مزي وه نوبیاصرف قضاء باندې واجب ده.

اگرخون خورد دروجوب کفارت اختلاف است. :ص۱۶ صلاة مسعودی.:ص ۱۶۰ فتاوی السلطانية.:مباديات طب لصابرملتانی.

که يو روژه نيونکی تيل ولګوي

(مسئله) که یو روژه نیونکی تیل ولګوي یارانجه استعمال کړي او بیا دا ګمان وکړي چه روژه مي ماته ده بیاپه قصدسره خوراک اوڅښاک پسی وکړي روژه يې ماته ده قضا اوکفار دواړه پرې لازمیږي که مفتي فتوٰی ورکړ ي یا نه او یا په حدیث باندې اعتمادکړي وي یا نه.

(وان دهن شاربه أو اغتاب فظن ان ذلك فطره فأكل بعد ذلك متعمدا فعليه القضاء والكفارة سواء اعتمد حديثا أو فتوى لان هذا الظن والفتوى بخلاف الاجماع غير معتبر.:ج ٣ص ٨٧ مبسوط.

إن أدهن ثم أكل كفر لأنه متمعد ولم يستند إلى دليل شرعي لأنه لا يعتد بفتوى الفقيه أو بتأويله الحديث هنا لأن هذا مما لا يشتبه على من له سمة من الفقه نقله الكمال عن البدائع

لكن يخالفه ما في الخانية من أن الذي اكتحل ودهن نفسه أو شاربه ثم أكل متعمدا عليه الكفارة إلا إذا كان جاهلا فأفتى له الفطر اه.:ج٣ص٤٤٦ شامي.:ج١ص١١٧ فتاوي اصلية.

دنس ياد دماغ پر زخم که دوا کيږدي

(مسئله) که چېري یوشخص دنس یاد دماغ پر زخم دوا کیږدي اودغه دوا نس (کولمو اوايني) يادماغ ته ورسیږي روژه ورباندې ماتیږي قضاء شته اوکفاره نشته.

اوداوى جائفة اوامة فوصل الدواء حقيقة الى جوفه ودماغه وتقيد الافساد بالدواء الرطب مبني على العادة من انه يصل والا فالمعتبر حقيقة الوصول حتى لوعلم وصول اليابس افسد اوعدم وصول الطري لم يفسد.:ج۳ص۴۳۲ الدر المختار مع ردالمحتار.

د استحاض کومه وینه چې ووزي

(مسئله) داستحاض وینه اودحمل په وخت کې چې کومه وینه ووزي دا مانع دروژې نده.

ودم الاستحاضة حكمه كرعاف دائم وقتا كاملا لايمنع صوما وصلاة.:ج۱ص۵۴۴ شامي.

که یو سړی په ذکر توکری وتړي اوجماع وکړي

(مسئله) که یو سړی پخپل ذکرباندې توکري(رخت) وتړي بیاجماع وکړي نو که یې خوند محسوس کړو روژه فاسدیږي او که یې نه کړو محسوس بیانه فاسدیږي.

:پاملرنه: اوکوم وسائل چې دنن عصردي لکه ساتهی (نري ربړي بوغی) چې ذکر ته یې ور واغوندې اوبیاجماع وکړي پدي صورت کي په روژتي شخص(په نراوپه ښځه په هر یو جلاجلا) قضا اوکفاره دواړه پکښې واجب ده، ځکه وطي کونکی پدي صورت کي مکمل خوند دجماع محسوس وي حتی چې پکښې داسي ساتهی (بوغی) هم شته چې خوند دجماع نور هم ور زیاتوي او سرعت انزال هم زر نه پکښې کیږي.

وقيد الحائل بكونه لا يمنع الحرارة لما في البحر لو مسها وراء الثياب فأمنى فإن وجد حرارة جلدها فسد وإلا فلا.:ج۳ص۴۳۵ شامي.

لوجامع امراة ملفوفا ذكر بخرقة يفسد صومه وتجب الكفاره اذالم يمنع الخرقة وصول الحرارة والا فلا كفارة كذافي القنيه.:مظهرالانوار.

دباران څاڅکي که روژتي شخص تیرکړي

(مسئله)سوال:که دروژتي په خوله کي دباران څاڅکي ننوځي او روژتي شخص یې تیر کړي نوروژه یې څه حکم لري؟

:جواب:که دروژتي په خوله کي دباران څاڅکي یاږ لي، یاواوره، ور ولویږي او روژتي شخص یې تیرکړي، نو روژه یې په ماتیږي، اوکه دا څاڅکي قصداً پسي

تیرهم کړي نوکفاره دروژې هم پرلازمه ده، ځکه دباران، دڅاڅکو او واوري دېڅرکو، څخه دخولې ساتل آسانه کارده یادي سرکښته ونیسي، او یادي خوله پټه ونیسي، اوکه دباران څاڅکي يې په خوله کي ولويدل اوستوني ته يئ تيريې نکړي او تويه کړل بیاروژه نه په فاسده کیږي.

:تنبیه: که په حالت دروژې کي یوڅوک اربږمي وکړي، اوخوله وازه کړي چې دبام دناوي اوبه يئ په خوله کي ورولويدلي اوستوني ته تيري شوي نوروژه يې فاسده شوه.

(و) منه (ابتلاع مطر) وثلج وبرد (دخل إلى فمه) لإمكان التحرز عنه بيسير طبق الفم قوله (بيسير طبق الفم) أي بطبق الفم اليسير أي فلا حرج في الأمر به.:ص٦٦٦ طحطاوي.

عدد مفسدات الصوم التي تجب بها الكفارة مع القضاء هي:ابتلاع مزر دخل إلى فيه.:١٦٢ المفيد في العبادات والمعاملات.

اذاوقعت ثلجة اومطرفي فم الصائم وابتلعها يفسدصومه ،وهوالختار.:ج٣ص٣٨٢ تاتارخانية.

أما لو دخل حلقه دموعه أو عرقه أو دم رعافه أو مطر أو ثلج فسد صومه لتيسر طبق فمه وفتحه أحيانا مع الاحتراز عن الدخول وإذا ابتلعه عمدا لزمته الكفارة بحر قوله (ولم يبتلعه بصنعه) أما إذا ابتلعه بصنعه وجبت الكفارة.:ص٦٦٠ طحطاوي باب في مالايفسد الصوم.

وفي «الجامع الصغير»: إذا وقع ثلجة أو مطرة في فم الصائم، وابتلعها يفسد صومه هو المختار، والغبار والدخان وطعم الأدوية، وريح العطر، إذا وجد في حلقه لم يفطره؛ لأن التحرز عنه غير ممكن.:ج٢ص٦٤٣ المحيط البرهاني.

ولو تثاءب فرفع رأسه فوقع في حلقه قطرة ماء انصب من ميزاب فسد صومه هكذا في السراج الوهاج . والمطر والثلج إذا دخل حلقه يفسد صومه ، وهو الصحيح كذا في الظهيرية.:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

(ولو) دخل حلقه (مطر أو ثلج أفطر في الأصح) واختلفوا في المطر والثلج .

وقال بعضهم المطر يفسد والثلج لا وقال بعضهم على العكس وقال عامتهم بإفسادهما وهو الصحيح لحصول المفطر معنى ولإمكان الاحتراز عنه إذ آواه إلى خيمة أو سقف كما في العناية.

وقال سعدي أفندي قال ابن العز في تعليله نظر فإنه قد لا يكون عند خيمة ولا سقف ، ولو علل بإمكان الاحتراز عنه بضم فمه لكان أظهر ثم قال فيه تأمل انتهى.

وقال صاحب الفرائد: وجه التأمل إمكان الاحتراز عن الغبار والدخان والذباب بضم فمه أيضا انتهى .

أقول هذا ليس بسديد ؛ لأنه لا يمكن الاحتراز عن الغبار والدخان بضم فمه ؛ لأنه إذا أطبق الفم لا يستطاع الاحتراز عن الدخول من الأنف كما بين آنفا فليتأمل .وفي الفتح ، ولو دخل فمه مطر كثير فابتلعه كفر.:ج۱ص۲٤٥ مجمع الانهر.

په روژه کي له ښځې بي بي سره غاړه په غاړې کيدل

(مسئله) په دوران د روژې کي له ښځي بي بي سره غاړه په غاړې په قميصونو کي سره ببيديدل يا له سيني اوزړه سره بي بي نيول جواز لري خوچې روژتي پا امن وي او د انزال او دهمبستري خطره نه وي، اوکه په ځان باور نلري بيايې له بي بي سره پريوتل يابې بي په غيږکې يې نيول مکروه عمل ده ځکه پداسي صورت کې دجماع مشغوليدل پيښيږي او دانزال بيره وي.

ولا بأس بالقبلة إذا أمن على نفسه الجماع والإنزال ويكره إذا لم يأمن لأن عينه ليس بمفطر ربما (وربما) يصير فطرا بعاقبته فإن أمن اعتبر عينه وأبيح له وإن لم يأمن اعتبر عاقبته ويكره له والمباشرة كالقبلة في ظاهر الرواية.:ج۲ص۲۹۳ البحر الرائق.

واللمس والمباشرة والمصافحة والمعانقة كالقبلة.: البحر الرائق باب مايفسد الصوم ومالايفسد.

(والقُبْلَةُ) والمَسُّ والمباشرةُ في ظاهر الرواية كُرِهَ (إِنْ خَافَ) على نفسه الجِماع، أَو الإِنزال، قَيَّدَ بهِ لأَنه لو لم يَخَفْ فلا بأْس بها. وقال محمد: تُكْرَهُ القُبْلة مطلقاً، لأَنها لا تَخْلُو عن الفتنة، يعني إِذا كانت على طريق الشهوة. ولهما ما في الصحيحين من حديث عائشة أَنَّه صلى الله عليه وسلم كان يُقَبِّل ويُبَاشِر . (أي) باللَّمْسِ . وهو صائم. وفي رواية: «وَكَانَ أَمْلَكَكُم لإِرِبِهِ ». وروى الدَّارَقُطْنِيّ عن أَبي سعيد الخُدِري بإِسناد جَيِّد، أَنه صلى الله عليه وسلم رَخَّصَ في القُبْلَةِ والحِجَامَةِ وروى أَبو داود بإِسناد جَيِّد عن أَبي هريرة، أَنَّه صلى الله عليه وسلم سَأَلَهُ رَجُلٌ عن المُبَاشَرة للصائمِ فَرَخَّصَ له، وأَتاه آخرُ فَنَهَاه، فإِذا الذي رَخَّصَ له شَيْخٌ، والذي نهاه شَابٌّ.:شرح الوقاية.:ج۲ص۳۱۹ مظاهرالحق.

أثر التقبيل على الصيام :– يكره للصائم تقبيل الزوجة إن لم يأمن على نفسه وقوع مفسد من الإنزال والجماع ، لما روي أن عبد الله بن عمر قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء شاب فقال يا رسول الله – أقبل وأنا صائم ؟ قال : لا . فجاء شيخ فقال : أقبل وأنا صائم ؟ قال : نعم ، فنظر بعضنا إلى بعض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد علمت لم نظر بعضكم إلى بعض ؟ إن الشيخ

يملك نفسه. ولأنه إذا لم يأمن المفسد ربما وقع في الجماع فيفسد صومه .

وهذا عند الحنفية والشافعية والحنابلة .

ومحل الكراهة إذا كانت القبلة بقصد اللذة لا إن كان بدون قصدها ، كأن تكون بقصد وداع أو رحمة فلا كراهة.

وإذا أمن على نفسه وقوع مفسد فلا بأس بالتقبيل عند جمهور الفقهاء ، لما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل ويباشر وهو صائم.:ج١٣ص١٣٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مباشرة الصائم: – يجوز للصائم أن يباشر زوجته بما دون الفرج إن أمن من الوقوع في المحظور ولا يبطل صومه إن لم ينزل لحديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لإربه.

وتحرم المباشرة إن كانت تحرك شهوته لخبر : أن النبي صلى الله عليه وسلم : رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال : الشيخ يملك إربه والشاب يفسد صومه

قال الرملي: ففهمنا من التعليل أنه دائر مع تحريك الشهوة وعدمها ولأن فيه تعريضا لإفساد العبادة.

والمباشرة والمعانقة كالقبلة.:ج٣٦ص٥٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله: (وإن أمن لا بأس) ظاهره أن الاولى عدمها، لكن قال في الفتح: وفي الصحيحين: أنه عليه الصلاة والسلام كان يقبل ويباشر وهو صائم.

وروى أبو داود بإسناد جيد عن أبي هريرة أنه عليه الصلاة والسلام سأله رجل عن المباشرة للصائم فرخص له، وأتاه آخر فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ، والذي نهاه شاب اه.:شامي.

وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل ويباشر وهو صائم وفيهما عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وروى أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجل عن المباشرة للصائم فرخص له وسأله آخر فلم يرخص له فإذا الذي رخص له شاب وإذا الذي نهاه شيخه والشافعي رخص للصائم مطلقا ويرده هذا الحديث وأن القبلة والمباشرة لا يحرم كل منهما لذامة بل لمعنى خوف الافساد فإن لم يوجد فلا شيء.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الصوم.

په دوران دروژې کي له خپلي بي بي سره مباشرت فاحشه کول

(مسئله)سوال: په دوران دروژې کي له خپلي بي بي سره مباشرت فاحشه کول څه حکم لري؟

:جواب:په دوران دروژې کي له خپلي بي بي سره غاړه په غاړي بربنډ بغيره له قميصونو سره بيديدل اويايو دبل فرجونه سره ورموښل اوياله سيني اوزړه سره بي بي بربنډه نيول داکارونه جواز نلري او مکروه تحريمي عمل ده.

ځکه داسي عمل کم څه کم له فتني څخه بيا خالي نه وي ممکن ده دسړي به يا انزال کيږي، اويا به په خيرخير اوکرارکرار سره جماع وکوي.

(قوله وعن محمد أنه كره المباشرة الفاحشة) هي أن يعانقها ، وهما متجردان ، ويمس فرجه فرجها قال في الذخيرة : وهذا مكروه بلا خلاف ؛ لأن المباشرة إذا بلغت هذا المبلغ تفضي إلى الجماع غالبا اهـ .تأمل.:ج البحر الرائق.

وعن محمد أنه كره المباشرة الفاحشة لأنها قلما تخلو عن الفتنة.:ج٤ص٣٢٤ فتح القدير.

قوله (والمباشرة الفاحشة) هي أن يتعانقا وهما متجردان ويمس فرجه فرجها وظاهره أنها على هذا التفصيل وفي الهندية الصحيح أن المباشرة الفاحشة تكره وإن أمن بل نقل عن المحيط عدم الخلاف في كراهتها:طحطاوي فصل فيما يكره للصائم

والجماع فيما دون الفرج كالقبلة وقيل إن المباشرة تكره وإن أمن على الصحيح وهو أن يمس فرجه فرجها.:ج٢ص ٢٨ الجوهرة النيرة.

وخص الحنفية المباشرة الفاحشة ، بالكراهة التحريمية ، وهي – عندهم – أن يتعانقا ، وهما متجردان ، ويمس فرجه فرجها . ونصوا على أن الصحيح أنها تكره ، وإن أمن على نفسه الإنزال والجماع . ونقل الطحاوي وابن عابدين عدم الخلاف في كراهتها ، وكذلك القبلة الفاحشة ، وهي أن يمص شفتها ، فيكره على الإطلاق.:ج٢٨ص٦٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(فائده) وفي «القدوري»: ولا بأس للصائم أن يقبل ويباشر إذا أمن على نفسه ما سوى ذلك، وروى الحسن عن أبي حنيفة: أنه كره المعانقة والمباشرة والمصافحة، وليس بين الروايتين تنافي، فرواية الحسن محمولة على المباشرة الفاحشة، بأن يعانقها، وهما متجردان، ويمس فرجه فرجها، وهذا مكروه بلا خلاف، ولأن المباشرة إذا بلغت هذا المبلغ يفضي إلى الجماع غالباً، وما ذكر في ظاهر الجواب محمول على ما إذا لم تكن المباشرة فاحشة، وفي المباشرة إذا لم تكن فاحشة، إذا كان يخاف على نفسه يكره أيضاً. :ج٥ص١٣ المحيط البرهاني.

په روبه کې دبي بي څخه مچو اخستل

(مسئله)سوال: بي بي په حالت دروژې کي مچوکول څه حکم لري؟

:جواب: دبي بي مچوکول په حالت دروژې کي جوازلري که په ځان کي جزبه دشهوت نه ويني اوپه امن وي((رسول الله صلى الله عليه وسلم به بي بياني مباركاني مچولي، اوپه لاس سره به يې لمس كولي او دى به روژتي ؤو))، اوښه غرقه مچودبي بي دخولې دشونډانوڅخه اخستل لكه شونډان چې وروېيښي بيادا مچوعلى الأطلاق ممنوع ده.

حضرت عمر رضي الله عنه وايي چې په روژه کې ماخپله بي بي مچوکړه اوبيا وجناب رسول الله صلى الله عليه وسلم ته ورغلم چې داسي عظيم عمل ما وکړو رسول الله صلى الله عليه وسلم راته وويل ته خبر راكړه كه مضمضه ووهې په اوبو سره نوايا دا تاته(په روژه کې)ضرر رسوي؟

ماورته وويل نه، رسول الله صلى الله عليه وسلم راته وويل نو روژه ونيسه (دا پروانلرى).

(والقُبْلَةُ) والمَسُّ والمباشرةُ في ظاهر الرواية كُرِهَ (إِنْ خَافَ) على نفسه الجِماع، أَو الإِنزال، قَيَّدَ بِهِ لأَنه لو لم يَخَفْ فلا بأْس بها. وقال محمد: تُكْرَهُ القُبْلة مطلقاً، لأَنها لا تَخْلُو عن الفتنة، يعني إِذا كانت على طريق الشهوة. ولهما ما في الصحيحين من حديث عائشة أَنَّه صلى الله عليه وسلم كان يُقَبِّل ويُبَاشِر . (أَي) باللَّمْسِ . وهو صائم. وفي رواية: «وَكَانَ أَمْلَكَكُم لإِربِهِ ». وروى الدَّارَقُطْنِيّ عن أَبي سعيد الخُدري بِإِسناد جَيِّد، أَنه صلى الله عليه وسلم رَخَّصَ في القُبْلَةِ والحِجَامَةِ وروى أَبو داود بِإِسناد جَيِّد عن أَبي هريرة، أَنَّه صلى الله عليه وسلم سَأَلَهُ رَجُلٌ عن المُبَاشَرة للصائمِ فَرَخَّصَ له، وأَتاه آخرُ فَنَهَاه، فإِذا الذي رَخَّصَ له شَيْخٌ، والذي نهاه شَابٌّ.:شرح الوقاية.

أثر التقبيل على الصيام :- يكره للصائم تقبيل الزوجة إن لم يأمن على نفسه وقوع مفسد من الإنزال والجماع ، لما روي أن عبد الله بن عمر قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء شاب فقال يا رسول الله - أقبل وأنا صائم ؟ قال : لا . فجاء شيخ فقال : أقبل وأنا صائم ؟ قال : نعم ، فنظر بعضنا إلى بعض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد علمت لم نظر بعضكم إلى بعض ؟ إن الشيخ يملك نفسه. ولأنه إذا لم يأمن المفسد ربما وقع في الجماع فيفسد صومه .

وهذا عند الحنفية والشافعية والحنابلة .

ومحل الكراهة إذا كانت القبلة بقصد اللذة لا إن كان بدون قصدها ، كأن تكون بقصد وداع أو رحمة فلا كراهة.

وإذا أمن على نفسه وقوع مفسد فلا بأس بالتقبيل عند جمهور الفقهاء ، لما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل ويباشر وهو صائم.:ج١٣ص١٣٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مباشرة الصائم: – يجوز للصائم أن يباشر زوجته بما دون الفرج إن أمن من الوقوع في المحظور ولا يبطل صومه إن لم ينزل لحديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لإربه.

وتحرم المباشرة إن كانت تحرك شهوته لخبر : أن النبي صلى الله عليه وسلم : رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال : الشيخ يملك إربه والشاب يفسد صومه

قال الرملي: ففهمنا من التعليل أنه دائر مع تحريك الشهوة وعدمها ولأن فيه تعريضا لإفساد العبادة.

والمباشرة والمعانقة كالقبلة.:ج٣٦ص٥٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وفي رواية أخرى { عن عمر رضي الله عنه أنه قال : هششت إلى أهلي ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : إني عملت اليوم عملا عظيما إني قبلت وأنا صائم فقال : أرأيت لوتمضمضت بماء أكان يضرك ؟ قلت : لا ، قال : فصم إذا } .: بدائع الصنائع.

شبه القبلة بالمضمضة من حيث إنها من مقدمات الشهوة وأن المضمضة إذا لم يكن معها نزول الماء لم يفطر.:ج٣٩ص١٤٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله: (وإن أمن لا بأس) ظاهره أن الاولى عدمها، لكن قال في الفتح: وفي الصحيحين: أنه عليه الصلاة والسلام كان يقبل ويباشر وهو صائم.

وروى أبو داود بإسناد جيد عن أبي هريرة أنه عليه الصلاة والسلام سأله رجل عن المباشرة للصائم فرخص له، وأتاه آخر فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ، والذي نهاه شاب اه..:شامي.

وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل ويباشر وهو صائم وفيهما عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وروى أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجل عن المباشرة للصائم فرخص له وسأله آخر فلم يرخص له فإذا الذي رخص له شاب وإذا الذي نهاه شيخه والشافعي رخص للصائم مطلقا ويرده هذا الحديث وأن القبلة والمباشرة لا يحرم كل منهما لذامة بل لمعنى خوف الافساد فإن لم يوجد فلا شيء.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الصوم.

(قوله ولا بأس) (بالقبلة إذا أمن على نفسه) أي من الجماع أو الإنزال (قوله ويكره إن لم يأمن) وعن سعيد بن جبير أن القبلة تفسد الصوم وإن لم ينزل قاسه على حرمة المصاهرة ولنا قول عائشة رضي الله عنها { كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم } وعن أنس قال { سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القبلة للصائم فقال كريحانة أحدكم يشمها } وأما القبلة الفاحشة فتكره على الإطلاق بأن يمضغ شفتيها والجماع فيما دون الفرج كالقبلة وقيل إن المباشرة تكره وإن أمن على الصحيح وهو أن يمس فرجه فرجها .:ج۲ص ۲۸ الجوهرة النيرة.

وخص الحنفية المباشرة الفاحشة ، بالكراهة التحريمية ، وهي – عندهم – أن يتعانقا ، وهما متجردان ، ويمس فرجه فرجها....وكذلك القبلة الفاحشة ، وهي أن يمص شفتها ، فيكره على الإطلاق. :ج۲۸ص٦٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دبي بي دغرقي مچوڅخه دروژتي كفاره اداء كول

(پوښتنه) كه چېرې روژتي دبي بي دشونډانوڅخه ښه غرقه مچو واخلي چې روژتي شونډان ور وربيښني اودبي بي دخولې څخه نارې تيري كړي نوپدي صورت كي په روژتي دروژې قضاء شته كه نه؟

:جواب: په صورت مذكوره كي كه روژتي دبي بي شونډان ور وربيښني اودبي بي دخولې څخه نارې لعاب ترستوني تيري كړي نوپدي صورت كي قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي، خواهي دروژتي سرې انزال وشي اوكه ونه شي.

دليل داده: چې روژتي دمحبوبي نارې تيري كړي دمحبوب نارې تيرول داسي ده لكه روژتي چې شوروا ياغوښې وخوري.

او دغير دمحبوب نارې تيرول داسي ده لكه اوړه خوړل.

قوله (وكره قبلة الخ) جزم في السراج بأن القبلة الفاحشة بأن يمضع شفتيها تكره على الإطلاق أي سواء أمن أو لا.:ج۲ص٤١٧ شامي سعيد.

(ولو ابتلع ريق غيره كفر لو صديقه وإلا لا) أي لو ابتلع الصائم ريق غيره فإن كان بزاق صديقه يجب عليه الكفارة وإن لم يكن صديقه يجب عليه القضاء دون الكافرة (الكفارة) لأن الريق تعافه النفس وتستقذره إذا كان من غير صديقه فصار كالعجين ونحوه مما تعافه النفس وإن كان من صديقه لا تعافه فصار كالخبز ونحو ذلك مما تشتهيه الأنفس.:ج۸ص٤٨٠ البحر الرائق.:تبيين الحقائق.

مسائل شتي.

لو قبلته ووجدت لذة الإنزال

(مسئله) والتقبيل الفاحش كالمباشرة الفاحشة ، وهو أن يمضغ شفتيها كذا في معراج الدراية وقيدنا بكونه قبلها ؛ لأنها لو قبلته ووجدت لذة الإنزال ، ولم تر بللا فسد صومها عند أبي يوسف خلافا لمحمد وكذا في وجوب الغسل كذا في المعراج والمراد باللمس اللمس بلا حائل فإن مسها وراء الثياب فأمنى فإن وجد حرارة جلدها فسد ، وإلا فلا ولو مست زوجها فأنزل لم يفسد صومه وقيل : إن تكلف له فسد كذا في المعراج أيضا.:ج البحر الرائق.

كه مريض دروژې نيت كړي وي اوبيا روژه وخوري

(مسئله) كه يو مريض په مياشت درمضان كي سهاركړو اودى روژتي ؤ يعني دروژې نيت يې كړي ؤ بيا له سهاره وروسته جوړشو اوبيايې روژه پدغه ورځ كښې پسي وخوړه كفاره باندې نشته صرف ديوې ورځې دروژې قضاء به راوړي.

مريض أصبح صائما ثم صح ثم أفطر لاكفارة عليه.:ج٣ص ٣٩٤ الفتاوي التاتارخانية.

په كوم حالت كي مريض ته دروژې خوړل جوازلري

(مسئله)سوال: مرض كوم مرض معتبردى چې روژتي ته جوازلري چې فرضي روژه پكښې وخوري؟

:جواب: په تجنيس الناصري كي راغلي چې مريض ته دروژې خوړل روادي كه څه هم دروژې نيولوتوان اوطاقت لري ځكه دى داسي حكم لري لكه مسافر.

:پاملرنه: كه مريض په ولاړه دلمانځه طاقت نه درلود بياپروانلري چې فرضي روژې وخوري له امام أبي حنيفة رحمه الله څخه همدا روايت راغلى ده.

وفي تجنيس الناصري : وللمزيض أن يفطر وان أطاق الصوم كالمسافر.

المريض اذالم يقدر أن يصلي قائما فأراد أن يفطر في شهر رمضان لاباس به ،وروي عن أبي حنيفة رحمه الله هكذا.:ج٣ص ٤٠٤ الفتاوي التاتارخانية.

كه روژتي موسمي تبي درلودي

(مسئله)سوال:كه روژتي موسمي تبي لري اويوه ورځ پدي ګمان روژه وخوري چي نن ورځ زه ناجوړه كيږم اوبيا ناجوړه نشي؟

:جواب:که یو شخص روژه نیولي وه اوپداسي عذر اوګمان سره دا روژه درمضان دمیاشتې وخوري چې نن ورځ هغسې زما دمرض ده ناجوړه کیږم که روژه ونیسم بیامې دا ضعیفه کوي، اوحال بیاداسي پیښ شي چې پدي ورځ کي ناجوړه نشي، نوپدي خوړونکي شخص دروژې قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي.

ومن كان له حمى غب فلما كان اليوم المعتاد أفطر على توهم أن الحمى تعاوده وتضعفه فأخلفت الحمى تلزمه الكفارة كذا في الخلاصة.:ج١ص٢٠٧ هندية .:ج١ص٩٧ قاضي خان.

وإذا أفطرت على ظن أنه يوم حيضها فلم تحض ألأ ظهر وجوب الكفارة كما لو أفطر على ظن أنه يوم مرضه أو أفطر بعد إكراهه على السفر قبل أن يخرج ثم عفي عنه.:ج٢ص٢٩٨ البحر الرائق.

(پوښتنه) که روژتي دافطار په وخت پدي ګمان روژه ماته کړي چې لمرغروب کړي اوبیاحال داثابت شي چې لمرغروب نه ؤکړي نوپدي خیال اوګمان سره دروژتي خوروژه فاسده شوه شرعاً اوکفاره باندې لازم نده، اویامجاهد خوراک وکړي چې جنګ به پیښ شي اوجنګ واقع نشي قضاء دروژې باندې شته اوکفاره باندې لازم نده، نودلته معتادي مریض ته ولي دکفارې حکم ده دي مریض خوهم په اعتماد دتبې دراتللو ده یقین درلود ځکه یې روژه وخوړه خوچې رانغله داخودده قصورنده؟

:جواب:موسمي تبې لرونکی شخص که روژه پدي ګمان وخوري چې نن ورځ زه ناجوړه کیږم اوبیاناجوړه نشي دا دکفارې حکم په ده په اجماع ثابته ده، اوپه مجاهد چې کفاره نشته ځکه چې جنګ مخکې اول دواري وخوراک کولوته احتیاج لري چې قوت مجاهدپیدا کړي بخلاف المرض.

قوله (لو أفطر) أي كل من المعتاد والمتيقن قوله (والمعتمد سقوطها) كذا صححه في البزازية وقاضيخان في شرح الجامع الصغير في المعتاد حمى وحيضا وشبهه بمن أفطر على ظن الغروب ثم ظهر عدمه وعليه مشى الشرنبلالي وهو مخالف لما في البحر حيث قال وإذا أفطرت على ظن أنه يوم حيضها فلم تحض الأظهر وجوب الكفارة كما لو أفطر على ظن أنه يوم مرضه اه

وكتبت فيما علقته عليه جعل الثانية مشبها بها لأنها بالإجماع بخلاف مسألة الحيض فإن فيها اختلاف المشايخ والصحيح الوجوب كما نص على ذلك في التاترخانية اه ولذا جزم بالوجوب في المسألتين في السراج و الفيض

والحاصل اختلاف التصحيح فيهما ولم أر من ذكر خلافا في سقوطها عمن تيقن قتال عدو والفرق كما في جامع الفضولين أن القتال يحتاج إلى تقديم الإفطار ليتقوى بخلاف المرض.:ج٢ص١٢٠ شامي.

:پاملرنه: دا حکم دکفارې پدي نفرهلته دی چې ده دشپي څخه دروژې نيولونيت کړی وي وروژې ته اوبياله طلوع الفجره وروسته روژه وخوري، اوکه چېرې دي سرې دروژې نيولو نيت نه وه کړی پدي ورځ کښې بياکه خوراک وکړي نوکفاره باندې نشته صرف قضاء دروژې به راوړي.

لمرأة إذا أفطرت على أنه يوم الحيض ثم إنها لم تحض في يومها ذلك الأظهر أن عليها الكفارة لوجود الافطار في يوم ليس فيه شبهة الأباحة، قال مولانا رحمه الله هذا اذا نوي الصوم ثم أفطر بعد طلوع الفجر فان لم ينوي الصوم في ذالک اليوم کان عليه القضاء دون الكفارة.:ج١ص٩٧ قاضي خان.

:نکته: په کتاب التجنيس کي صاحب دهدائی وايي که موسمي تبولرونکي روژتي په اول دورځې کي پدي عذر او ګمان دا روژه درمضان وخوره چې نن ورځ مې نو بت دتبي ده ناجوړه کيږم که روژه ونيسم بيامې ضعيفه کوي، اوحال بيا داسي پيښ شي چې پدي ورځ کي ناجوړه نشي، نوپدي خوړونکي دروژې قضاء دروژې باندې واجب ده اوکفاره باندې نشته.

من له نوبة الحمي فأفطر في أول اليوم قبل أن تظهر الحمي علي ظن أن الحمي تعتريه فتضعفه فلابأس به.:ج٢ص٤٠٣ کتاب التجنيس لصاحب الهداية.

په روژه کي ضررعام ده

(مسئله) په روژه کي ضررعام ده، نوکه روژتي ته ضرر نه ؤخو ومال ته يې ضرر ؤ مثلا ده روژه نيولای شواي خوملګرو يې روژه خوړه اوپه دوي باندې د ده روژه سخته وي ځکه د دوي نفقه سره شريکه وي نو پداسي حال کي روژتي ته هم دروژې خوراک رواده.

وَأَطْلَقَ الضّرَر ولم يقيّده بضرر بدنه لأَنه لَو لَم يضره الصّوم لكن كان رُفقاؤه أو عامتهم مفطرين والنّفقة مشتركة بينهُم فالإِفطار أفضل كذَا في الخلاصة والظهيرِيةِ ؛ لِأَنَّ ضَرَرَ الْمَالِ كَضَرَرِ الْبَدَنِ.

:ج٢ص٤٦٥ بحرالرائق.

تی ورکونکي ښځه عامه ده

(مسئله) تی ورکونکي ښځه عامه ده که يئ خپله مور وي اوياکه په بيع مزدوري سره تی ورکونکي وي، اويامفت تی ورکوي، بشرط چې دښځي دخپل صحت او دتندرستي دخرابی له وجې وي، يا دبچي دضرر خوف وي، نوکه يې پداسي حالت کې دماشوم دپيو دورکولو لپاره روژه وخوړه جواز لري.

سواء كانت المرضع اماللرضيع ام كانت مستاجرة لارضاع غيرولدها في رمضان اوقبله فان فطرها جائز على الظاهر عندالحنفيه.:ج٢٨ص٥٤ الموسوعة الفقهيه.

(قوله أو مرضع) هي التي شأنها الإرضاع وإن لم تباشره ، والمرضعة هي التي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي نهر عن الكشاف (قوله أما كانت أو ظئرا) .

أما الظئر فلأن الإرضاع واجب عليها بالعقد ، وأما الأم فلوجوبه ديانة مطلقا وقضاء إذا كان الأب معسرا أو كان الولد لا يرضع من غيرها ، وبهذا اندفع ما في الذخيرة ، من أن المراد بالمرضع الظئر لا الأم فإن الأب يستأجر غيرها بحر ونحوه في الفتح .

وقد رد الزيلعي أيضا ما في الذخيرة بقول القدوري وغيره إذا خافتا على نفسهما أو ولدهما إذ لا ولد للمستأجرة وما قيل إنه ولدها من الرضاع رده في النهر بأنه يتم أن لو أرضعته والحكم أعم من ذلك فإنها بمجرد العقد لو خافت عليه جاز لها الفطر .ا هـ .

وأفاد أبو السعود أنه يحل لها الإفطار ولو كان العقد في رمضان كما في البرجندي خلافا لما في صدر الشريعة من تقييد حله بما إذا صدر العقد قبل رمضان.:ج٣ص٤٦٣ شامي.

(مسئله) که خاوندمال داروي چې يوه دايي په مزدوري دبچي دښېدو دپاره په کرايه سره نيولی شي نو دبچي و اصلي مور ته بيا دروژې خوړل جواز نلري.

او مرضع اماكانت اوظئرا على الظاهر.....قال الرافعي ولايحل للوالدة اذا لايجب عليها الارضاع... بل مبنى على ظاهرالرواية من انه لافرق بينهما الا ان الام لايتحقق خوفها على ولدها الا عند تعينها. :ص١٥١ رافعی.

(مسئله) که خاوند دبچي غريب وي چې د دايي په اجرت قدرت نلري، يابچی دبلي ښځي شېدي نه رويي نو دبچي و اصلي مور ته بيا روژه نه نيول جواز لري، اوپر

مور دشپړو ورکول لازم ده.

واما الام فلوجوبه ديانة مطلقا، وقضاء اذا كان الاب معسرا اوكان الولد لايرضع من غيرها .:ج۲ص۴۲۲ شامی.

رسول الله صلي الله عليه وسلم دڅو رمضانونو روژې نيولي وي

(مسئله)سوال:حضرت محمدصلي الله عليه وسلم پخپل مبارك ژوندكي دڅو رمضانونو روژې نيولي وي؟

:جواب:حضرت محمدصلي الله عليه وسلم پخپل نيک بخته مقدس ژوندكي دنهو (۹) رمضانونو روژې نيولي وي.

وقد صام عليه السلام ثمانية أو تسعة رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوماً والباقي ثلاثين وقد قال عليه السلام : "شهرا العيد لا ينقصان" أي : حكمهما إذا كانا تسعاً وعشرين مثل حكمهما إذا كانا ثلاثين في الفضل وقد صح أن دور هذه الأمة هو الدور القمري العربي الذي حسابه مبني على الشهر لا الدور الشمسي الذي مبني حسابه على الأيام.:۷ص۳۱۱ : تفسير روح البيان.

وصام النبي صلّى الله عليه وسلم تسعة رمضانات في تسع سنين، وتوفي النبي صلّى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة.:۳ص۱۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وقد صام النبي صلى الله عليه وسلم صام تسعة رمضانات؛ لأن رمضان شرع في السنة الثانية من الهجرة، فصام الرسول الله صلى الله عليه وسلم من السنة الثانية إلى السنة العاشرة، فأكثر هذه الأشهر كما جاء في حديث ابن مسعود كانت ناقصة، أي: أنها كانت تسعة وعشرين.:ج۱۳ص٤ شرح سنن أبي داود لعبد المحسن العباد.

څوک چې په مياشت درمضان کي بيهوشه شو

(مسئله) که چادروژې نيولونيت دپشلمي شخه وکړي وروسته بياپه ورځ کي بيهوشي پر راغله او دڅو ورځو پوري بيهوشه پروت ؤو، نودکومي ورځې نه چې بيهوشي شروع شوي ده، دهغه اولي ورځې قضاء خوبه نه راوړي، البته ددي نه دوروستو ورځو قضاء راوړل باندې بياواجب ده.

:پوښتنه: ددي اولني ورځې دبيهوشي قضاء ولي باندې نشته؟

:جواب:ددي ورځې دروژې قضاء خوپدي باندې پري نشته چې ددي ورځې روژه

موجوده شوه(داپه هغه صورت کي چې دي نفر دورځې خوراک بيانه وي کړي) ځکه دا بيهوشه کس دروژې دنيولو نيت کړي وه.

امام مالک رحمه الله وايي: چې قضاء دباقي روژو باندې نشته ځکه دی مبارک وايي چې په اولني نيت سره ټولي باقي روژې اداء کيږي.

او داحنافومذهب داده: چې دهري ورځې دروژې لپاره جلاجلانيت ضروري دی.

(قوله ومن أغمي عليه في شهر رمضان) يعني بالنهار (لم يقض اليوم الذي حدث فيه الإغماء) لوجود الصوم فيه وهو الإمساك المقرون بالنية إذ الظاهر وجودها منه.

(قوله وقضى ما بعده) لانعدام النية فيه وإن أغمي عليه من أول ليلة منه إلى آخره قضاه كله إلا يوم تلك الليلة لأنه نوع مرض ومن جن في شهر رمضان كله لم يقضه.:ج١ص٤٥٩ الجوهرة النيرة.

لا يقضي اليوم الذي حدث فيه الإغماء إذا كان نوى الصيام وأما الجنون فإن استوعب الشهر كله فلا يقضي وإن لم يستوعب قضى ما جن فيه:فقه العبادات في الفقه الحنفي.

وقال مالك: لا يقضي ما بعده لأن صوم رمضان عنده يتأدى بنية واحدة بمنزلة الاعتكاف ، وعندنا لا بد من النية لكل يوم لأنها عبادات متفرقة ، لأنه يتخلل بين كل يومين ما ليس بزمان لهذه العبادة.: العناية شرح الهداية كتاب الصوم.

که ليونی په مياشت دروژې کي پرسد شو

(مسئله) که يو ليونی شخص دروژې دمياشتې په دوران کي پسدشو، باقي روژې به نيسي، اودتيرو شو روژو قضاء به راوړي، اوکه چېرې دروژې مياشت تيره شوه او وروسته بيا دا ليونی پرسدشو نوبيا درمضان دمياشتې دروژو قضاء باندې نشته، ځکه په قضاء راوړلو کي مشقت اوحرج ده دانه چې دی اهل دخطاب دروژو نه ؤو.

اوامام زفررحمه الله اوامام الشافعي رحمه الله وايي: که ليونی په دوران دروژې دمياشتې کي پرسدشو نو دتيرو روژو قضاء باندې نشته، ځکه واي دی دروژو اهل نه ؤو.

او امام مالک رحمه الله وايي: که ليونی دروژې دمياشتې وروسته پرسدشو نو قضاء دروژو به راوړي امام مالک رحمه الله يئ په بيهوشه نفرقياسه وي.

:پوښتنه: که يو سړی بيهوشه شو دروژې په مياشت کي اوچې کله پرسد شو نو دتيرو روژو قضاء به راوړي، او دليوني په مسئله کې پرليوني دتيرو روژو قضاء

نشته دا څه فرق سره لري؟

:جواب: بیهوشي یو نوع مرض ده چې امتدادیئ کم او نادر ده بخلاف الجنون.

(قوله وإذا أفاق المجنون في بعض شهر رمضان قضى ما مضى منه) لأن السبب قد وجد وهو الشهر والأهلية فلزمه القضاء.:ج۱ص٤٥٩ الجوهرة النيرة.

(ومن جن رمضان كله لم يقضه) خلافا لمالك هو يعتبره بالإغماء.

ولنا أن المسقط هو الحرج والإغماء لا يستوعب الشهر عادة فلا حرج ، والجنون يستوعبه فيتحقق الحرج (وإن أفاق المجنون في بعضه قضى ما مضى) خلافا لزفر والشافعي رحمهما الله.

هما يقولان لم يجب عليه الأداء لانعدام الأهلية ، والقضاء مرتب عليه ، وصار كالمستوعب.

ولنا أن السبب قد وجد وهو الشهر والأهلية بالذمة ، وفي الوجوب فائدة وهو صيرورته مطلوبا على وجه لا يخرج في أدائه ، بخلاف المستوعب لأنه يخرج في الأداء فلا فائدة وتمامه في الخلافيات ، ثم لا فرق بين الأصلي والعارضي ، قيل هذا في ظاهر الرواية.

وعن محمد رحمه الله أنه فرق بينهما لأنه إذا بلغ مجنونا التحق بالصبي فانعدم الخطاب بخلاف ما إذا بلغ عاقلا ثم جن ، وهذا مختار بعض المتأخرين.: فتح القديركتاب الصوم.

که روژتي په حالت دروژې کي لیونی شو

مسئله سوال: که روژتي په حالت دروژې کي لیونی شونو دده روژه څه حکم لري؟

:جواب: که روژتي په روژه کي لیونی شو او اوبه وڅښي یاخوراک په حالت دلیونتوب کي وکړي، نو پدي لیوني دیوې روژې نیولو قضاء پیاباندې واجب ده که پسد شو.

صائم جن وشرب في حال جنونه، فعليه القضاء.:ج۲ص٦٨٥ المحيط البرهاني.

که روژتي مالګه وخوړه

مسئله سوال: که روژتي مالګه وخوړه روژه دده څه حکم لري؟

:جواب: که دروژې په حالت کي روژتي عادتاً عمداً لږ لږ مالګه وخوړه نوپه اول واري سره روژه دده فاسده شوه اوکفاره هم په واجب شوه، اوکه خلاف عادته یئ ډېره مالګه په یوپلا (وار) سره وخوړه بیا کفاره باندې نشته او روژه یې فاسده شوه.

وإن أكل الملح إن كان قليلا وجبت الكفارة وإن كان كثيرا فلا كفارة.:ج۲ص ۳٤ الجوهرة النيرة.

أو أكل ملحا كثيرا دفعة :مراقي الفلاح سقوله (دفعة) أما إذا أكله بدفعات فبأول دفعة قليلة يجب القضاء والكفارة.:٦٧١ طحطاوي.

وفي الملح لا تجب الكفارة إلا إذا اعتاد أكله وحده كذا في التبيين ولو أكل الملح تجب الكفارة هو المختار كذا في الخلاصة قال الصدر الشهيد هو الصحيح كذا في شرح النقاية للشيخ أبي المكارم. :ج١ص٢٠٥ الفتاوى الهندية.

دلږ مالګي او د ډېري مالګي دفرق وجه يې سره څه ده

(پوښتنه) دلږ مالګي او د ډېري مالګي دفرق وجه يې سره څه ده؟

:جواب:: اوله وجه داده: لږ مالګه بدن ته فائده رسوي او ډېره مالګه بدن ته ضرر رسوي.

ذاق في رمضان من الملح قليلا كفر و لو كثيرا لا لأن قليله نافع و كثيره مضر.:ص٣٦١ الأشباه والنظائر.

: دوهمه وجه: په لږ مالګه سره سړی خوند اخلي عادتاً اوډېره مالګه طبيعت نه خوښوي.

أو أكل ملحا كثيرا دفعة واحدة فإن ذلك مما لا يقبله الطبع ولا تنقضي به شهوة البطن. أما أكل القليل منه فإن فيه الكفارة مع القضاء لأنه يتلذذ به عادة.:ج١ص٥٦٥ ص٩٠٥ الفقه على المذاهب الأربعة.

كه روژتي ګچ وخوړ، اويايې شګه تيره كړه

(مسئله) كه روژتي په دوران دفرضي روژې كي په قصداً دځمكې عادي خاوره وخوړه، اويايې ګچ وخوړ، اويايې شګه تيره كړه، اويايې وسپنه وخوړه، نوپه ده باندې صرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې واجب ده.

وإذا أكل الصائم الطين أو الجص أو الحصاة متعمدا فعليه القضاء ولا كفارة عليه وقد بينا هذا ومراده طين الأرض فأما إذا أكل الطين الارمني تلزمه الكفارة رواه بن رستم عن محمد رحمهما الله تعالى لأن هذا مما يتداوى به فإنه والغاريقون سواء.

قال: ابن رستم قلت لمحمد فإن أكل من هذا الطين الذي يقلى ويؤكل قال لا أدري ما هذا والصحيح أنه تلزمه الكفارة لأنه يؤكل تفكها ويؤكل على سبيل التداوي فقد ينفع المرطوب.:ج

۳ص۱۸۱ المبسوط للسرخسي.

كه چا په فرضي روژه كې خاوره وخوړه

(مسئله) سوال: كه چا په فرضي روژه كې خاوره وخوړه ددي نفر روژه څه حكم لري؟

:جواب: دا مسئله درې صورته لري:

اول صورت: كه روژتي داسي خاوره وخوړه چه په هغه خاوره باندې سره سر پر يمنځل كيږي نو روژه دده فاسده شوه صرف ديوې ورځې دروژې قضاء باندې لازم ده او كفاره باندې نشته.

دوهم صورت: اوكه روژتي دخاوري له خوراك سره عادت درلود اوده په حالت دروژې كي خاوره وخوړه مطلقاً هره خاوره چي وي نو روژه فاسده شوه قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي.

ولو أكل الطين الذي يغسل به الرأس فسد صومه وإن كان يعتاد أكل هذا الطين فعليه القضاء والكفارة.:ج۱ص۲۰۲ الفتاوى الهندية:ص٦٦٦ طحطاوي.

دريم صورت: اوكه چېرې روژتي ارمنى خاوره(چې ميټ هم ورته ويلي كيږي) وخوړه بيا مطلقاً كفاره اوقضاء دروژې باندې لازم ده.

(پوښته) دارمني خاوري او د دا نورو عادي خاورو په خوراك كي بيا څه فرق ده؟

:**اول جواب**: ارمني خاوره د دواء لپاره خوړل كيږي، خو په اصل كي دا دوا نده انسان ډنګره وي او بلأخره يې له ډيره رنځونو سره مخ كوي.

:**دوهم جواب**: دارمني خاوري په خوړلو ځكه كفاره پري لازميږي چې دا كامل خوراك دى، او دعادي خاوري خوړل بيا ناقص خوراك دى.

:پاملرنه: يو روايت د امام محمد رحمه الله څخه داهم راغلي ده چې په مطلق خاوره خوړلو سره كفاره په روژتي لازم ده.

الصائم إذا أكل طينا إذا كان طينا غير الأرمنى يلزمه القضاء ولاكفارة عليه لأنه إفطار ناقص وإن أكل طينا أرمنيا فعليه القضاء والكفارة لأنه إفطار كامل ولأنه يؤكل للدواء.:ج۲ص۳۹۲ التجنيس والمذيد.

الطين الأرمني :نوع من الطين معروف في العراق ، يداوي به الجلد.:ج۲ص۳۹۲ حامش التجنيس والمذيد.

وإذا أكل الصائم الطين أو الجص أو الحصاة متعمدا فعليه القضاء ولا كفارة عليه وقد بينا هذا ومراده طين الأرض فأما إذا أكل الطين الارمني تلزمه الكفارة رواه بن رستم عن محمد رحمهما الله تعالى لأن هذا مما يتداوى به فإنه والغاريقون سواء.

قال: ابن رستم قلت لمحمد فإن أكل من هذا الطين الذي يقلى ويؤكل قال لا أدري ما هذا والصحيح أنه تلزمه الكفارة لأنه يؤكل تفكها ويؤكل على سبيل التداوي فقد ينفع المرطوب.:ج ۳ص ۱۸۱ المبسوط للسرخسي.

ولو أكل الطين الذي يؤكل تفكها فعن محمد لا كفارة فيه إلا أن مشايخنا قالوا بوجوبها استحسانا وعنه أنه كفر في الطين مطلقا.:ج۱ص۳۵۷ مجمع الأنهر.

:مسئله: افطر فى الرمضان مرة بعد اخرى بتراب اومدر لاجل المعصية فعليه الكفارة زجرا له.:ص۱۰۶ قنية.

د خاوري خورا ک شرعاً څه حکم لري

(مسئله) سوال: دخاوري خوړل شرعاً څه حکم لري؟

:جواب: خاوره ياخټه خوړل شرعاًمکروه عمل ده، اوپه فقه مالکي کي بيا دخاوري او دخټي خوړل حرام عمل ده.

وأكل الطين مكروه، وفي فتاوي أبي الليث ذكر شمس الأئمة إذا كان يخاف على نفسه من أكل الطين بأن كان يورث علة لا يباح له أكل الطين.:ج۸ص۲۱۰ البحر الرائق.

مذهب المالكية في المباح والمحرم : المحرم : ويحرم تناول النجس من جامد أو مائع ، والخنزير البري ، والبغل والفرس والحمار ، ولو كان حمارا وحشياً تأنس . والأرجح تحريم أكل الطين والتراب والعظام والخبز المحروق بالنار ، منعاً لأذى البدن.:ج٤ص١٤٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په روژه کي پاڼې خوړل

(مسئله) سوال: په حالت دروژې کي که روژتي شپيشتي يانور بلګونه د درختو وخوري نو روژه د ده څه حکم لري؟

:جواب: که دروژې په حالت کي روژتي عمداً شپيشتي(شوتله) يا دنورو هغه ددرختو بلګونه اوپاڼې وخوري چې عادتاً خوړل کيږي نوپدغه روژتي قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي.

مسئله که روژتي د انګورو دتاک پاڼې په هغه حالت کي وخوري چه دا پاڼې غټې شوي وي بیاکفاره باندې نشته صرف قضاء به راوړي ځکه دا عادتاً نه خورل کیږي، اوکه دانګورو دتاک پاڼې په ابتداء دشروع کي وخوري چي داپاڼې کوچني وي بیا کفاره او قضاء دواړه باندې واجب دي.

وإن أكل ورق الشجر فإن كان مما يؤكل كورق الكرم فعليه القضاء والكفارة وإن كان مما لا يؤكل كورق الكرم إذا عظم فعليه القضاء دون الكفارة.:ج۲ص۲۹۷ البحر الرائق.:ص۲۵۵ بدائع الصنائع.

الصائم اذا أكل ورق الشجر فإن أكل مما يؤكل كورق الكرم الذي يقال له بالفارسية !رامد كند تاك! في الابتداء عليه القضاء والكفارة .:ج۲ص۳۸۹ التجنيس والمذيد.

وان أكل مالايوكل عادةً كورق الكرم اذا كبر فعليه القضاء دون الكفارة لأنه لايوكل عادةً لأنه صار غليظاً. :ج۲ص۳۹۰ التجنيس والمذيد.

که روژتي پترول وڅښي

مسئله که روژتي په فرضي روژه کی پترول یاډیزل وڅښي نو روژه فاسده شوه، خوصرف دیوې ورځې دروژې قضاء به راوړي، اوکفاره باندې نشته ځکه په څښلو دپترولو کي جنایت ناقص ده غذا نده اوکفاره جنایت کامل غواړي.

وكذا شرب ما لا يشرب من السوائل كالبترول فالقضاء دون كفارة لقصور الجناية بسبب الاستقذار والعيافة ومنافاة الطبع ، فانعدم معنى الفطر ، وهو بإيصال ما فيه نفع البدن إلى الجوف ، سواء أكان مما يتغذى به أم يتداوى به. ولأن هذه المذكورات ليست غذائية ، ولا في معنى الغذاء.:ج۲۸ص۳۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.: فتاوي اصلية.

که په روژه کي چاوچه غوښه وخوره

مسئله سوال: که چاوچه غوښه په روژه کي وخوره دا څه حکم لري؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

اول صورت: که روژتي په فرضي روژه کي خامه وچه غوښه عمداً وخوره یایې خامه وازګه وخوره، روژه ماته شوه قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي.

إذا أكل لحما غير مطبوخ أو شحما غير مطبوخ على المختار.:ج۱ص۲۰۵ هندية.

وإن أكل لحم الميتة إن كان قد صار فيه الدود وأنتن فلا كفارة وإن لم يدود ولم ينتن ففيه الكفارة

لأنه إنما حرمت وكرهت لأجل الشرع لا لأجل الطبع فصارت كأكل الطعام المغصوب والمثرود بمرقة نجسة.:ج٢ص ٣٤ الجوهرة النيرة.

دوهم صورت: اوكه روژتي خامه چنچنه خوساشوي غوښه وخوره، نو روژه ماته شوه قضاء باندې واجب ده اوكفاره باندې نشته ځكه طبيعت يې نه خوښوي، اوكه چنجنه خوساشوي نه وه بيا قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي، چنجنه خوسا شوي غوښه خوړل خو شرعاً مكروه ده نه طبعاً نوګويا غصب شوي شى روژتي وخواړي، اويا په پليتي سره ككړه غوښه وخوري.

وإن أكل لحم الميتة إن كان قد صار فيه الدود وأنتن فلا كفارة وإن لم يدود ولم ينتن ففيه الكفارة لأنه إنما حرمت وكرهت لأجل الشرع لا لأجل الطبع فصارت كأكل الطعام المغصوب والمثرود بمرقة نجسة.:ج٢ص ٣٤ الجوهرة النيرة.

دسزا په طور په شاګردانو باندې روژه نيول

(مسئله) سوال: كه استاذ يادمدرسي والاپه طالبانودسزا په ډول روژه نيوله دا روژه څه حكم لري؟

:جواب: د سزا په طوركه استاذ يا دمدرسي والاؤ په شاګردانو باندې روژه نيوله دا جواز لري، او شاګردانوته ددې روژې په نيولوثواب هم ملاويږي.

رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې كله ماشومان د او :٧:كالوشي نودوي په لمانځه كولوسره امركړئ، اوچې دلسوكالوشي بياكه دوي لمنځونه نه كول وهل پري وركړئ.

داسې وهل نه چې يواندام يې ورمات كړل شي، بلكې كمزوري وهل وركړې دا ځكه چې دلمانځه سره عادي وګرځول شي، اګركه شرعاً دوي مخاطب نه دي، بياهم دلمانځه په كولو ثوابونه وركول كيږي.

:پوښتنه: په روژه سره به هلک په څوكلنى كې باندې امركيږي؟

:جواب: دروژې اودلمانځه دسن يوحكم ده، خو داخبره هم په پام كې لره چې هلک به هله روژې نيسي چې دده عمر اوصحت دا اجازت وركوي چې په آساني سره روژه نيولى شي.

:پاملرنه: هلک دي د شراب خوري او د بل حرامي توب څخه هم مشران را وګرځوي ځکه چې د خير د کارونو سره الفت پيدا ء کړي او شر پريږدي.

(وإن وجب ضرب ابن عشر عليها بيد لا بخشبة) لحديث مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء تسع واضربوهم عليها وهم أبناء تسع واضربوهم عليها وهم أبناء عشر قلت والصوم كالصلاة على الصحيح كما في صوم القهستاني معزيا للزاهدي وفي حظر الاختيار أنه يؤمر بالصوم والصلاة وينهى عن شرب الخمر ليألف الخير ويترك الشر.:ج١ص٣٥٢ الدر المختار المكتبة الشاملة.

:پوښتنه: که هلک په څلور يا پنځه کلنی کي په لمانځه باندې پوهيدي نو به هم په لمانځه کولو امر کيږي که نه؟

:جواب: چې کوچني هلک يا کوچني انجلۍ چپ او ښيي طرف سره وپيږني نو دي په لمانځه کولو سره امر کړل شي.

أخرج أبو داود عن رجل من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل متى يصلي الصبي ؟ فقل: " إذا عرف يمينه من شماله فمروه بالصلاة ".:ج١ص٧١٧ تفسير الدر المنثور.

لنده جامه روژتي په ځان اچولی شي که نه؟

(مسئله) سوال:په کتاب کي مې وامام ابي حنيفة رحمه الله ته منصوب يوه خبره وليده چې دی مبارک وايي مکروه ده روژتي ته دجامولندول اوبياپرځان ياپرسر داجامې راتاوول ايا دا عمل وروژتي ته مکروه ده که نه؟

:جواب:قصداً جامې يا دسمال په اوبو سره چې روژتي شخص دورځې دګرمي له وجې لنده وي اوبياپې پرسريانور بدن اچوي چې په روژه کي ورته يوڅه تخفيف راشي، په مفتٰی به قول روا عمل ده او مکروه نده، ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم دګرمي له شدته په روژه کي په سرمبارک اوبه اچولي دي، او حضرت ابن عمر رضي الله عنه به جامه لنده وله او په ځان به يې را تاووله په حالت دروژې کي له ګرمي څخه.

:پاملرنه: امام ابي حنيفة رحمه الله چې لنده جامه پرسره اچول مکروه بللي ده دا ددي لپاره چې په عبادت کي وايې خلک سست اموخته نشي.

(ولا يكره له المضمضة و لا الاستنشاق وقد فعلهما لغير وضوء و لا الاغتسال و لا (التلفف بثوب مبتل) قصد ذلك (للتبرد) ودفع الحر (على المفتى به) وهو قول أبي يوسف لأن النبي صلى الله

عليه وسلم " صب على رأسه الماء وهو صائم " من العطش أو من الحر رواه أبو داود وكان ابن عمر رضي الله عنهما يبل الثوب ويلقه عليه وهو صائم ولأن بهذه عونا على العبادة ودفعا للضجر الطبيعي وكرهها أبو حنيفة لما فيه من إظهار الضجر في إقامة العبادة.:ص٦٨٢ امدادالفتاح.:ص٥٠الفتاوي الغياثية.:ج٣ص٣٩٨ الفتاوي التاتارخانية.

ما لا يفسد الصوم: الاغتسال أو السباحة، أو التلفف بثوب مبتل، للتبرد لدفع الحر، وإدخال عود إلى الأذن.:ج٣ص٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ. ما لا يفسد الصوم عند الحنفية.

(ويكره عند الإمام الاستنشاق للتبرد) وصب الماء على رأسه.(وكذا الاغتسال والتلفف بثوب) مبلول لما فيه من إظهار التضجر في إقامة العبادة. (ولا يكره ذلك عند أبي يوسف) لورود الأثر وهذه الأشياء عون على العبادة ودفع للتضجر الطبيعي وبه يفتى.:ج١ص٢٤٨ مجمع الأنهر.

كه روژتې ښځې پخپل فرج کښې دواء واچوله

(مسئله) سوال: كه كومي روژتۍ ښځې په حالت كي دروژې پخپل فرج کښې دواء واچوله ايا روژه يئ ماتيږي كه نه؟

:جواب: كه روژتي ښځې په دوران كي دروژې په مخيني فرج(قبل) اوداخل دننه حصه كي يې دوا واچوله روژه ددې بي بي فاسده شوه، او دا قول مفتٰى به هم دی، البته قضاء دروژې به راوړي اوكفاره باندې نشته، دفرج په بهرنی حصه باندې دوا لګول جوازلري او روژه هم نه فاسده وي.

(مسئله) كه په قبل يادبر كي ښځه ګوته وردننه كړي نو كه دا ګوته لنده وه، نوبس صرف دګوتي په دخول سره روژه فاسده شوه، اوكه ګوته وچه وله نوپه اول وردننوتلو دګوتي روژه نه ماتيږي، اوكه وچه ګوته ياري وردننه باسي بياچې يې راويستله نولنده شوه اوبيايه پسي وردننه استله نوپدا دوهم واري وردننوتلوسره يې روژه فاسده شوه.

(مسئله) كه ښځې دپاكي دپاره دروژې په حالت كي دغسل يا داستنجاء كولو په وخت كي ګوته په فرج كي ورداخل كړه نو روژه يه ماته شوه.

وتكلم المشايخ في الإقطار في قبل النساء، منهم من قال: هو على هذا الخلاف، ومنهم من قال: يفسد الصوم بلا خلاف كالحقنة، وهو الصحيح.:ج٢ص٦٤١ المحيط البرهاني الفصل الرابع فيما

يفسد الصوم وما لا يفسد صومه.

وفي الإقطار في أقبال النساء يفسد بلا خلاف وهو الصحيح هكذا في الظهيرية:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

لو أدخلت الصائمة أصبعها في فرجها أو دبرها لا يفسد على المختار إلا أن تكون مبلولة بماء أو دهن.:ج١ص٣٣٠ تبين الحقائق مايفسد الصوم...فلو أدخلت المرأة إصبعها في فرجها ولو للتنظيف أفطرت.:١٢٨ فقه العبادات في الفقه الحنفي.

دعلاج په طور په رحم كي دوايي ايښول

(مسئله)سوال:دعلاج په طورپه رحم كي دوايي ايښول جوازلري كه نه؟

:جواب: دروژې په حالت كي دعلاج په طور دمثانى په طرف سوروي (دنر يادښځي)كې دتشخيص لپاره آله ورننباسي، روژه يې فاسده شوه، دقديم فقهاء كرامو په نزد.

اويابنځه په رحم كي دوايي كيږدي، روژه يې فاسده شوه، دقديم فقهاء كرامو په نزد.

او دبعضوحضراتوپه نزد بياروژه نده فاسده خواه داشيان لانده وي اوكه وچ وي، خواه سرېې دباندي وي يانه، ځكه چې معده، او وكلموته وايې له دي لاري څخه منفذ نشته.

بهرحال په عام حالت كې دي روژتي د داسي عمل څخه اجتناب كوي.

وتكلم المشايخ في الإقطار في قبل النساء، منهم من قال: هو على هذا الخلاف، ومنهم من قال: يفسد الصوم بلا خلاف كالحقنة، وهو الصحيح.:ج٢ص٦٤١ المحيط البرهاني.

والإقطار في أقبال النساء قالوا أيضا هو على هذا الخلاف وقال بعضهم يفسد بلا خلاف لأنه شبيه بالحقنة قال في المبسوط وهو الأصح.:ج٢ص٣٤٤ فتح القدير.

والإفطار في أقبال النساء قالوا أيضا على هذا الاختلاف لكن الأصح يفسد بلا خلاف كما في أكثر المعتبرات ،ولو وضعت قطنة فانتهت إلى الفرج الداخل وهو الرحم فسد.:ج١ص٣٦١مجمع الأنهر. :ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوي.:ص٢٩٦ ماه رمضان لمفتي محمدرضوان.

که روژتی ښځې په فرج کي پنبه کيښوله

(مسئله) که روژتی ښځې په قبل(فرج) کي پنبه کيښوله او داپنبه و داخل دفرج ته ورسدله روژه ددي فاسده شوله ځکه دخول وفرج ته مکمل وشو.

إذا رمت المرأة القطنة في قبلها إن انتهت إلى الفرج الداخل، وهو رحمها انتقض صومها؛ لأنه تم الدخول.:ج۲ص۶۴۳ المحيط البرهاني.

که په مقيم نفر کفاره واجب شي اوبيا دی مسافرشو

(مسئله)سوال:که په يومقيم نفرکفاره دروژې واجب شي اوبيادی په همدغي ورځې کي پسي مسافرشو نو کفاره تري ساقطيږي که نه؟

:جواب:که يومقيم نفر دفرضي روژې نيت کړي وي، اوبيا په يو ډول کفاره باندې واجب شي، اوبياهم پدغه ورځ کښې پسي مسافرهم شي ولوکه داسفر يوچاپه زور سره په وکړی پدغه ورځ کښې، نوکفاره دروژې نه تري ساقطيږي، اوکه چېرې پدي سړي چې داکفاره کله واجب شوه، دکفارې په ورځ مريض شو نوکفاره تري ساقطه شوه.

(پوښتنه) دسفرپه صورت کي ولي کفاره نه تري ساقطيږي اودمرض په صورت کښې کفاره تري ساقطيږي؟

:**اول جواب**: سفرچې ده دا دبندګانو له طرفه واقع شو دالله جل جلاله له جانبه نده واقع شوي ځکه کفاره نه تري ساقطيږي.

:**دوهم جواب**: دمرض په صورت کي ځکه کفاره تري ساقطيږي چې مرض تغير دطبيعت دانسان په باطني بدن کښې مخکې راوستي وه خو وروسته دا مزاج پيښ شو، نوځکه کفاره تري ساقطه شوه.

ولو أفطر وهو مقيم بعد النية فوجبت عليه الكفارة ثم في يومه سافر لم تسقط عنه ولو مرض فيه سقطت لأن المرض معنى يوجب تغير الطبيعة إلى الفساد يحدث أولا في الباطن ثم يظهر أثره فلما مرض في ذلك اليوم ظهر أنه كان المرخص موجودا وقت الفطر فمنع انعقاده موجبا للكفارة. :ج۲ص۳٤۷ فتح القدير.

إذا سافر ثم أفطر أما إذا سافر مختارا أو مكرها بعد لزومها عليه فلا تسقط لأن ذلك من صنع

العباد.: ج١ص١٣٢ فقه العبادات الحنفي متى يسقط وجوب الكفارة.

ولو أكل في أول النهار متعمدا ثمّ أكرهه السّلْطان على السفر لا تسقط عنه الكفَّارة في ظاهر الرواية ولو سافر باختياره لا تسقط عنه بِاتِّفَاقِ الرِّوَايَاتِ.: ١ص١٠٤ قاضي خان.: ج٣ص٨٢ مبسوط.

كه چېرې پخپل لاس سره ځان زخمي کړي

(مسئله) كه چېرې روژتي پخپل لاس سره ځان زخمي کړي او بيا په هم دغه ورځ وروسته پسي مريض شي چې د روژې نيولو طاقت وه نلري پدي مسئله کي اختلاف ده: خو صحيح قول دا ده چې کفاره باندې لازم ده، ځکه دا مرض خو دده له زخمه پيښ شو.

ولو جرح نفسه حتى صار بحال لا يقدر على الصوم قيل لا تسقط الكفارة وهو الصحيح كذا في الظهيرية.: ج١ ص٢٠٦ هندية.

إذا جرح نفسه بعد إفطاره عمدا فإنها لا تسقط على الصحيح كما لو سافر بعد إفطاره عمدا كذا في الظهيرية.: البحر الرائق كتاب الصوم.

ولو جرح نفسه فمرض مرضا شديدا مرخصا للإفطار أو مبيحا؟ اختلف المشايخ فيه قال بعضهم: يسقط. وقال بعضهم: لا يسقط. وهو الصحيح لأن المرض هنا حدث من الجرح وإنها وجدت مقصورة على الحال فكان المرض مقصورا على حال حدوثه فلا يؤثر في الزمان الماضي والله أعلم.:بدائع الصنائع فصل حكم فساد الصوم.

كه مقيم سړي روژه نيولي وه بيا دورځې مسافرشو

(مسئله)سوال:كه مقيم سړي روژه نيولي وه بيادورځې مسافر شو وروسته يې روژه ماته کړه نوپدي سړي د روژې قضاء لازم ده او که کفاره هم پرې واجب ده؟

:جواب:كه مقيم سړی د روژې دنيولو نيت وکړي نو دسفر دشروع کولو څخه مخکې په کورکي خوراک او څښاک ورته کول جواز نلري.

كه چېرې روژتي مقيم پداسي شرعي سفر روان شو چې قصر دلمانځه ورته جواز لري، نوهم دده پرذمه ددغي ورځې روژه نيول واجب ده، اوماتول يې ورته جواز نلري حرام عمل ده دا قول دامام مالک والشافعي وأبو حنيفة رحمة الله عليهم ده، اوهمدا قول دامام الزهري والأوزاعي ومکحول ده.

کوم نفرچې د سپیده داغ پوري مقیم وي یعني چې دخپلي اقامت ګاه په حدودو کې وي، خواه دکورڅخه وتلی وي، یا دسفر کولو اراده لري، نوپدي نفر ددي ورځې روژه نیول ضروري ده اوله صباء ورځې دسفرڅخه بیاورته جوازسته که روژه نیسي اوکه یې نه نیسي، دسفر دشروع په ورځ ده ته دروژې خوړل جوازنلري ځکه پدغه ورځ دغه سفر دهمدغي ورځې دروژې دماتولولپاره شرعي عذرنه بلل کیږي، او روژه ده نیولي وه پداسي حال کي چې دی مقیم وو، خوبیاهم که چیرې مقیم دښارله حدودوڅخه ووځي، اودسفر(دمشقت)له وجې دغه روژه ماته کړي قضاء دیوې روژې باندې لازم ده اوکفاره باندې نشته، ځکه دسفر دشبهي له وجې کامل جرم پاته نه شو.

دامام مالک: رحمه الله څخه دوه روایته راغلي دي په یوه روایت وایي پداسي خلکو قضاء اوکفاره دواړه باندې شته، او په بل روایت کي وایي چې صرف دیوې روژې قضاء باندې لازم ده.

:اعتراض: احناف کفاره ولي پري واجب نه بولي؟

:جواب: نفس سفر دمشقت سبب دی، پدي وجه نفس سفر عذر مقرر کړی شو، نو مطلقاً دمسافر دپاره افطار کول جائز دي،که ده ته په روژه نیولو کي تکلیف وي اوکه نه وي.

لایجوز له الأفطار في یوم خروجه فاذا خرج من بیته مریدا مدة السفر فله أن لا یصوم من الغدان شاء. :ج۳ص۳٤۸ فیض الباري علي صحیح البخاري.

ویتصل بهذه المسائل في إفطار المسافر : ما لو نوى في سفره الصوم لیلا ، وأصبح صائما ، من غیر أن ینقض عزیمته قبل الفجر ، لا یحل فطره في ذلك الیوم عند الحنفیة والمالكیة ، وهو وجه محتمل عند الشافعیة ، ولو أفطر لا كفارة علیه للشبهة.قال ابن عابدین: وكذا لا كفارة علیه بالأولى، لو نوى نهارا.:ج۲۸ص۵۰ الموسوعة الفقهیة الكویتیة.

ولو أصبح صائما في سفره ثم أفطر متعمدا فلا كفارة علیه لأن السبب المبیح من حیث الصورة قائم وهو السفر فأورث شبهة وهذه الكفارة لا تجب مع الشبهة والأصل فیه أن الشبهة إذا استندت إلى صورة دلیل فإن لم یكن دلیلا في الحقیقة بل من حیث الظاهر اعتبرت في منع وجوب الكفارة وإلا فلا.

وقد وجدت ههنا ، وهي صورة السفر لأنه مرخص أو مبيح في الجملة.:ج٢ص١٠٠ بدائع الصنائع.

قَالَ الْمَرْغِينَانِيُّ لَوْ أَنْشَأَ السَّفَرَ بَعْدَ الصُّبْحِ لَمْ يُفْطِرْ بِخِلَافِ لَوْ مَرِضَ بَعْدَهُ صَائِمًا فَإِنَّهُ يُفْطِرُ (لَكِنْ لَوْ أَفْطَرَ) الْمُسَافِرُ الَّذِي أَقَامَ وَالْمُقِيمُ الَّذِي سَافَرَ (فَلَا كَفَّارَةَ) عَلَيْهِمَا (فِيهِمَا) لِقِيَامِ شُبْهَةِ الْمُبِيحِ وَهُوَ السَّفَرُ فِي أَوَّلِهِ أَوْ آخِرِهِ .:ج١ص٢٥٢ مجمع الأنهر.

وفي وقت جواز الفطر للمسافر ثلاث أحوال: الأولى:

أن يبدأ السفر قبل الفجر ، أو يطلع الفجر وهو مسافر ، وينوي الفطر ، فيجوز له الفطر إجماعا – كما قال ابن جزي – لأنه متصف بالسفر ، عند وجود سبب الوجوب.

الثانية : أن يبدأ السفر بعد الفجر ، بأن يطلع الفجر وهو مقيم ببلده ، ثم يسافر بعد طلوع الفجر ، أو خلال النهار ، فإنه لا يحل له الفطر بإنشاء السفر بعدما أصبح صائما ، ويجب عليه إتمام ذلك اليوم ، وهذا مذهب الحنفية والمالكية ، وهو الصحيح من مذهب الشافعية ، ورواية عن أحمد . وذلك تغليبا لحكم الحضر.

ومع ذلك لا كفارة عليه في إفطاره عند الحنفية ، وفي المشهور من مذهب المالكية خلافا لابن كنانة ، وذلك للشبهة في آخر الوقت. ولأنه لما سافر بعد الفجر صار من أهل الفطر ، فسقطت عنه الكفارة .

والصحيح عند الشافعية أنه يحرم عليه الفطر حتى لو أفطر بالجماع لزمته الكفارة . والمذهب عند الحنابلة وهو أصح الروايتين عن أحمد ، وهو ما ذهب إليه المزني وغيره من الشافعية : أن من نوى الصوم في الحضر ، ثم سافر في أثناء اليوم ، طوعا أو كرها ، فله الفطر بعد خروجه ومفارقته بيوت قريته العامرة ، وخروجه من بين بنيانها ، واستدلوا بما يلي:

الثالثة : أن يفطر قبل مغادرة بلده . وقد منع من ذلك الجمهور ، وقالوا : إن رخصة السفر لا تتحقق بدونه ، كما لا تبقى بدونه ، ولما يتحقق السفر بعد ، بل هو مقيم وشاهد ، وقد قال تعالى : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } ولا يوصف بكونه مسافرا حتى يخرج من البلد ، ومهما كان في البلد فله أحكام الحاضرين ، ولذلك لا يقصر الصلاة.

والجمهور الذين قالوا بعدم جواز الإفطار في هذه الصورة ، اختلفوا فيما إذا أكل ، هل عليه كفارة ؟ فقال مالك: لا . وقال أشهب: هو متأول ، وقال غيرهما : يكفر.

وقال ابن جزي : فإن أفطر قبل الخروج ، ففي وجوب الكفارة عليه ثلاثة أقوال . يفرق في الثالث

بين أن يسافر فتسقط ، أو لا ، فتجب.:ج٢٨ص٤٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حتى بلغ كراع الغميم بضم الكاف والغميم بفتح الغين المعجمة اسم واد أمام عسفان فدعا بقدح من ماء بعد العصر فيه دليل على جواز الفطر للمسافر بعد الشروع في الصوم ومن يقول بخلافه فلا يخلو قوله عن اشكال.:ج٤ص١٧٧ حاشية السندي على النسائي سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي.

ومن أصبح صحيحاً ثم اعتل أفطر بقية يومه ، ولو أصبح في الحضر ثم سافر فله أن يفطر ، وهو قول ابن عمر ، والشعبي ، وأحمد ، وإسحاق ، وقيل : لا يفطر يومه ذلك ، وإن نهض في سفره وهو قول الزهري ، ويحيى الأنصاري ، ومالك ، والأوزاعي ، وابن حنيفة ، والشافعي، وأبي ثور، وأصحاب الرأي.

واختلفوا إن أفطر ، فكل هؤلاء قال : يقضي ولا يكفر . وقال ابن كنانة : يقضي ويكفر ، وحكاه الباجي عن الشافعي ، وقال به ابن العربي واختاره ، وقال أبو عمر بن عبد البر : ليس بشيء ، لأن الله أباح له الفطر في الكتاب والسنة ، ومن أوجب الكفارة فقد أوجب ما لم يوجبه الله .

وظاهر قوله : أَوْ عَلَى سَفَرٍ (إباحة الفطر للمسافر ، ولو كان بيت نية الصوم في السفر فله أن يفطر وإن لم يكن له عذر ، ولا كفارة عليه ، قاله الثوري ، وأبو حنيفة ، والأوزاعي ، والشافعي وسائر فقهاء الكوفة.

وقال مالك: عليه القضاء والكفارة ، وروي عنه أيضاً أنه : لا كفارة عليه ، وهو قول أكثر أصحابه.:ج٢ص٣٩ تفسير البحر المحيط. المؤلف: محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي دار النشر: دار الكتب العلمية – لبنان/ بيروت – ١٤٢٢ هـ – ٢٠٠١ م.

واعلم أن إباحة الفطر للمسافر إذا لم ينو الصوم فإذا نواه ليلا وأصبح من غير أن ينقض عزيمته قبل الفجر أصبح صائما فلا يحل فطره في ذلك اليوم لكن لو أفطر فيه لا كفارة عليه لأن السبب المبيح من حيث الصورة وهو السفر قائم فأورث شبهة وبها تندفع الكفارة.:ج٢ص٣٦٥ فتح القدير.:ج٦ ص٢٨٨٣ اعلاء السنن.

يباح الفطر للمسافر بشرط أن يكون السفر مسافة تبيح قصر الصلاة على ما تقدم تفصيله وبشرط أن يشرع فيه قبل طلوع الفجر بحيث يصل إلى المكان الذي يبدأ فيه قصر الصلاة قبل طلوع الفجر فإن كان السفر لا يبيح قصرها لم يجز له الفطر وهذان الشرطان متفق عليهما عند ثلاثة . وخالف الحنابلة في الشرط الأول فانظر مذهبهم تحت الخط (الحنابلة قالوا : إذا سافر الصائم من بلده في أثناء النهار

ولو بعد الزوال سفرا مباحا يبيح القصر جاز له الإفطار ولكن الأولى له أن يتم صوم ذلك اليوم) وزاد الشافعية شرطا ثالثا فانظره تحت الخط (الشافعية : زادوا شرطا ثالثا لجواز الفطر في السفر وهو أن لا يكون الشخص مديما للسفر فإن كان مديما له حرم عليه الفطر إلا إذا لحقه بالصوم مشقة كالمشقة التي تبيح التيمم فيفطر وجوبا) فإذا شرع في السفر بعد طلوع الفجر حرم عليه الفطر فلو أفطر فعليه القضاء دون الكفارة عند ثلاثة وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط (الشافعية قالوا : إذا أفطر الصائم الذي أنشأ السفر بعد طلوع الفجر بما يوجب القضاء والكفارة وجبا عليه وإذا أفطر بما يوجب القضاء فقط وجب عليه القضاء وحرم عليه الفطر على كل حال) ويجوز الفطر للمسافر الذي بيت النية بالصوم ولا إثم عليه وعليه القضاء خلافا للمالكية والحنفية فانظر مذهبيهما تحت الخط (المالكية قالوا : إذا بيت نية الصوم في السفر فأصبح صائما فيه ثم أفطر لزمه القضاء والكفارة سواء أفطر متأولا أو لا

الحنفية قالوا : يحرم الفطر على من بيت نية الصوم في سفره وإذا أفطر فعليه القضاء دون الكفارة) ويندب للمسافر الصوم إن لم يشق عليه لقوله تعالى : { وأن تصوموا خير لكم } فإن الشافعية قالوا : عليه كان الفطر أفضل باتفاق الحنفية والشافعية أما المالكية والحنابلة فانظر مذهبيهما تحت الخط (المالكية قالوا : الأفضل للمسافر الصوم إن لم يحصل له مشقة

الحنابلة قالوا : يسن للمسافر الفطر ويكره له الصوم ولو لم يجد مشقة لقوله صلى الله عليه وسلم : " ليس من البر الصوم في السفر ").:ج٢ص٥٧٤ الفقه على المذاهب الأربعة.

السفر ليس بعذر في اليوم الذي أنشأ السفر فيه حتى إذا أنشأ السفر بعدما أصبح صائما لا يحل له ان يفطر في ذالک اليوم، بخلاف ما إذا مرض بعد ما أصبح صائما.:ج٣ص٤٠٣ الفتاوي التاتارخانية .:ص٥٤ ص٥٠ الفتاوى الغياثية.

المسافر إذا صام في رمضان ثم أكل متعمداً ،لاكفارة عليه.:ص١٥٠ فتاوى النوازل.:ج٣ص٣٣ المغني – ابن قدامة.

الأعذار التي تبيح الإفطار منها السفر الذي يبيح الفطر وهو ليس بعذرفي اليوم الذي أنشأ السفر فيه كذا في الغياثية فلو سافر نهارا لا يباح له الفطر في ذلك اليوم وإن أفطر لا كفارة عليه بخلاف ما لو أفطر ثم سافر كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٧ الفتاوى الهندية.:ص٢٩٩ شرح الياس.

وقد روى الترمذي عن محمد بن كعب قال أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد سفرا وقد رحلت له راحلته ولبس ثياب السفر فدعا بطعام فأكل فقلت له سنة فقال سنة ثم ركب قال الترمذي هذا حديث حسن وفيه حجة لمن جوز للمسافر الفطر في يوم سافر في أثنائه وهو إحدى الروايتين عن

الإمام أحمد وقول عمرو بن شرحبيل والشعبي وإسحاق وحكاه عن أنس وهو قول داود وبن المنذر وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة لا يفطر وهو قول الزهري والأوزاعي ومكحول.:ج٧ص٣٩ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

وكل من المسافر والمريض أهل للوجوب في أول الوقت وإن سقط عنهما وجوب الاداء.:ج٢ ص٤٠٩ شامي.

لو أصبح مقيما صائما ثم سافر فأفطر فإنها تسقط ؛ لأن الأصل أنه إذا صار في آخر النهار على صفة لو كان عليها في أول اليوم يباح له الفطر تسقط عنه الكفارة كذا في فتاوى قاضي خان.: البحر الرائق كتاب الصوم.

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ (وَلَوْ نَوَى الْمُسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ وَنَوَى الصَّوْمَ فِي وَقْتِهِ صَحَّ) أَيْ فِي وَقْتِ النِّيَّةِ وَهُوَ قَبْلَ أَنْ يَنْتَصِفَ النَّهَارُ لِأَنَّ السَّفَرَ لَا يُنَافِي أَهْلِيَّةَ الصَّوْمِ وُجُوبًا وَأَدَاءً وَإِنَّمَا هُوَ مُرَخِّصٌ فَقَطْ فَإِذَا زَالَ الْتَحَقَ بِالْمُقِيمِ لِانْعِدَامِ الْمُرَخِّصِ وَلَا فَرْقَ فِي هَذَا بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الصَّوْمُ فَرْضًا أَوْ نَفْلًا وَلِهَذَا قَالَ صَحَّ لِأَنَّهُمَا لَا يَخْتَلِفَانِ فِي الصِّحَّةِ وَإِنَّمَا يَخْتَلِفَانِ فِي اللُّزُومِ حَتَّى يَلْزَمَهُ أَنْ يَنْوِيَ إذَا كَانَ ذَلِكَ فِي رَمَضَانَ لِأَنَّ السَّفَرَ لَا يُنَافِي وُجُوبَ الصَّوْمِ أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ نَوَى الصَّوْمَ وَهُوَ مُسَافِرٌ فِي رَمَضَانَ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُفْطِرَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَهَذَا أَوْلَى غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ فِي الْمَسْأَلَتَيْنِ لِوُجُودِ الشُّبْهَةِ وَهُوَ السَّفَرُ فِي أَوَّلِهِ أَوْ آخِرِهِ كَمَا يَسْقُطُ الْحَدُّ بِالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ لِلشُّبْهَةِ.:ج١ص٣٤٠ تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق.

:پاملرنه: مسافرسړی چې په دوران دسفرکي پشلمی اونیت دروژه نیولو وکړي، مخکې تر دي چې له دانیت څخه دسپیده داغ مخکې بیرته له نیته رجوع وکړي ((اویاپه ورځ کي و روژې ته نیت وکړي)) دي مسافرته هم دروژه خوړلو اجازه (جواز) نشته، خوبیاهم که په سفر روان شو او دمشقت له وجې په ورځ کښې دا فرضي روژه ماته کړي قضاء دیوې روژې باندې لازم ده اوکفاره باندې نشته.

قوله: (كما يجب على مقيم الخ) لما قدمناه أول الفصل أن السفر لا يبيح الفطر، وإنما يبيح عدم الشروع في الصوم، فلو سافر بعد الفجر لا يحل الفطر.

قال في البحر: وكذا لو نوى المسافر الصوم ليلا وأصبح من غير أن ينقض عزيمته قبل الفجر ثم أصبح صائما لا يحل فطره في ذلك اليوم، ولو أفطر لا كفارة عليه اه.

قلت: وكذا لا كفارة عليه بالاولى لو نوى نهارا، فقوله: ليلا غير قيد.:ج٢ص١٣٣ شامي.:ج١

ص۳۱۷ شرح الوقاية.

که یو نفر په سفر باندې مجبور شو

(مسئله)سوال: که چېرې يو څوک په سفر باندې مجبور شو او دغه شخص په کور کې افطار وکړي مخته له وتلو اويا څښاک وکړي مخته له وتلو څخه اوبیاله سفره پاته شو نو د دې سړي روژه څه حکم لري؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

:**اول**: که چېرې يو شخص په سفرباندې مجبورشو او دغه شخص په کورکې افطار اويا څښاک وکړي مخته له وتلو اوبياله سفره پاته شو نوپدې صورت کې پدې سړي دروژې په خوړلو سره کفاره واجب ده.

:**دوهم**: که چېرې يو شخص په قتل ورپيش کړل شي او دا کس فرضي روژه وخوري چې هغه سي قتل کيږم اوبياورته عفوه وشي نوپدغه صورت کې هم په خوړونکي کس کفاره لازمه ده.

ولو افطر بعد اكراهه على السفر قبل ان يخرج ثم عفى عنه اوشرب بعد ما قدم ليقتل ثم عفى عنه ولم يقتل فانه تجب الكفارة.: ج۲ص٤٨٤ بحرالرائق.

که مقیم په کور کې خوراک وکړي بیامسافرشي

(مسئله)سوال: هغه عاقل بالغ نفرچې درمضان دمياشتې په روژه کې دسفر دشروع څخه مخکې اول په کورکې خوراک وکړي بيا سفرشروع کړي؟

:جواب: دا مسئله درې صورته لري:

:**اول صورت**: که چېرې يو مقيم روژتي دشپې څخه دروژې نيولونيت کړي ؤ او روژه يې نيولي وي دسفر دشروع څخه مخکې دورځې په کورکې خوراک اوڅښل وکړي، نوپدې صورت کې قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب ده، د سفر کولو اراده داسړی له کفارې څخه نشي خلاصولی.

:**دوهم صورت**: اوکه چېرې دښارله ابادي څخه په سفر داروژتي تيرشوی وو، اوبيايې فرضي روژه وخوړه نوپدې صورت کې کفاره باندې نشته صرف قضاء دروژې باندې واجب ده.

:**دریم صورت**: که چیرې روژتي دشپي څخه دروژې نیولونیت نه وه کړي دصباء ورځې دروژې نیولوپاره، او دورځې دا نفر روژه په کورکي وخوري نوپدي صورت کښې، دامام ابي حنیفة رحمه الله په قول باندې صرف دیوې ورځې دروژې قضاء باندې واجب ده ځکه درمضان دمیاشتې روژې هم بي نیته نه اداء کیږي اودي نفر نیت دروژې نیولو نیت ندی کړي.

او مام زفر رحمه الله فرمائي: چې پدي نفر قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي ځکه چې درمضان دمیاشتې روژې بی له نیت نیولوهم اداءکیږي دا په نزد دامام زفررحمه الله.

امام محمد اوامام ابي یوسف رحمهم الله فرمائي: که دي مقیم نفر روژه مخکې له زواله وخوړه نوبیا کفاره اوقضاءدواړه باندې واجب دي.

:پاملرنه: پدا دریم صورت کښې قول دامام ابي حنیفة رحمه الله صحیح اوراجح ده، القول الراجح هوقول ابي حنیفة :ج۱ص۲۰۲القول الراجح.

صائم سافر في نهار رمضان ثم أكل لاكفارة عليه ولوافطر ثم سافر فعليه الكفارة.:ص۱۵۰ فتاوى النوازل.

سئلت :عمن سافر بعد طلوع الفجر فأفطر قبل خروجه من بلده فهل عليه القضاء والكفارة

:فالجواب: إن سافر بعد طلوع الفجر لايفطر ذلك اليوم. لأنه لزمه صومه اذ هومقيم فلايبطله باختياره ،فان أفطر قبل الخروج فعليه القضاء والكفارة، بخلاف مالوأفطر بعد الخروج فعليه القضاء دون الكفارة .:ص۱٦ الفتاوى الكاملة.

ولو أكل في أول النهار متعمدا ثم أكرهه السلطان على السفر لا تسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية ولو،سافر باختياره لا تسقط عنه باتفاق الروايات كذا في الخلاصة.:ج۱ص۲۰۷الفتاوى الهندية.

ولو أصبح المسافر صائماً، ثم بدا له أن يفطر، جاز له ذلك ولا إثم عليه عند الشافعية والحنابلة، عملاً بحديث صحيح متفق عليه عن ابن عباس، ولأن النبي صلّى الله عليه وسلم أفطر في أثناء فتح مكة . ويحرم الفطر ويأثم عند الحنفية والمالكية، وعليه القضاء فقط عند الجمهور، والقضاء والكفارة عند المالكية، لأنه أفطر في صوم رمضان، فلزمه ذلك، كما لو كان مقيماً أو حاضراً.

والخلاصة: أن المالكية يبيحون الفطر بسبب السفر بأربعة شروط: أن يكون السفر سفر قصر، وأن

يكون مباحاً، وأن يشرع قبل الفجر إذا كان أول يوم، وأن يبيت الفطر.:ج٣ص٧٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

فلو سافر نهارا لا يباح له الفطر في ذلك اليوم وإن أفطر لا كفارة عليه بخلاف ما لو أفطر ثم سافر كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٧ الفتاوى الهندية.:ص٢٩٩ شرح الياس.:ص٤١٠ مظهرالأنوار.

ومن أصبح غير ناو للصوم فأكل لا كفارة عليه عند أبي حنيفة رحمه الله وقال زفر رحمه الله عليه الكفارة لأنه يتأدى بغير النية عنده وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله إذا أكل قبل الزوال تجب الكفارة لأنه فوت إمكان التحصيل فصار كغاصب الغاصب ولأبي حنيفة رحمه الله أن الكفارة تعلقت بالإفساد وهذا امتناع إذ لا صوم إلا بالنية.:ج١ص٢٠٦ هداية.

إذا جرح نفسه بعد إفطاره عمدا فإنها لا تسقط على الصحيح كما لو سافر بعد إفطاره عمدا كذا في الظهيرية.: البحر الرائق كتاب الصوم.

که مسافر دورځې په دوران کي روژتي وي اوبيا مقيم شي

(مسئله): سوال: که مسافر دورځې په دوران کي روژتي وي اوبيا مقيم شي؟

:جواب: دا مسئله درې صورته لري:

:**اول**: که مقيم شخص دورځې په دوران کي روژتي وي اوبيا مسافرشي نوباقي ورځ دي مسافرته دروژې خوړل حرام عمل ده.

:**دوهم**: که مسافرشخص دورځې په دوران کي روژتي وي اوبيا مقيم شي نوباقي ورځ دي مقيم ته دروژې خوړل حرام عمل ده.

فإذا صام مقيما فسافر في أثناء النهار أو عكسه حرم الفطر.:ص١٠٠ الأشباه والنظائر.

:**دريم**: که يو مقيم شخص دورځې په فرضي روژه کي مسافرشي او روژه يې وي اوبيا له سفره پدغه ورځ کي بيرته را وګرځي په سبب ديو عذر، اودا شخص اوس په کورکي روژه قصداً وخوري، نوپدي شخص قضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي.

سافر في رمضان ثم رجع إلى أهله لحاجة نسيها فأكل عندهم فعليه القضاء والكفارة.:ص١٤٤ الأشباه والنظائر.

که مسافر روژه ونيسي اوبيايې وخوري

(مسئله) که يو مسافرسړي فرضي روژه له شپې په مياشت درمضان کي ونيسي

خوپه صباورځ کې يې قصداًپه دوران دسفرکې وخوري نوپدې روژتې صرف دروژې قضاءلازم ده اوکفاره باندې نشته.

قلت أرأيت رجلا مسافرا أصبح صائما في شهر رمضان ثم أفطر قال عليه القضاء ولا كفارة عليه. :٢ص١٧٨ الأصل المعروف بالمبسوط.

قلت أرأيت رجلا مسافرا أصبح صائما في شهر رمضان ثم أفطر قال عليه القضاء ولا كفارة عليه

محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن مسلم الأعور عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج من المدينة إلى مكة في شهر رمضان فشكا إليه الناس في بعض الطريق الجهدفأفطر حتى أتى مكة

محمد عن أبي حنيفة عن الهيثم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة إلى مكة في شهر رمضان لليلتين خلتا من شهر رمضان فصام حتى إذا أتى قديدا شكا إليه الناس الجهدفأفطر بقديد ثم لم يزل مفطرا حتى أتى مكة فأي ذلك فعلت فحسن إن صمت فقد صام النبي صلى الله عليه وسلم وإن أفطرت فقد أفطر النبي صلى الله عليه وسلم وإن سافرت في شهر رمضان.: ٢ص١٧٨ الأصل المعروف بالمبسوط.

كه مسافر يوښار ته داخل شي اونيت د اقامت پکښې ونکړي

(مسئله)سوال:كه يومسافر يوښارته ورشي اونيت د اقامت پکښې ونکړي قصر دلمانځه خو ورته جوازلري ايا دروژو خوړل هم ورته جوازلري كه نه؟

:جواب:كه يومسافر ويوښارته دروژې دمياشتې په دوران كې ورداخل شي اودپنځلسوشپو ځخه كم داقامت نيت پکښې وکړي نودې مسافرته دفرضې روژو خوړل جوازنلري، ځکه دروژو خوړل په حالت دسفركې جوازلري، اوپه اقامت اوسكون كې بيامسافرته دروژو خوړل جوازنلري، داخبره مخالفه دلمانځه ځخه ده.

تنبيه المسافر إذا نوى الإقامة في مصر أقل من نصف شهر هل يحل له الفطر في هذه المدة كما يحل له قصر الصلاة سئلت عنه ولم أره صريحا وإنما رأيت في البدائع وغيرها لو أراد المسافر دخول مصره أو مصر آخر ينوي فيه الإقامة يكره له أن يفطر في ذلك اليوم وإن كان مسافرا في أوله لأنه اجتمع المحرم للفطر وهو الإقامة والمبيح أو المرخص وهو السفر في يوم واحد فكان الترجيح للمحرم احتياطا وإن كان أكبر رأيه أنه لا يتفق دخوله المصر حتى تغيب الشمس فلا بأس بفطر فيه اه

فتقييده بنية الإقامة يفهم أنه بدونها يباح له الفطر في يوم دخوله ولو كان أول النهار لعدم المحرم

وهو الإقامة الشرعية وكذا في اليوم الثاني مثلا والحاصل أن مقتضى القواعد الجواز ما لم يوجد نقل صريح بخلافه تأمل. :ج٢ص٤٣٢ شامي مطلب يقدم هنا القياس على الاستحسان.

كه يومسافر دغرمي مخته كوريابنار ته را داخل شي

(مسئله) كه يو مسافر دغرمي څخه مخته كوريابنارته را داخل شي، او څه شى يې خوړلي هم نه وي، او دروژې نيت يئ هم وكړي، بيا په قصداً سره جماع وكړي، نوپدغه مسافرشخص باندې كفاره نشته((اوپه روژتي ښځه كفاره شته)) اوداحكم دليوني هم ده چې دى راپسدكې شي مخكې له زواله نيت دروژې وكړي بياجماع وكړي نوپدي پسد شوي ليوني هم كفاره نشته.

إذا دخل المسافر مصره قبل الزوال ، ولم يتناول شيئا ونوى الصوم ثم جامع متعمدا لا كفارة عليه ، وكذا إذا أفاق المجنون قبل الزوال فنوى الصوم ثم جامع كذا في السراج الوهاج.:ج١ص٢٠٦ الفتاوى الهندية.

:**پاملرنه**: قوله: لا يجب الإمساك على الصبي إذا بلغ في بعض النهار والكافر إذا أسلم ، والمجنون إذا أفاق ، والحائض إذا طهرت ، والمسافر إذا قدم مصره ، لأنه لم يجب عليهم الصوم في أول النهار ، وجه قوله أن الإمساك تشبها يجب خلفا عن الصوم ، والصوم لم يجب فلم يجب الإمساك خلفا ولهذا لو قال : لله علي أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان فقدم بعد ما أكل الناذر فيه أنه لا يجب الإمساك كذا ههنا ولنا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم { أنه قال في يوم عاشوراء : إلا من أكل فلا يأكلن بقية يومه } وصوم عاشوراء كان فرضا يومئذ ، ولأن زمان رمضان وقت شريف فيجب تعظيم هذا الوقت بالقدر الممكن ، فإذا عجز عن تعظيمه بتحقيق الصوم فيه يجب تعظيمه بالتشبه بالصائمين قضاء لحقه بالقدر الممكن إذا كان أهلا للتشبه ونفيا لتعريض نفسه للتهمة ، وفي حق هذا المعنى الوجوب في أول النهار وعدم الوجوب سواء .

وقوله التشبه وجب خلفا عن الصوم ممنوع بل يجب قضاء لحرمة الوقت بقدر الإمكان لا خلفا ، بخلاف مسألة النذر لأن الوقت لا يستحق التعظيم حتى يجب قضاء حقه بإمساك بقية اليوم ، وههنا بخلافه .: بدائع الصنائع.

(مسئله) ولو نوى المسافر والمجنون والمريض قبل الزوال صح عن الفرض، ولو نوى الحائض والنفساء لم يصح أصلا للمنافي أول الوقت وهو لا يتجزى.:درمختار.

(قوله : صح عن الفرض) ؛ لأن الجنون الغير المستوعب بمنزلة المرض لا يمنع الوجوب شرنبلالية وكل من المسافر والمريض أهل للوجوب في أول الوقت وإن سقط عنهما وجوب الأداء بخلاف من بلغ أو أسلم كما قدمناه (قوله : ولو نوى الحائض والنفساء) أي قبل نصف النهار إذا طهرتا فيه (قوله : لم يصح أصلا) أي لا فرضا ولا نفلا شرنبلالية (قوله : للمنافي إلخ) أي فإن كلا من الحيض والنفاس مناف لصحة الصوم مطلقا ؛ لأن فقدهما شرط لصحته والصوم عبادة واحدة لا يتجزأ ، فإذا وجد المنافي في أوله تحقق حكمه في باقيه ، وإنما صح النفل ممن بلغ أو من أسلم على قول بعض المشايخ ؛ لأن الصبا غير مناف أصلا للصوم ، والكفر وإن كان منافيا لكن يمكن رفعه بخلاف الحيض والنفاس هذا ما ظهر لي وعلى قول أكثر المشايخ لا يحتاج إلى الفرق.:شامی.

كه چېرې سفريامرض د وامداره شو

(مسئله) كه چېرې سفريامرض هميش والي پيداكړو ترداسي حالته چې مريض مړشو، اوياسفر دمسافر دوام وكړي ترداسي حالته چې په داسفركې مسافر مړشو نو قضاء دروژې بياباندې نشته.

واذا استدام السفر أوالمرض، حتي مات فلاقضاء عليه.:ج٣ص٤٠٧ الفتاوي التاتارخانية.

مسافر ته روژه نيول افضل ده اوكه روژه خوړل

(مسئله)سوال:مسافرته روژه نيول افضل ده اوكه روژه خوړل ورته افضل عمل ده؟

:جواب:الأئمة الأربعة وجماهيرالصحابة والتابعين والسلف وايي: مسافركه په روژه نيولوكي تكليف نه محسوسوي، نودمسافر دپاره فرضي روژه نيول روا ده اوصحيح منعقده ده، او دمسافر په فرضي روژو نيولوكي دا هم وايي چې دمسافر لپاره روژه نيول افضل عمل ده ځكه:

:**اول**: دمسافر دپاره درمضان دوه وختونه دي يو وخت خوپخپله درمضان مياشت ده (فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْه) دا عموم دلالت كوي، چې مسافر اومقيم دواړه بنيي.

:**دوهم**: دوهم وخت دمسافر دپاره درمضان نه علاوه هم شته، لكه(فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) ايت كي ذكرده د :مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ: درمضان دمياشتې دروژو خليفه دي، اوخليفه داصل برابرنشي كيدلي، نو درمضان وخت دمسافر

دپاره افضل دی، او دعبادت په افضل وخت کښې اداکول هم افضل وي چې هغه میاشت درمضان ده.

دریم: حالت که سفرکې کوم تکلیف اوپریشانی دمسافردپاره نه وي لکه په موټر یا په ریل ګاډي کې چې مسافر سپور وي او دآرام او دراحت سامان هم ورسره وي نو د د اسي مسافر دپاره روژه نیول افضل(مستحب) عمل ده، کوم اجازت چې رب کریم ورکړي دا رخصت ده، اوعزیمت چې ده دا روژه نیول ده ځکه الله فرمائي: {وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ } ترجمه:که تاسو روژه ونیسئ نو دابهتر ده دافطار کولو څخه.

خوکه دروژې افطاریې وکړو نودا هم ورته جائزده البته درمضان شریف دمیاشتې چې کوم فضیلت ؤو دهغه څخه محروم شو.

اوله پاملرنه: خوابن عباس وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم په يو روايت وايي: چې دمسافر لپاره روژه نیول جواز نلري، که په سفرکي فرضي روژې ونیسی بیابه ددي روژه قضاء راوړي، اوپه بل روایت بیا دا صحابه کرام رضي الله عنهم وایي: چې مسافرلره روژې نیول مکروه عمل ده.

دوهمه پاملرنه: که دمسافر عام (یاخاص) ملګري دروژې خوړونکي نه ول، اونه داملګري په نفقه (مصارفو) کې سره شریکان ول، نو ودي مسافرته روژه نیول افضل عمل ده، اوکه دمسافرعام ملګري دروژې خوړونکي ول اویا دا ملګري په نفقه (مصارفو) کې سره شریکان ول نو ودي مسافرته بیا دروژې افطار(خوړل) افضل عمل ده، چې وملګرو ته بیا دده حصه ورجلاء کول له نفقي څخه، اویانه موافقت له ملګرو سره بیاتکلیف جوړوي.

صحة الصوم في السفر : ذهب الأئمة الأربعة ، وجماهير الصحابة والتابعين إلى أن الصوم في السفر جائز صحيح منعقد ، وإذا صام وقع صيامه وأجزأه .

وروي عن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم أنه غير صحيح ، ويجب القضاء على المسافر إن صام في سفر . وروي القول بكراهته .

والجمهور من الصحابة والسلف ، والأئمة الأربعة ، الذين ذهبوا إلى صحة الصوم في السفر –

اختلفوا بعد ذلك في أيهما أفضل ، الصوم أم الفطر ، أو هما متساويان ؟

فمذهب الحنفية والمالكية والشافعية ، وهو وجه عند الحنابلة ، أن الصوم أفضل ، إذا لم يجهده الصوم ولم يضعفه ، وصرح الحنفية والشافعية بأنه مندوب . وقيد الحدادي ، صاحب الجوهرة من الحنفية أفضلية الصوم – أيضا – بما إذا لم تكن عامة رفقته مفطرين ، ولا مشتركين في النفقة ، فإن كانوا كذلك ، فالأفضل فطره موافقة للجماعة. :ج٢٨ص٥٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

والصوم عند الحنفية والمالكية والشافعية أفضل للمسافر إن لم يتضرر، أو لم تكن عند الحنفية عامة رفقته مفطرين، ولا مشتركين في النفقة، فإن كانوا مشتركين في النفقة أو مفطرين، فالأفضل فطره موافقة للجماعة، ويجب الفطر ويحرم الصوم في حال الضرر. ودليلهم عموم قوله تعالى دون تقييده بحال الكبير الذي لايطيق الصوم: {وأن تصوموا خير لكم} [البقرة:٢/١٨٤] والتضرر: هو الخوف من التلف أو تلف عضو منه أو تعطيل منفعة.:ج٣ص٧٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ. ص٣٧٣مستخلص.

ويحتمل قوله صلى الله عليه وسلم ليس البر الصيام في السفر أي ليس هو أبر البر لأنه قد يكون الإفطار أبر منه إذا كان في حج أو جهاد ليقوى عليه وقد يكون الفطر في السفر المباح برا لأن الله أباحه :ج٢ص١٧٤ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد المؤلف: أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي(المتوفى: ٤٦٣هـ).

روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس من البر الصيام في السفر ، وإنما حمل ذلك فقهاء الأمصار على سفر مخصوص كان الفطر فيه مندوبا إليه أو واجبا لما كان يختص به من التقوي للقاء العدو مع الحاجة إلى ذلك.:ج٢ص١٧٥ المنتقي شرح الموطأ.

وسئل رحمه الله:عمن يكون مسافرا في رمضان ولم يصبه جوع ولا عطش ولا تعب : فما الأفضل له الصيام ؟ أم الإفطار ؟

فأجاب : أما المسافر فيفطر باتفاق المسلمين وإن لم يكن عليه مشقة والفطر له أفضل . وإن صام جاز عند أكثر العلماء . ومنهم من يقول لا يجزئه.:ج٢٥ص٩٥ص٢١٣ مجموع الفتاوى.

والمسافر صومه افضل لأنه عزيمة والاخذ بالعزيمة افضل.:ج١ص١٢٤ الاختيار.

ثم اختلفوا في الأفضل منهما فقال بعضهم الصوم أفضل وهو قول مالك والثوري والشافعي وأصحاب أبي حنيفة وقال بعضهم الفطر أفضل ويروى ذلك عن ابن عمر وقال بعضهم أفضل الأمرين أيسرهما لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر البقرة وأما الذي يجهده الصوم في السفر ولا يطيقه فإفطاره أولى لقوله عليه الصلاة والسلام حين رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه ليس من البر الصيام في السفر.

:مرقاة باب صوم المسافر.:ج٢ص١٥٣ فقه الحسن البصري.

(**ويندب لمسافر الصوم**) لآية - { وأن تصوموا } - والخير بمعنى البر لا أفعل تفضيل (إن لم يضره) فإن شق عليه أو على رفيقه فالفطر أفضل لموافقته الجماعة .

الشرح:(قوله لا أفعل تفضيل) لاقتضائه أن الإفطار فيه خير مع أنه مباح .

وفيه أنه ورد " { إن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه } " ومحبة الله تعالى ترجع إلى الإثابة فيفيد أن رخصة الإفطار فيها ثواب لكن العزيمة أكثر ثوابا .

ويمكن حمل الحديث على من أبت نفسه الرخصة ط(قوله إن لم يضره) أي بما ليس فيه خوف هلاك وإلا وجب الفطر بحر (قوله فإن شق عليه إلخ) أشار إلى أن المراد بالضرر مطلق المشقة لا خصوص ضرر البدن (قوله أو على رفيقه) اسم جنس يشمل الواحد والأكثر .

وفي بعض النسخ رفقته ، فإذا كان رفقته أو عامتهم مفطرين والنفقة مشتركة فإن الفطر أفضل كما في الخلاصة وغيرها (قوله لموافقة الجماعة) لأنهم يشق عليهم قسمة حصته من النفقة أو عدم موافقته لهم.:ج٢ص٤٢٣ شامي.

:اعتراض: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې« "ليس من البر الصيام في السفر"!. وقال صلى الله عليه وسلم: أولئك العصاة؟» په سفركي روژه نيول نيكې نده، يا روژه نيونكي خلک ګناه ګار دي، او داقول د امام احمد رحمه الله ده، اوهمدا قول داهل ظاهرالحديث ده، اوتاوويل چې دمسافر دپاره روژه نيول افضل عمل ده ؟

:اول جواب: دا سفر دجهاد او دحج سفر ښيي او ترې مراد ده، دا دوه سفرونه (سفر جهاد اوسفرحج) دي چې روژه نيول پکښې نيكې نده نه عام سفرونه، نو په سفر دجهاد او په سفردحج كي روژه نيول نيكې نده، دا مجاهدمسافر اومحرم حاجى مسافران دي روژې خوري ځكه چې دا مسافران قوت پيداء كړي.

فقوله ليس من البر الصيام في السفر أي ليس هو أبر البر لأنه قد يكون الإفطار أبر منه إذا كان في حج أو جهاد يتقوى عليه.:ج٧ص٣٧ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

:دوهم جواب: احناف دا هم وايي چې دا په شدت مشقت دا حمل ده، چې په خلكو روژه سخته شوه نو رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې په سفركي روژه نيول نيكې نده، اويا داخلک ګنهكارا دي "ليس من البر الصيام في السفر" يا «أولئك العصاة».

((اوكه په لار دسفركې دروژې دنيولوڅخه تكليف او پريشاني وي نو روژه نه نيول بهتره ده))

:**دريم جواب**: والصحيح مذهبنا لما روي عن النبي عليه السلام أنه قال: من كانت له حمولة يأوي إلى شبع، فليصم رمضان، حيث أدركه.

وقال ابن الهمام محمول على ما استضروا به بدليل ما ورد في صحيح مسلم في لفظ منه فقيل له أن الناس قد شق عليهم الصوم.:ج٤ص٤٥١ مرقاة.

(**قوله وقال الشافعي : الفطر أفضل**) والحق أن قوله كقولنا ولم يحك ذلك عنه إنما هو مذهب أحمد رحمه الله ، والحديث الذي رواه في الصحيحين وسنورده .

وقول الظاهرية إنه لا يجوز الصوم لهذا الحديث لقوله تعالى { فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر } فجعل السبب في حقه إدراك العدة فلا يجوز قبل السبب (قوله ولنا أن رمضان أفضل الوقتين) والصوم في أفضل وقتي الصوم أفضل منه في غيره .

فإن قيل : إن أردتم أنه أفضل في حق صوم المقيم فلا يفيد ، وإن مطلقا منعناه ، ونسنده بما روينا وتلونا قلنا : نختار الثاني ، وجهه عموم قوله تعالى في رمضان { وأن تصوموا خير لكم } وما رويتم مخصوص بسببه ، وهو ما روي في الصحيحين { أنه عليه الصلاة والسلام كان في سفر ، فرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال : ما هذا ؟ قالوا صائم ، فقال : ليس من البر الصيام في السفر } وكذا ما روى مسلم عن جابر رضي الله عنه { أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ، ثم دعا بقدح من ماء فشربه ، فقيل له : إن بعض الناس قد صام ، فقال : أولئك العصاة } محمول على أنهم استضروا به بدليل ما ورد في صحيح مسلم في لفظ فيه { فقيل له إن الناس قد شق عليهم الصوم } .:فتح القدير.

والجمهور حملوه على حالة الجهد والمشقة.:ج٥ص٣٧١ معارف السنن.

قوله: (لمسافر) خبر عن قوله الآتي: الفطر وأشار باللام إلى أنه مخير ولكن الصوم أفضل إن لم يضره كما سيأتي.:ج٢ص٤٢١ شامي.

وعن جابر بن عبدالله رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا بقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه ثم شرب فقيل له بعد ذلك إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة

[ش (أولئك العصاة أولئك العصاة) هكذا هو مكرر مرتين وهذا محمول على من تضرر بالصوم أو

إنهم أمروا بالفطر أمرا جازما لمصلحة بيان جوازه فخالفوا الواجب وعلى التقديرين لا يكون الصائم اليوم في السفر عاصيا إذا لم يتضرر به ويؤيد التأويل الأول قوله في الرواية الثانية إن الناس قد شق عليهم الصيام].: صحيح مسلم.

إذ قد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد صام حين خروجه من المدينة ، وصام الناس معه إلى أن بلغ الكديد، فلما خاف عليهم الضعف نبههم على جواز الفطر ، وأنه الأفضل. فسُمي ذلك رخصة بالنسبة إلى ترك ما كانوا قد اختاروه من الصوم ، ولما فهموا : أن هذا من باب الرُّخص كان منهم من هو موفور القوة فصام ، وكان منهم من خاف على نفسه فأفطر .

ثم بعد ذلك قال لهم : ((إنكم مُصَبِّحو عدوكم ، والفطر أقوى لكم ، فأفطروا)). قال : ((وكانت عزمة)) ؛ أي : أنهم فهموا من أمره بالفطر أنه جزم ، ولا بدَّ منه ، وأنه واجب ، فلم يصم منهم أحد عند ذلك فيما بلغنا ، ولو قدر هنالك صائم لاستحقوا أن يقال لهم : ((أولئك العصاة)). وقد حمل بعض علمائنا قوله : ((أولئك العصاة)) على هذا ، بناءً على أن منهم من صام بعد الأمر بالفطر . ولم يسمع ذلك في حديث مروي ، وإنما هو تقدير من هذا القائل .

وقوله : ثم لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله . صلى الله عليه وسلم . بعد ذلك في السفر .

ودليل أن الصوم هو الأصل والأفضل ، وأن الفطر إنما كان لعلَّه وسبب ، ولمازال ذلك رجع إلى الأفضل ، والله أعلم .:ج٩ص١٣٤ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

:پاملرنه: ويستوي الجواب بين أن يسافر قبل رمضان وبين أن يسافر بعد دخول رمضان.

وروي عن علي وعبد الله بن عباس أنهما كانا لا يبيحان الفطر إذا سافر بعدما أهل، في الحضر، هلال رمضان.

والصحيح قول عامة الصحابة وعامة العلماء، لان النص مطلق، وهو قوله تعالى: * (أو على ؤ سفر) *، وكذلك الداعي إلى الرخصة، وهو المشقة، عام شامل للحالين جميعا.

ولكن الصوم في رمضان جائز في السفر عند عامة العلماء، وهو مختلف بين الصحابة: عند بعضهم يجوز، وعند بعضهم لا يجوز، والاجماع المتأخر يرفع الخلاف المتقدم.

واختلفوا في أن الصوم أفضل أم الافطار: فعندنا الصوم أفضل، لانه عزيمة، والافطار رخصة إذا لم يلحقه مشقة.

وعند الشافعي الفطر أفضل، لانه عزيمة والصوم رخصة عنده.

وروي عن حذيفة بن اليمان وعروة بن الزبير وعائشة رضي الله عنهم مثل مذهبنا.

وعن ابن عباس مثل مذهبه.

والصحيح مذهبنا لما روي عن النبي عليه السلام أنه قال: من كانت له حمولة يأوي إلى شبع، فليصم رمضان، حيث أدركه.:۱ص۳۵۸ تحفة الفقهاء.

(مسئله) ولو وجبت على الصائم الكفارة فسافر بعد وجوبها لم تسقط لأن هذا العذر من قبله. :ج۲ص۳٦ الجوهرةالنيرة كتاب الصوم.:ج۱ص۲٤۰ مجمع الانهر.

دمجاهد لپاره دروژې خوړل

(مسئله)سوال:دمجاهدلپاره دروژې خوړل جواز لري که نه؟

:جواب:درمضان المبارک دروژې په میاشت کي که مجاهدینوپدي یقین اوباور درلود چې صبا ورځ به دکفارو سره جنګ کو، نوکه پرضعیف والي دبدن اوپر ضعیف والي دقوت بیردل نوروژه خوړل ورته جوازلري، فرق نلري که مجاهدین مقیم وي اوکه ټول مسافروي دواړو ډلوته دروژې خوړل روا عمل دی، اوکه مجاهد په روژه نیولوضعیفه کیدلی اوروژه یې خوړله هم نه نوبیاګناه ګاره دی چې روژه نیسی.

:پاملرنه: که مجاهدینو روژه وخوړه اوجنګ له کفاروسره ونشو نو دروژې په خوړونکو مجاهدینو باندې صرف قضاء دروژې راوړل دي، اوکفارې دروژې باندې نشته.

الغازي إذا كان يعلم يقينا أنه يقاتل العدو في شهر رمضان ويخاف الضعف إن لم يفطر ويفطر قبل الحرب مسافرا كانأو مقيما.:ج۲ص۳۵۱ فتح القدير.:ص٦۹۸ امدادالفتاح.:ص٤۰۵ الفتاوي التاتارخانية.

روى مسلم عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا بقدح من ماء فشربه فقيل له إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة محمول على أنهم استضروا به بدليل ما ورد في صحيح مسلم في لفظه فيه فقيل له إن الناس قد شق عليهم الصوم.:ج۲ ص۳۵۱ فتح القدير.

(باب ما جاء في الرخصة للمحارب في الافطار) أي وإن لم يكن مسافرا (فأفطرنا فيهما) إما لأجل السفر وإما للتقوى عند لقاء العدو ويعين الثاني حديث أبي بكر بن عبد الرحمن عن بعض

الصحابة وسيجيء لفظه وفيه دليل على جواز الافطار للمحارب عند لقاء العدو (وفي الباب عن أبي سعيد) أخرجه مسلم ولفظه إنكم قد دنوتم من عدوكم والفطر أقوى لكم قال فكانت رخصة فمنا من صام ومنا من أفطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال إنكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا فكانت عزمة فأفطرنا الحديث.:ج٣ص٣٢٩ تحفةالأحوذي–المباركفوري.

(پوښتنه) كه يوسړي پدي بهانه فرضي روژه وخوړه چې نن ورځ زه ناجوړه كيږم اوبيانا جوړه نشي پدغه ورځ كي نوپدي سړي خو دروژې دخوړلوڅخه كفاره واجب ده اوپه مجاهدولي كفاره نه واجبيږي چې روژه وخوري پدي نيت چې صبا جنګ جوړيږي اوجنګ جوړنشي؟

:**اول جواب**: فرق په مابين دخوړلو دمجاهد اودمقيم دمرض دپيښيدلوكي دا ده چې په جنګ دجهادكي مخكې ترجنګه خوراک كولوته احتياج لري ځكه چې بيا پرجنګ باندې دامجاهدقوي وي، هرچي دمرض پيښيدل دي دامخكې خوراک وكولوته ضرورت نلري، نو دا عذر ندى.

فإن لم يتفق القتال فلا كفارة عليه لأن في القتال يحتاج إلى تقديم الإفطار ليتقوى ولا كذلك المرض.:ج١ص٢٠٨الفتاوى الهندية.:ج٢٨ص٥٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أمامن تيقن القتال عدو فأفطر ليتقوى على القتال فلم يقاتل لاكفارة عليه وعليه القضاء فقط والفرق بينه وبين من توقع طروء المرض أن القتال يحتاج إلى تقديم الإفطار عليه ليتقوى المقاتل على القتال أما المرض فلا يحتاج إلى تقديم الإفطار عليه.:ج١ص٤٢١ الفقه الحنفى فى ثوبه الجديد. :ج١ص٣٦٢ فتاوى المتانة.

:**دوهم جواب**: كه مجاهدينوپدي يقين اوباور درلود چې صبا ورځ به دكفارو سره جنګ كوو نو دايقين غالبه وګرځيده اوغالبه ته حكم ديقيني ده.

لأن الحرب في الرمضان صار غالباً ، والغالب كالكائن.:ج٢ص٤٠٢ تجنيس لصاحب الهداية.

موټر وانان روژې خوړلی شي كه نه؟

(مسئله)سوال:موټروانان چې په غټ سفر دورځې دروژې ځي ايادوي ته دروژې خوړل جوازلري كه نه؟

:جواب: كه موټر وانان له« ٧٧.٢٥ »اوياله«٧٨»كيلو ميتره او«٨٢٩»ميټره

سفر وکړ، اویا تر تیر شو او روژه نیول باندې مشقت شوه، اویاکوم مشقت ورته نه وي نو روژه خوړلی شي(خواه دا سفر په میاشت درمضان کې وي اوکه په بله میاشت کې وي) خودیوې ورځې دروژې خوړلوپرځای به یوه ورځ روژه قضاء بیارا وړي.

ويجوز أن يُفطر مَن عادته السفر إذا كان له بلد يأوي إليه كالبريد الذي يُسافر في مصالح المسلمين (وأصحاب سيارات الأجرة والطيارين والموظفين ولو كان سفرهم يوميا وعليهم القضاء) وكذلك الملاّح الذي له مكان في البرّ يسكنه فأما من كان معه في السفينة امرأته وجميع مصالحه ولا يزال مسافرا فهذا لا يقصر ولا يفطر.:ص٢٣٢ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيى بن موسى الزهراني.:ص١٢ سبعون مسألة في الصيام للشيخ المنجد المؤلف: محمد صالح.:ص١٦٥ ماه رمضان لمفتى رضوان.

ويستوي الجواب بين أن يسافر قبل رمضان وبين أن يسافر بعد دخول رمضان.

وروي عن علي وعبد الله بن عباس أنهما كانا لا يبيحان الفطر إذا سافر بعدما أهل، في الحضر، هلال رمضان.

والصحيح قول عامة الصحابة وعامة العلماء، لان النص مطلق، وهو قوله تعالى: (أو على ؤ سفر) ، وكذلك الداعي إلى الرخصة، وهو المشقة، عام شامل للحالين جميعا.:١ص٣٥٨ تحفة الفقهاء.

:پاملرنه: مسافرچې سفرختم کړي وروسته هرڅومره چې زر کیږي دقضاء شو روژو قضاء دي راوړي.

اوکه مسافریامریض ته دروژو دنیولومهلت پیدانشي، نوکومي روژې چې یې خوړلي دي ددا به په آخرت کې مواخذه باندي نه وي، ځکه چې دقضاء راوړلومهلت ورته پیدا نشو.

وأما إذا صح المريض أياما ثم مات يلزمه القضاء، بعدد ما صح، ولا يلزمه قضاء جميع ما فاته في قول أصحابنا جميعا.

وذكر الطحاوي هذه المسألة على الاختلاف، فقال: عند أبي حنيفة وأبي يوسف يلزمه قضاء الجميع إذا صح يوما واحدا.

وقال محمد: يلزمه بقدر ما أدرك.

وهذا غلط، وإنما نقل الطحاوي جواب مسألة النذر وترك جواب هذه المسألة وتلك المسألة أن المريض إذا قال: لله علي أن أصوم شهرا، فإن مات قبل أن يصح لم يلزمه شئ، وإن صح يوما واحد لزم

أن يوصي بالاطعام لجميع الشهر عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وعند محمد لا يلزمه إلا مقدار ما صح، فمحمد قاس إيجاب العبد بإيجاب الله تعالى وفي إيجاب الله تعالى لا يلزمه لا بقدر ما صح، فكذا في النذر.

وهما فرقا بينهما، وبين الامرين فرق: ألا ترى أن من قال: لله علي أن أحج ألف حجة يلزمه، وإن لم يكن في وسعه عادة، والله تعالى ما أوجب إلا حجة واحدة.

وأما الكلام في وجوب الكفارة: فإنها تتعلق بالافطار الكامل صورة ومعنى، في رمضان، مع وجود صفة العمدية، وكونه حراما محضا ليس فيه شبهة الاباحة بأن أفطر متعمدا، ولا يباح له الافطار بعذر، ولا له شبهة الاباحة.:ج١ص٣٦٠ تحفة الفقهاء للسمرقندي.

كه د يو سړي څخه په سفركښې روژې فوت شي

(مسئله)سوال:كه ديوسړي څخه په سفركښې روژې فوت شي نوقضاء راوړل يې ضروري ده كه نه؟

:جواب:دامسئله درې صورته لري:

:**اول**: كه ديوسړي څخه په سفركښې روژې فوت شي نوكه مقيم شو او وخت يې پيدا كړو قضاء راوړل باندې دفوت شوو روژو ضروري ده، اوكه فوت شوي روژې يې ونه نيولې، او دا كس مړكيدى نودفدېې دوركولو وصيت باندې لازمي دى، بشرط كه په تركه كې يې مال پريښئ وو.

:**دوهم**: كه مسافر روژې وخوړلې اوپه سفركښې پسې مړهم شو، اويامسافر روژې وخوړلې اومقيم شو خو دخوړلو روژو دقضاء راوړلو وخت يې پيدا نه كړو، نو دفدېې وركولو وصيت هم ندى پر واجب.

:**دريم**: كه مسافر ديوڅو روژو دنيولو وخت پيداكړو مثلاًلس روژې يې خوړلي وي دپنځو روژو نيولو وخت يې پيداكړو خوقضاء يې رانه وړه، نوپدې مسافر دپنځه روژو دفدېې وركولو وصيت لازمي ده، نه دلسو.

(فإن ماتوا فيه) أي في ذلك العذر (فلا تجب) عليهم (الوصية بالفدية) لعدم إدراكهم عدة من أيام أخر (ولو ماتوا بعد زوال العذر وجبت) الوصية بقدر إدراكهم عدة من أيام أخر.:ج٢ص١٦٠ص١٦١ شامي.

وأما إذا صح المريض أياما ثم مات يلزمه القضاء، بعدد ما صح، ولا يلزمه قضاء جميع ما فاته في قول أصحابنا جميعا.

وذكر الطحاوي هذه المسألة على الاختلاف، فقال: عند أبي حنيفة وأبي يوسف يلزمه قضاء الجميع إذا صح يوما واحدا.

وقال محمد: يلزمه بقدر ما أدرك.

وهذا غلط، وإنما نقل الطحاوي جواب مسألة النذر وترك جواب هذه المسألة وتلك المسألة أن المريض إذا قال: لله علي أن أصوم شهرا، فإن مات قبل أن يصح لم يلزمه شئ، وإن صح يوما واحد لزم أن يوصي بالاطعام لجميع الشهر عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وعند محمد لا يلزمه إلا مقدار ما صح، فمحمد قاس إيجاب العبد بإيجاب الله تعالى وفي إيجاب الله تعالى لا يلزمه لا بقدر ما صح، فكذا في النذر.

وهما فرقا بينهما، وبين الامرين فرق: ألا ترى أن من قال: لله علي أن أحج ألف حجة يلزمه، وإن لم يكن في وسعه عادة، والله تعالى ما أوجب إلا حجة واحدة.

وأما الكلام في وجوب الكفارة: فإنها تتعلق بالافطار الكامل صورة ومعنى، في رمضان، مع وجود صفة العمدية، وكونه حراما محضا ليس فيه شبهة الاباحة بأن أفطر متعمدا، ولا يباح له الافطار بعذر، ولا له شبهة الاباحة.:ج١ص٣٦٠ تحفة الفقهاء للسمرقندي.

دروژې په حالت کې احتلام

(مسئله)سوال: که دروژې په حالت کي دورځې سړی بیده شي اوشیطان بازي په خوب کي ورکړي د دي سړي روژه څه حکم لري؟

:جواب: که نر وي اوکه ښځه چې دروژې په دوران کې دورځې بیده شي، او د احتلام خوب ویني یاپه خوب کي داسي کیفیت پیداکړي چې غسل کول پرفرض شي، نو روژه نه پرماتیږي، روژه پرخپل حالت ده یعني په حالت دروژې کي احتلام وروژې ته کوم نقصان نه رسوي، لیکن وروسته تر احتلام چې کله خروج دمني وشي غسل بیاپرفرض ده.

:پاملرنه: که روژتي ته شیطان په خوب کي بازي ورکړه نو څومره چې زر تر زره کیږي غسل دي بیاوکړي، ځکه چې دروژې حالت په پاکدامني کي تیرکړي.

قوله (أو احتلم أو أنزل بنظر) أي لا يفطر.:ج۲ص۲۷۲ص۲۹۳ البحر الرائق.

ومن أصبح جنبا أو احتلم في النهار لم يضره.:۱ص۲۰۰ الفتاوى الهندية.

نکته

(مسئله) که روژتي ته شيطان بازي ورکړي دورځې دخوب په حالت کي اوبيا روژتي عمداً روژه پسي وخوري نوفرق نلري که داروژتي جاهل وي اوکه عالم وي کفاره دروژو باندې واجب ده.

ولو احتلم في النهار رمضان ثم أكل بعد ذالك متعمداً عليه الكفارة وان كان جاهلاً كذالك روي عن أبي حنيفة رحمه الله في الظاهر الروايت وعن محمدرحمه الله أنه لواسفتي فقيهاً فافتاه بالفطر ثم أكل بعد ذالك متعمداً لاكفارة عليه هو الصحيح.:ص٥٦ الفتاوي الحنفية لعلامة المعروف بسعدالدين التفتازاني.

داحتلام په برابر يوسوال

(مسئله)سوال: داحتلام په برابرسوال دادی چې په احتلام نو ولي روژه نه ماتيږې مني خوپه شهوت په احتلام کي وځي؟

:**اول جواب**: په حديث شريف کې په صراحت سره راغلي چې په احتلام سره روژه نه فاسديږي دانص راغلی چې دعقل کارپکښې نشته.

:**دوهم جواب**: له خوبه چاره نشته خوب مباح عمل دی، پريښول دخوب دچا په وس پوره نده چې کله روژتي بيده شي کيدلای شي چې احتلام دي هم ورته وشي نو چې انزال وشوکويا دا انزال روژتي ته په نظرکولوپيښ شو.

:**دريم جواب**: په احتلام کي جماع نه صورتاً شته اونه معناً صورتاً خوځکه نشته چې دجماع صورت دادی چې يوشرم ګاه په بل شرمګاه کښې حقيقتاً داخل شي، اوپه احتلام کښې داخبره نه وي.

اومعناًجماع پدي وجه موجوده نده چې معناًجماع داده چې ښځه اوسړی دشهوت په مراحلوکي پخپلوکښې سره يوځای شي، او ادخال ونشي، يعني دخول دحشفي سره ونکړي، خوانزال اوشي، نوپه احتلام سره چې نه صورتاً جماع موجوده شوه، اونه معناًجماع موجوده شوه، نو دروژې دفاسدوالي هيڅ سوال نه پيدا کيږي.

:ځلورم جواب: په احتلام پدي وجه روژه نه ماتيږي چې په معنٰی دجماع کي احتلام ندی نوګويا لکه دهيرې داسي صورت جوړشو.

:پنځم جواب: احتلام په اختيار دروژتي کي نده.

:شپږم جواب: له بيده انسان څخه قلم پورته وي يعني که دخوب په حالت کي په انسان څه کزشت تيرشوي وي دا نه ليکل کيږي په بديو او په نيکيو کښې.

ولو احتلم في نهار رمضان فأنزل لم يفطره لقول النبي ثلاث لا يفطرن الصائم القيء والحجامة والاحتلام ولأنه لا صنع له فيه فيكون كالناسي.:ج۲ص۹۱ بدائع الصنائع.

وأما إذا احتلم فلقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفطرن الصائم الحجامة والقيء والاحتلام ولأن فيه حرجا لعدم إمكان التحرز عنه إلا بترك النوم وهو مباح ولأنه لم توجد صورة الجماع ولا معناه وهو الإنزال عن شهوة بالمباشرة وأما إذا أنزل بنظر فلعدم المباشرة.:ج۱ص۳۲۳ تبين الحقائق.

لا أثر للاحتلام في الصوم ، ولا يبطل به باتفاق ، لقوله عليه الصلاة والسلام : ثلاث لا يفطرن الصائم : الحجامة ، والقيء ، والاحتلام ، ولأن فيه حرجا ، لعدم إمكان التحرز عنه إلا بترك النوم ، والنوم مباح ، وتركه غير مستطاع . ولأنه لم توجد صورة الجماع ، ولا معناه وهو الإنزال عن شهوة بمباشرة ولا أثر له كذلك في الحج باتفاق.:ج۲ص۹۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لأن الاحتلام ليس باختيار الصائم ولأن النائم يرفع عنه القلم.:ص۲۲۳ موسوعة الفقه المبسط.

دښځې د احتلام مسئله

:مسئله: ښځې ته احتلام پيښيږي که نه؟

:جواب: ښځې ته احتلام (په خوب کي شيطان خطاء ايستل) پيښيږي خو دفقهاء کرامو پدي مسئله کې درې قوله راغلي دي:

:اول قول: موجودوالی د احتلام دښځې هله راځي چې حصول دمني وظاهر دفرج ته راشي مراد په ظاهر سره دفرج داده کومه حصه دفرج چې په قضاء حاجت کي ښځه په قدمينوکيني اوښکاره شي دا ظاهر دفرج ده نوکه مني دفرج پدي حصه کي ظاهره شي نوغسل په ښځه باندې واجب ده. داقول دالحنابلة ده، اوظاهر الرواية عند الحنفيةؤ همدا قول ده، او داقول دالشافعية هم ده په نسبت وزړې ښځې ته.

:دوهم قول: موجودوالی د احتلام دښځې هله راځي چې حصول دمني وظاهر دفرج

ته راشي او دا خل د فرج چې ده دا د باطن بدن حکم لري. دا قول دالمالکية مطلقا ده، او دا قول دالشافعية ده په نسبت وپيغلي ښځې ته.

دريم قول: موجود والی دا احتلام د ښځې په مجرد انزال د مني سره راځي که څه هم دا انزال دمني په رحم کي د ښځې وشي او مني ظاهر د فرج ته را ونه وځي ځکه دا مني د ښځې کله کله د ښځې ورحم ته ورځې د دي لپاره چې عيال تري پيدا شي، نو ښځې که داسي خوب وليده چې انزال دمني ترې وشو نو غسل دي وکړي، دا قول دامام محمد بن الحسن من الحنفية وڅخه ده.

بم يتحقق احتلام المرأة ؟.

٤ – للفقهاء في حصول الاحتلام من المرأة ثلاثة آراء:

أ – حصول الاحتلام بوصول المني إلى ظاهر الفرج . وهو قول الحنابلة ، وظاهر الرواية عند الحنفية ، وهو قول الشافعية بالنسبة للثيب . والمراد بظاهر الفرج: ما يظهر عند قضاء الحاجة ، أو عند الجلوس عند القدمين.

ب – حصول الاحتلام بوصول المني خارج الفرج ، وهو قول المالكية مطلقا ، وقول الشافعية بالنسبة للبكر ؛ لأن داخل فرجها كباطن الجسم.

ح – حصول الاحتلام بمجرد إنزال المرأة في رحمها وإن لم يخرج المني إلى ظاهر الفرج ؛ لأن مني المرأة عادة ينعكس داخل الرحم ليتخلق منه الولد ، وهو قول محمد بن الحسن من الحنفية.:ج٢ ص٩٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وكذلك المرأة إن أنزلت لحديث أم سليم أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امرأة ترى في منامها مثل ما يرى الرجل فقال "إن كان منها مثل ما يكون منه فلتغتسل" أشار إلى أنها تنزل كالرجل وإذا أنزلت فحكمها حكم الرجل.:ج٣ص ١١٧ المبسوط للسرخسي.

احتلام په حج کي

:مسئله: که روژتي ته په روژه کي يا حاجي ته په حج کي احتلام پيښ شي نو دا احتلام په حج او په روژه کوم اثر نه اچوي په اتفاق د فقهاء کرامو.

أثر الاحتلام في الصوم والحج: لا أثر للاحتلام في الصوم ، ولا يبطل به باتفاق ، لقوله عليه الصلاة والسلام: ثلاث لا يفطرن الصائم: الحجامة ، والقيء، والاحتلام ، ولأن فيه حرجا ، لعدم إمكان التحرز

عنه إلا بترك النوم ، والنوم مباح ، وتركه غير مستطاع. ولأنه لم توجد صورة الجماع ، ولا معناه وهو الإنزال عن شهوة بمباشرة ولا أثر له كذلك في الحج باتفاق.:ج٢ص٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که روژتي نفر پیپچکاري وکړي روژه یې څه حکم لري

(مسئله)سوال:په دوران دروژې کي که روژتي نفر پیپچکاري ولګوله روژه یې په ماتیږي که نه؟

:جواب:که روژتي نفر په حالت دروژې کي پیپچکاري(ستن) سیروم، یاګلوکوز، یاډرپ، دورید، یادعضلي له لاري بدن ته استعمال کړي، روژه یې فاسده شوه ولوکه دهرقسم انجکشن ، یاګلوکوز، یا ډرپ وي، ځکه دروژې په حالت کي دامفطر دروژې دي روژه ماته وي، پیپچکاري چې ده دا مفطر څيز ده اومفطرڅیز چې باطن دبدن ته ورسیږي دا روژه فاسده وي، امام ابي حنیفة رحمه الله فرمائي چې اعتبار واصل لره ده دروژې په ماتوالي کي نه مسلک لره (چې منافذ اصلیة دي) نو دپچکاري دوا وکولمو، او وايني (ځکر) او ودماغ ته رسیږي(ورسیدله) ولوکه دورید، یادعضلي له لاري بدن ته هم استعمال کړل شي.

وأبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول المفسد للصوم وصول المفطر إلى باطنه فالعبرة للواصل لا للمسلك وقد تحقق الوصول هنا.:ج٣ص٧٣ص١٢٣ المبسوط للسرخسي.

:اعتراض: په حالت دروژې کي که پیچکاري روژتي ولګوي باید روژه یې فاسده نشي، ځکه روژه په هغه شي سره ماتیږي چې معدي اودماغ ته دمنافذو اصلیهٔ له لاري ورسیږي او روژه په هغه څه سره نه ماتیږي چې هغه بدن ته ترشیح شي، دپیپچکاري اوبه خو درګونو او دمساماتوپه ذریعه وبدن ته داخلیږي، دمنافذوله لاري نه ورداخلیږي، نولهذا روژه نه په فاسدیږي؟

:**اول جواب**: اعتبارپدي کي ده چې وباطن دبدن ته څه ورسیدل که نه!

دا اعتبار واصل لره ده چې په پیپچکاري کي کومي اوبه دواء دبدن باطن ته ورسیدلي، نه مسلک لره چې هغه دمنافذو اصلیهٔ له لاري ورسیږي.

اوبل اعتبار واصل لره ده هغه داسي که دا دواء دماغ یا خیټي(ايني) ته ورسیږي روژه فاسده شوه نو دپیپچکاري اوبه خوخیټي (کولمو ،ايني، او وزړه) او وکځوړي

د دماغ ته رسيږي دوينو په رګونو کښې نو اعتبار واصل لره ده نه مسلک لره.

نو هغه شک چې دا دپيچکاري اوبه به خيتې (کولمو ايني اوزړه اوکڅوړي د دماغ ته) رسيږي که نه! دا شک جديد علم حل کړو هغه داسي چې دا رسيږي و ايني زړه او وکڅوړي د دماغ ته خواه دوريدله لاري وي، اوياکه دعضلي له لاري وي، نوچې رسيږی روژه په پيچکاري ماته شوه اوپه ماتيږي.

:**دوهم جواب**: پيچکاري لنده دواء ده چې امام ابوحنيفة رحمه الله روژه په ماته بولي، او امام محمد او امام ابي يوسف رحمهم الله فرمائي که معدي (دمعدي څخه مراد ترې کولمی او داخل دنس دی ځکه پيچکاری خوځښي نه) اوکڅوړي ددماغ ته دا دواء په يقيني ورسيږي بيا روژه فاسده ده.

وأبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول المفسد للصوم وصول المفطر إلى باطنه فالعبرة للواصل لا للمسلك وقد تحقق الوصول هنا.:ج٣ص٧٣ص١٢٣ المبسوط للسرخسي.

أن العبرة للوصول إلى الجوف والدماغ لا لكونه رطبا أو يابسا حتى إذا علم أن اليابس وصل يفسد صومه ولو علم أن الرطب لم يصل لم يفسد.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

والمخارق المعتادة وغيرها سواء عند ابي حنيفة رحمه الله فيما يصل إلى الجوف والدماغ فى الفساد.:ج٣ص٣٨٠ الفتاوى التاتارخانية.

وهو إيصال ما فيه نفع البدن إلى الجوف سواء كان مما يتغذى به أو يتداوى به فقصرت الجناية فانتفت الكفارة وكل ما لا يتغذى به ولا يتداوى به عادة كالحجر والتراب كذلك لا تجب فيه الكفارة.:ج٢ص٣٣٦ فتح القدير.

٤- التقطير في ذَكَر الرجل ، أو في الإحليل كما يقول الفقهاء ، وهم يعنون بالتقطير إدخال سائل في الذَّكَر ، هذا التقطير لا يفطِّر الصائم ، وذلك لأن هذا السائل لا يصل إلى الرئتين ولا إلى الجهاز الهضمي . ومثله إدخال سلك (أو منظار) في الذَّكَر لتنظير المثانة أو الكليتين وكذلك عمليةُ التنظير لرحم المرأة ، فإنَّ كلَّ ذلك لا يفطِّر الصائم .

- الحُقْنةُ الشرجية والتحاميل الطبية الخافضة للحرارة مثلاً تفطِّر الصائم لأن التحاميل والحُقَن تصل إلى المستقيم ، ومنه تنفذ إلى الأمعاء الغليظة ، والمستقيم والأمعاء الغليظة هي من الجهاز الهضمي كما هو معلوم ، وعليه فإن رأي الإمام أحمد القائل بأن الحقنة الشرجية تفطِّر الصائم هو الرأي الصحيح .

١ – يرى الاتجاه الأول أن الحقنة الشرجية تفسد الصوم ، سواء كانت للتداوي أو للتغذي أو لغير ذلك ؛ لأنها تدخل من منفذ طبيعي ، وتصل إلى الجوف .

٢ – ويرى اتجاه آخر أن الحقنة الشرجية لا تبطل الصوم مطلقا ؛ لأنها لا تصل إلى المعدة .

٣ – أما الاتجاه الثالث فإنه يميز بين الحقنة الشرجية التي تدخل مادة غذائية في الجسم ، ويعتبرها مفسدة للصوم ، وبين الحقنة الشرجية التي تحمل مادة ملينة للأمعاء ، كالماء والصابون أو الأشياح ، وهذه لا تفسد الصوم ، لأنها قد لا تمتص ، والهدف منها إخراج الفضلات من الجسم . ونشير إلى أمرين ينبغي الالتفات إليهما قبل الفتوى في موضوع الحقن الشرجية.:ج١٠ص٦٤٩ مجلةمجمع الفقه الاسلامي التابع لمنظمة المؤتمرالاسلامي بجدة المؤلف: تصدرعن منظمةا لمؤتمر الاسلامي بجدة.

١– قد يعمد الطبيب أو الجرَّاح إلى إدخال سلكٍ (أو منظارٍ كما يسمونه) في جسد المريض ، إما للعلاج ، كوضع شبكةٍ في الشريان المصاب أو إجراء عملية نفخٍ لفتح الشريان المسدود ، وإما للفحص فقط ، فهذا السلك أو المنظار في كلِّ حالاته يُنظَر فيه فإن هو أُدخِل من طريق الأنف أو من طريق الفم فإنه يفطِّر الصائم ، وكذلك إن هو أُدخل من طريق الجلد فوصل إلى الرئتين أو إلى المعدة أو إلى الأمعاء ، فإنه أيضاً يفطِّر الصائم ، ولكنه إن أُدخل من طريق الجلد فوصل إلى القلب مثلاً ، أو إلى الكبد أو إلى المثانة ، أي لم يصل إلى الرئتين ، ولا إلى الجهاز الهضمي ، فإنه لا يفطِّر الصائم. :ص٢٤٩ الجامع لأحكام ا لصيام الطبعة الثانية.

:دريم جواب: حضرت ابن عباس، حضرت عبد الله بن مسعود، حضرت عكرمة رضي الله عنهم فرمائي: چې اودس به تازه کوي دهغه شي نه چې دبدن څخه ووځي يعني که دچا دبدن څخه نجاست خروج وکړي دا نفر به اودس کوي.

اوکه بدن ته څه څيز ورداخل شي اودس باندې نشته خو روژه په هغه شي سره ماتيږي چې وبدن ته داخل شي، اوپه هغه شي سره روژه نه ماتيږي چې دبدن څخه ووځي.

وعن ابن عباس أنه ذُكِرَ عنده الوضوء من الطعام. فقال: إنما الوضوء مما خرج وليس مما دخل ، وإنما الفطر مما دخل وليس مما خرج.:ج١ص٢٧١ السنن الكبرى.:ص٣٤٢ فتح القدير.

وعن عبد الله بن مسعود قال: إنما الصيام مما دخل وليس مما خرج والوضوء مما خرج وليس مما دخل.:ج٩ص٣١٤ المعجم الكبير – الطبراني.

حدثنا هشيم ، عن حصين ، عن عكرمة ، قال : الإفطار مما دخل ، وليس مما خرج.:ج٢ص٣٥٥ مُصنف

ابن أبي شيبة.

حديث الفطر مما دخل وليس مما خرج مرفوعا ضعيف.:ج۳ص۳٤۹تحفة الأحوذي.

لقوله عليه السلام الفطر مما دخل وليس مما خرج رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده.:ج۲ص۲۹۹ البحر الرائق باب مايفسد الصوم ومالايفسده.

:په مذکور حديث کي اوله نکته: که حديث پاک ته ځيرشوچې« الوضوء مما خرج، الفطر مما دخل»که دمتقديمينو ورائي ته لاړشو چي الف لام خو اهمالي دي چې پرالفطر، اوالوضوء داخل دي، چي الف لام اهمالي دي نو داقضيه مهمله سوه چې قضيه مهمله سي نو الف لام اهمالي يئ جنسي دي اومو ضوع يه په اعتبار دمطلق شي باندې ده، نوخوجنس فطر اوجنس وضوء له ما دخل اوماخرج څخه ده يعني جنس فطر له مادخل ده اوجنس وضوء له ماخرج ده، چي جنس ثابت سي شي لره نوخو هر فرد دافرادو د دغه جنس لره دغه محمول ثابت سوځکه جنس خوپه ضمن دهرفرد له افرادو دوضوء له ماخرج ده اوخروج اودخول په حديث پاک کي مطلق ذکر شوی دي مقيد په معتاد اوغير معتاد سره نه دي يعني دلته دا محمول ده چي دخول په حديث پاک کي عام ده نوکه يوڅوک وايي چې قيدپکښې سته يعني چې په معتاد(منافذو اوپه غيرمعتاد منافذو) سره تخصيص ورکوي دا تفسير د ده په رايه دی چې صحت نلري.

:په حديث کې دوهمه نکته:«الوضوء مما خرج»که داسي معنٰی وکړل شي چې اودس کول له بعضي ماخرج ده چې هغه خروج دمسلک معتاده له لاري وي، نو په خروج دويني کومه وينه چي دلاس او يا دپښې او د نورو اعضاؤ غير معتاده څخه چې خارجه شي دا خو نوبايد خورج معتا ده ونه بلل شي اوبايد اودس نه سي پرمات.

:په حديث کې دريمه فقره: چې«الفطر مما دخل» معنٰی داچې بعضي فطر له مادخل ده له مخرج معتاده څخه نوټول فطر خوله مخرج معتاده څخه نده، نوپه هغه څه(شي) چې روژه ماتيږي اوفطر دروژې راولي او له مادخل دمخرج معتاده څخه هم نه وي وبدن ته هغه شی پيچکاري (ستن)ياګلوکوز، ياډرپ ده، که دوريد دلاري استعمال کړل شي، اوکه دعضلي له لاري استعمال داخل کړل شي، روژه په فاسديږي.

:اعتراض: داقول چې«الوضوء مماخرج، الفطر مما دخل» خو دحضرت ابن عباس، حضرت عبد الله بن مسعود ،حضرت عكرمة رضي الله عنهم:قول ده تاورته حديث كريمه وويل؟

:**جواب**: «الوضوء مما خرج، الفطر مما دخل» مرفوعا اوموقوفاً په دواړه روايته سره روايت شوى داحديث هم بلل شوى اوهم په حديث رانقل شوى، ورشه دحديثوخزانوتو، اوموقوفاً هم روايت شوى.

:اعتراض: كه روژتي په حالت دروژې كي په اوبو كښې غوپه شي اوياپكښې كيني نو روژه يې نه ماتيږي، اوحال هم دادى چې دروژتي بدن ته فائده ورسيده اودمساماتو دلياري اوبه وباطن دبدن دروژتي ته په كرار كرار ترشيح او وصول كوي دا اوبه خوهم چې بدن ته داخليږي او روژه نه په ماتيږي نوپه پيچكاري ولي روژه ماتيږي؟

من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر.:ج۲ص۱۰٦شامي.

:**اول جواب** : په وصول د اثر سره افطارنه رائې دامام ابوحنيفة رحمه الله په نزد هم، غسل په اوبو كي اثر دى اوبه وداخل دبدن ته ترشيح نه كوي او اوبه باطن دبدن ته نه داخليږي بلكه اثر داوبو چې هغه برودت ده دا بدن احساسه وي او اوبه پرخپل ځاى او پرخپل حال پاته وي.

:**دوهم جواب**: مثلاً«۳۰» ليتره اوبه وتله اوتږي وږي روژتي يوساعت يادرې ساعته پكښې كښينوه، دروژتي تنده به وركه شوي وي ليكن هغه «۳۰» ليتره اوبه وتله نو پوره «۳۰»ليتره اوبه به وي، نوكه بدن ته دمساماتو دلياري ترشيح كيدلي نو«۲ » ليتره يانيم ليترخوبايد كمي شوي ولي.

:**دريم جواب**: پيچكاري عين شي حقيقتاً دوا داخل دبدن ته ولاړه شي داخو كوم اثر دشيانونده ځكه روژه باندې ماتيږي.

:**څلورم جواب**: له همدغي مسئلې سره دشامي په همدغه ځاى كي داسي رائې چي احتياط په عباداتوكي لازم ده، ځكه كه وايې روژتي شخص دتبريد اوتندي دپاره غسل وكړي روژه نه ورباندې فاسديږي ليكن امام ابوحنيفة رحمه الله وايي چې

داعمل بیاهم مکروه ده ځکه په عباداتو کي باید سړی ځان کمزوري هم ښکاره نکړي نو په عباداتو کي احتیاط پکار دی.

أن من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر وإنما كره الإمام الدخول في الماء والتلفف بالثوب المبلول لما فيه من إظهار الضجر في إقامة العبادة لا ؛ لأنه مفطر .ا هـ .:ج۲ص۱۰۶ شامي.

:اعتراض: که روژتي شخص په دوران دروژې کي ماریالړم وچیچې داد ماریالړم زهر بدن ته د ترشیح له لاري رسیږي له منافذو اصلیه ؤ څخه نه رسیږي نو ولي روژه نه په ماتیږي او په پیچکاري روژه ماته بولئ؟

:اول جواب: اکثره ماران اکسیجن (هوا) لري هغه وبدن ته ترشیح شي او کثره ماران زهري هوا لري کله چې انسان وچیچې نو دازهر وینې ته ترشیح شي نو چې وینې ته ورسیږي نومیکروبونه شي اوپه تبه اودردونوسره بدل شي نو انسان له تبي اودردونو څخه بیاضعیفه شي. :طب.

:دوهم جواب: روژه په هغه څیز سره ماتیږي چې دبدن داصلاح دپاره نس ته ورسیږي که له مخاریق منافذه ؤ څخه وي، اوکه دغیر منافذو خلقي دلاري څخه وي روژه په فاسدکیږي، او دمار یا دلړم زهر دازهري هواء ده چې بدن ته داخل شي بس په مکروبونو بدل شي او بدن ته ضرر ورسوي.

:دریم جواب: دمار یادلړم چیچل داخو فعل دروژتي ندی چې روژه په ماته شي، بلکي داخو داسي مثال لري لکه مچ یامچې چې دروژتي په خوله کي داخله شي او معدي ته ترې تیره شي نو روژه دروژتي شخص نه په فاسدیږي؛ اوپیچکاري خو روژتي قصداً وبدن ته استعمالوي.

والمخارق المعتادة وغيرها سواء عند ابي حنيفة رحمه الله فيما يصل إلى الجوف والدماغ فى الفساد. :ج۳ص۳۸۰ الفتاوى التاتارخانية.

(أو أكل أو شرب غذاء) ما يتغذى به (أو دواء)ما يتداوى به والضابط وصول ما فيه صلاح بدنه لجوفه ومنه ريق حبيبه فيكفر لوجود معنى صلاح البدن فيه دراية وغيرها.:۲ص۱۱۷ شامي.

:اعتراض: په مسئله دپیچکاري کي دا ذکر شول چې حضرت ابن عباس، حضرت عبد الله بن مسعود، حضرت عکرمة رضي الله عنهم فرمائي: چې روژه په هغه شي نه

ماتيږي چې دبدن څخه ووځي، دلته دا ذکرشول چې روژه په هغه څه نه ماتيږي چې دبدن څخه ووځي نوپه وتلودمني سره څنګه روژه ماتيږي؟

:اول جواب: خبره چې دمني ده داپه احاديثو اوپه اجماع سره ثابته ده که مني دانسان څخه په حالت دروژې کي ووځي که په شهوت وي، اويا په جماع سره وي روژتي لوي جنايت وکړي اوحکم يې په احاديثو اوفقه کي موجود شته دی، اوکه له ضعفه مني وتلي وي او يا دنظر دکولو څخه مني دروژتي څخه ووځي نو دا هرډول مني بيا جلاء جلاء حکم لري.

:دوهم جواب: پدي قول کي دحضرت ابن عباس، حضرت عبد الله بن مسعود، حضرت عکرمة رضي الله عنهم چې په هغه شي روژه نه ماتيږي چې دبدن څخه ووځي، دا محمول پدي ده چي غالباًهغه شی چې دبدن څخه ووځي نوغالباً روژه نه په ماتيږي دا مطلب نده چې دهرقسمه مني په وتلو سره روژه نه ماتيږي.

قال ابن عباس وغيره الفطر مما دخل وليس مما خرج وهو محمول على الغالب وإلا فإخراج المني فيه القضاء والكفارة.:ج۲ص۲۳۵ شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك.

:اعتراض: کومي اوبه دپيچکاري، سيروم، ګلوکوز، یاډرپ چې دي داخو دوريد، يادعضلي له لاري بدن ته استعماليږي دا دواء وصول بدن ته بلذات نلري بلکه وصول بدن ته بالأثرلري نوبايد روژه نسي په فاسده؟

:اول جواب اودليل: دا خبره عقل نه مني ځکه په فقه کښې داسي راځي که روژتي شخص لنده ګوته په دبره کي ورداخله کړي نوروژه يې وربانديې ماته شوه(که داستنجاء وهلو په دوران کي دروژتي په دبره لنده ګوته ننوتله نو روژه ماته ده ځکه په باطني بدن کي رطوبت داوبو پاته کيږي اوپاته کيدل په دننه دبدن کي دخارجي رطوبت داروژه فاسده وي، کومه ده روژتي ته خوځه غذاء او دوا د ده وبدن ته پکښې ميلاو نشوه نو دروژې په افطارکي چې ده صرف دخول وباطني بدن ته دشي ده دا که له هر منفذه وي اوپه هره طريقه سره وي) الله اکبر! يوليتر، سيروم، يوپاؤ ګلوکوز، هغه کم څه کمي لس سيسي اوبه دپيچکاري، دومره ډېري اوبه اوداسي دوا چې دبدن غذاء هم پکښې ده اوبياهم روژه ماته ونه بلل شي! او هلته صرف په

رطوبت سره دګوتي په دبره چې ننوځی روژه ماته وبولو!

اویایوه خلته وینه وبدن ته په روژه کي روژتي نفر ورداخله کړي او روژه ماته نه وبولو!

چې دغه دوایاني متصلي هم پدغه لحظه کی دبدن له وینې سره په بدن کي جریان شروع کړي، او اصلاح دبدن سمدستي راولي او ايني اوزړه او ودماغ ته له وینې سره په دستي زر ورسيږي، اوروح حيواني پکښې پيداشي اويياهم روژه ماته ونه بلل شي! او هلته وايې که دماغ ته دوائي ورسيږی نو روژه ماته شوه دماغ ته خو دا دوائي دپيچکاري زر رسيږي!

شاید په پخوانو زمانوکښې دا نوي پرمختللي وسائل هغونه درلودل اونه يئ پيژندل چې دواء (پيچکاري) دي په دننه باطني بدن کي داسي په زر سره سرايت وکړي اوداسي زر دي نشرشي او وکځوړي د دماغ ته دي ورسيږی، ياداچې دا په بدن کي وهر اندام ته دبدن داپه وینه کي ځان رسوي که نه! چې اصلاح دبدن راولي، او فقهاءکرام په هغه څه سره روژه ماته بولي چې دماغ، يامعدي(کولمو) ته رسيږي، نوعبرت وصول ته د دواء ده او خامخا ومنافذو اصليهۇ ته نده، او دواء دپيچکاري په زريعه سره دا وايني(ځکر) او ودماغ ته په وینه کي رو رسيږي اوهم اصلاح دبدن راولي. :مصنف.

:پاملرنه: دپيچکاري دواء داحقيقتاً ودبدن ته ورداخله شي دا کوم اثر دشيانو نده ځکه روژه باندې ماتيږي . :مصنف.

:دوهم جواب او دليل: د فقه الحنفي في ثوبه الجديد دا عبارت وګوره.

وارى على ضوء ماتقدم ان مايدخل الى الجوف بواسطة الزرق بالابر تحت الجلد في داخل العضلات اوفي الاوعية الدموية مفسد للصوم لانه يستقر في البدن وينتقل كماتقرر البحوث المخبرية والطبية بزمن يسيرالى كل اجزاء الجسم وفيه صلاح البدن وقديعترض على هذا بان الفقهاء اشترطوا لفسادالصوم بالدواء الذي يدخل عن طريق الجرح ان يكون الجرح جائفة اوامة يعني ان يكون الجرح من العمق بحيث يتصل بالجوف اوبالدماغ

واقول انهم اشترطوا هذا الشرط ليتاكدوا من وصول الدواء الى داخل البدن واستقراره فيه اذالم

يكونو ا في الماضي يعرفون هذه الوسائل الحديثة التي تدفع الدواء الى داخل الجسم دفعا بحيث ينتشر في انحاء الجسم المختلفة بزمن يسير فالعبرة لحقيقة الوصول كمايقول الشيخ ابن عابدين حتى لوعلم وصول الدواء اليابس الموضوع على الجرح العميق افسدالصوم ولوعلم عدم وصول الدواء الطري لم يفسد

فمادام امر فساد الصوم وعدمه منوطآ بوصول الدواء وعدمه والوسائل الحديثة في المعالجات الطبية لتجعلنا لنستعين وصول الدواء فلابدمن القول بفسادالصوم في مثل هذه الحالات فلايعقل ابدا ان يقول بفسادالصوم بالاصبع المبلولة بالماء اذاادخلت في الدبر ولانقول بفساد الصوم الذي تدخل الوسائل الطبية الحديثة كميات كبيرة من مياه السيروم المغذية الى بدنه اوالذي يعطى دماء جديدة تسري في كل انحآء بدنه

كيف قد فرق الفقهاء بين حالة دخول الماء الى داخل الاذن انشاء الاغتسال اوالسباحة فقالوا بانه لايفطر وبين حالة ادخال الماء باقطاره في داخل الاذن اوباقطار دواء في داخلها فقالوا لفساد الصوم في مثل هذه الحالة فما يصل بنفسه عن طريق المسام او الجرح السطحية لا يفسد اما مايصل بتصرف الانسان وفعله فاني اراه مفسدا للصوم وعليه ينبغي تاخير زرق الابر للصائم الى الليل واذاكان مضطر اليها في النهار فيعدشرعا في حالة الاضطرار مريضا يباح له الفطر وعليه القضاء بعدذلك. :ج١ص ٤١٤ص ٤١٣ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

الحنفية قالوا: إنما يندب الاسترخاء إذا لم يكن صائما محافظة على الصوم لأنه يبطل بالمبالغة في إدخال الماء.:ج١ص٩٧ص٧٧ الفقه على المذاهب الأربعة.

:**پاملرنه**: باب في مفسدات الصوم:ومما يفطر الصائم إيصال الماء ونحوه إلى الجوف عن طريق الأنف، وهو ما يسمى بالسعوط، وأخذ المغذي عن طريق الوريد، وحقن الدم في الصائم، كل ذلك يفسد صومه؛ لأنه تغذية له.

ومن ذلك أيضا حقن الصائم بالإبر المغذية؛ لأنها تقوم مقام الطعام، وذلك يفسد الصيام، أما الإبر غير المغذية، فينبغي للصائم أيضا أن يتجنبها محافظة على صيامه، ولقوله صلى الله عليه وسلم: "دع ما يريبك إلى ما لا يريبك" ، ويؤخرها إلى الليل.:ص١٨٥ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

:**دريم دليل**: په البحر الرائق، مبسوط للسرخسي، بدائع الصنائع، كي ليكلي دي چې هغه څه چې دماغ ته ورسيږي ګويامعدي(كولمو ، ايني) ته ورسيدى نوروژه

پداسي شي سره ماتيږي.

وفي التحقيق أن بين الجوفين منفذا أصليا فما وصل إلى جوف الرأس يصل إلى جوف البطن. :ج۱ص٤٨٨ البحر الرائق.

والإقطار في الأذن كذلك يفسد لأنه يصل إلى الدماغ والدماغ أحد الجوفين.:ج۳ص۱۲۱ المبسو ط للسرخسي.

وما وصل إلى الجوف أو إلى الدماغ من المخارق الأصلية كالأنف والأذن والدبر بأن استعط أو احتقن أو أقطر في أذنه فوصل إلى الجوف أو إلى الدماغ فسد صومه أما إذا وصل إلى الجوف فلا شك فيه لوجود الأكل من حيث الصورة وكذا إذا وصل إلى الدماغ لأن له منفذا (منفذ) إلى الجوف فكان بمنزلة زاوية من زوايا الجوف.:ج۲ص۲٤۳ بدائع الصنائع.

:**پاملرنه**: په الفروق في الفروع الحنفي کي داسي ليکلي دي:

لأن الصوم انما يفسد بمايدخل لابما يخرج.:ص۸۰ الفروق في الفروع.

:**څلورم دليل**: قول دمبسوط او دالفتاوى التاتارخانية ده چي مبسوط او په الفتاوى التاتارخانية کي وايي چي دروژې په افطارکي اعتبار واصل لره ده مسلک لره اعتبار نشته.

وابوحنيفه رحمة الله تعالى عليه يقول المفسد للصوم وصول المفطر الى باطنه فالعبرة للواصل لا للمسلك وقدتحقق الوصول هنا.:ج۳ص۷۳ المبسوط السرخسي.

والمخارق المعتادة وغيرها سواء عند ابي حنيفة رحمه الله فيما يصل إلى الجوف والدماغ فى الفساد. :ج۳ص۳۸۰ الفتاوى التاتارخانية.

:**پنځم دليل**: په عمدة الرعاية کې وايي چې ونس يا ودماغ ته څه مفطر ورسيږي په هره لار چې وي بس روژه ماته شوه.

الوصول مفطر الى داخل جوف اودماغ من اي سبيل كان وقدقال ابن عباس وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما على ان الفطر ممادخل وليس مماخرج اخرجه البهيقي.:ص۳۱۱ عمدة الرعاية.

:**شپږم دليل**: په احکام القران کي داسي ليکلي دي.

(وصارذلك اصلا عندابي حنيفة رحمه الله تعالى عليه في ايجاب القضاء في كل ماوصل الى الجوف واستقرفيه ممايستطاع الامتناع منه سواء كان وصوله من مجرى الطعام والشراب اومن مخارق البدن التي

هي خلقة في بنية الانسان اومن غيرها لان المعنى في الجميع وصوله الى الجوف واستقراره فيه مع امكان الامتناع منه في العادة.:ج١ص١٩٢ احكام القران.

:**اووم دليل**: امالو داوي بدواء رطب ولم يتيقن بالوصول فقال أبوحنيفة رحمه الله: يفطر، وقالا لايفطر ورجح قوله في التحفة وغيرها.:ص٢٠٥ التصحيح والترجيح.

:**اتم دليل**: دفقه حنفي شريفي دا عبارات دي چې که په اوبو سره داستنجاء وهلو په وخت کي دروژتي کولمه دباندې را ووځی نوکه په اوبو تړې لنده شوه نو دروژتي لپاره داضروري ده چې اول دي خپله کولمه وچه کړي بيادي داستنجاء ځخه ولاړشي ځکه چې روژه يئ فاسده نه شي، اوکه يې کولمه داغسي لنده وه چې دی ولاړشو مخکې له وچولو دکولمي اوکولمه يئ لنده وه چې بيرته نس ته دننه شوه نو پدي صورت کښې دروژتي روژه ماته شوه.

قوله (ولو خرج سرمه) في القاموس السرم بالضم مخرج الثفل وهو طرف المعا المستقيم قوله (لزوال الماء الذي اتصل به) لأن الماء اتصل بظاهره ثم زال قبل أن يصل إلى الباطن كذا في الشرح: قوله ولو خرج سرمه؟ فغسله إن نشفه قبل أن يقوم ويرجع لمحله لا يفسد صومه لزوال الماء الذي اتصل به.:ص ٦٧٦ طحطاوى و مراقي الفلاح.

:**نهم دليل**: که دروژتي ځخه په حالت داستنجاء وهلوکې تري دلندي ګوتي يو ځه حصه په دبره ننوتله، نو روژه د استنجاء وهونکي نفرفاسده شوه، صرف ديوې روژې قضاء بيابانديې لازم او واجب ده، روژه ځکه فاسده شوه چې رطوبت داوبو وباطني بدن ته داخل شو ، که کولمه په تازه اوبولنده بيرته بدن ته ورننوځي، يا په دبره لنده ګوته ورننوځي هيڅ فائده دروژتي پکښې نشته نو روژه پدي ماته شوه چې رطوبت د اوبو باطن ته دبدن ورغلي، نو په پيچکاري دي ولي روژه ماته نشي! چې ښه پوره مقدار اوبه وباطني بدن ته په رضاء ورداخلي کړي، تامل.

لو خرج سرمه فغسله ثبت ذلك الوصول بلا استبعاد فإن قام قبل أن ينشفه فسد صومه بخلاف ما إذا نشفه لأن الماء اتصل بظاهر ثم زال قبل أن يصل إلى الباطن بعود المقعدة.:ج٢ص٣٤٢ فتح القدير.

والرجل تثاقل حتى خرج إسته فى حالة الاستنجاء ثم عاد إلى مكانه فسد صومه ،إلا أن يجفف قبل

أن يقوم،:ج٣ص٣٨٠ تاتارخانية.

لو خرج سرمه فغسله ثبت ذلك الوصول بلا استبعاد فإن قام قبل أن ينشفه فسد صومه بخلاف ما إذا نشفه لأن الماء اتصل بظاهر ثم زال قبل أن يصل إلى الباطن بعود المقعدة.:ج٢ص٣٤٢ فتح القدير.

واقول انهم اشترطوا هذا الشرط ليتاكدوا من وصول الدواء الى داخل البدن واستقراره فيه اذالم يكونو ا في الماضي يعرفون هذه الوسائل الحديثة التي تدفع الدواء الى داخل الجسم دفعا بحيث ينتشر في انحاء الجسم المختلفة بزمن يسير فالعبرة لحقيقة الوصول كمايقول الشيخ ابن عابدين حتى لوعلم وصول الدواء اليابس الموضوع على الجرح العميق افسدالصوم ولوعلم عدم وصول الدواء الطري لم يفسد.:ج١ص٤١٤ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

:**لسم دليل**: الاكتحال لايضر الصائم وان وجد طعمه وماوصل الى جوف الرأس والبطن من الاذن والانف والدبر فهو مفطر بالاجماع وفيه القضاء.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوى.

يولسم دليل:

و مما يفطر: ايصال الأغذية بالأبرة إلى الجوف من طعام اوشراب لأنه فى معنى الأكل و الشراب من غير فرق و اما الحبوب الغذائية والد وائية و المشتركة فيفطر من اكلها.:ص٧٢ المناهل الحسان فى درس رمضان.

الإبر، وهي على نوعين:

أ- الإبر التي توصل أدوية أو مواد غذائية أو مقوية، وتدخلها إلى بدن الصائم عن غير طريق الأوردة والشرايين (كالاحتقان في العضدين أو الفخذين أو رأس الإليتين أو ما شابه ذلك) لا تفسد الصوم، لأنها تصل إلى البدن عن طريق المسام مثلها مثل الاغتسال بالماء البارد، فلا أثر لها في الصوم.

ب- الإبر التي توصل أدوية أو غذية أو مقويات إلى الدم مباشرة عن طريق الأوردة أو الشرايين، تفسد الصوم لأنها صارت منفذاً - عرفاً - لإمداد الجسم بالجلوكوز والصوديوم، وأنواع الأحماض المختلفة مما يؤدي إلى اكتفاء البدن واستغنائه عن المواد المألوفة من الطعام والشراب.: موسوعة الخطب المنبرية.

:**دولسم دليل**: دفقه نوازل الصيام قول ده.

الحقن المغذية الوريدية. وهي التي تعطى لبعض المرضى وتكون مؤلفة من محلول مائي يحتوي على السكر والأملاح والماء وربما أضيف إليه بعض العلاجات فهذه الإبر المغذية لا تنفذ إلى الجوف ولا

تصل إلى المعدة وإنما هي إبر تعطى عن طريق الوريد فهي تدخل إلى الدم مباشرة فمن جهة وصولها إلى الجوف والمعدة فإنها لا تصل لكن يبقى أن هذه الإبر المغذية في معنى الأكل والشرب ولهذا تلاحظون أنه في بعض الأحيان عند المرضى قبيل العمليات الجراحية أو بعدها أو في بعض الحالات المرضية ربما يجلس المريض لساعات أو أيام يتغذى على هذه الإبر فقط لا يعطى أي طعام أو شراب وهذا يدل دلالة أكيدة على أنها في معنى الأكل والشرب ولهذا فمجمع الفقه الإسلامي وأكثر العلماء المعاصرين على أنها تفطر وذلك أنها وإن لم ينص على أنها من المفطرات إلا أنها في معنى المنصوص قد نص الكتاب الكريم والسنة النبوية على أن الصائم يفطر بالأكل والشرب { وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط البيض من الخيط الأسود من الفجر }وفي الحديث" يدع طعامه وشرابه وشهوته " فالأكل والشرب منصوص على التفطير بهما وهذه الإبر في معنى المنصوص عليه ولهذا فإنه يحصل الفطر بها ، وقد ذهب بعض الباحثين إلى أنه لا يحصل الفطر بها لأنها ليست أكلاً ولا شرباً ولا تنفذ إلى المعدة ولكن لا شك أن هذا قول ضعيف لأنها ليست أكلا ولا شربا ولكنها في معنى الأكل والشرب والمريض قد يستغني بها أياماً عن الأكل والشرب ولهذا فلا شك أن القول الراجح أنه إذا تعاطها المريض فإنه يفطر بذلك.:ص٣١ فقه نوازل الصيام.

:**ديارلسم دليل**: په زاد الفقه كتاب كې ليكلي دي چې په پيچكاري سره روژه ماتيږي او دا قول وايې مفتٰى به هم ده.

ولاعبرة لمن فرق بين الابرة الوريدية واللحمية كصاحب الفتح الرحماني لعدمم الفارق قال العبدالضعيف الآن قد ثبت أن الدواء تصل بالابرة الى الجوف فيفتى بفطره وفيه الاحتياط ولست من اصحاب الترجيح.:ص٢١١ زاد الفقه.

:**څوارلسم دليل**: په مشهوره فتاوى الأصلية جلداول كې جناب مولوي موسٰى كليم رحمه الله وايي چې په پيچكاري سره روژه ماتيږي.

:**پنځلسم دليل**: ب – أما إذا تمَّ الحقن في الأوردة أو الشرايين بالمادة المخدرة ، فإن الصوم يبطل لسببين؛ أولهما : أن مائعا أدخل إلى البدن من مكان صار منفذًا عرفًا ، والآخر : أن الصائم يفقد الوعي ؛ لأن المادة المخدرة التي صبت في الدم قد توزعت على جميع البدن بواسطة الدورة الدموية ، واتصلت بالمخ ومراكز الإحساس ، وفقدان الوعي سبب لبطلان الصوم, والله أعلم.:ج١٠ص٦٥٧ مجلة مجمع الفقه الاسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الاسلامي بجدة.

:**شپاړسم دليل**: د رسول الله صلى الله عليه وسلم دا قول ده چې:(دع مايريبک الي

مالایریبک) معنٰی داچې شک مندشی پریږده اوغیرمشکوک شی اختیارکړه.

(اعتراض) کومي اوبه دپیچکاري چې دي دا خو دورید، یادعضلي له لاري بدن ته استعمالیږي دا دواء خونه تنده ختمه وي اونه مرښت راولي نوباید روژه نسي په فاسده، روژه بایدپه هغه پیچکاري سره فاسده شي چې دقوت لپاره په روژه کي استعمال کړل شي؟

جواب: معلومه شوه چې اعتبار په افطارکي دي ته دی که باطني حصی دبدن ته اوبه یادواء ورسیږي، او یا وباطني حصی دبدن ته اوبه یادواء څوک وررننه باسي نوروژه یې په فاسده شو.

طبي معلومات: دطعام هضم کیدل څه پدي ډول ترسره کیږي:

خوراکي شیان دغذاچې دخولې له لاري شروع شي نوترمبرزه ختم شي

اول: غذا دغاښونوپه مدد سره نرمه اومیده شي، اوپه دي دوران کې په خوله کې دننه موجوده ناړي په دي کې شامله شي، په دي ناړوکې موجود انزائم یاخامری، په غذاکې شامله شي اوپه هضم کیدلوکې حصه اخلي، له ستونی څخه مرطوبه ومعدي ته داغذا ورسیږي، معده یې بنده وساتي او دلته دهضم کیدلو اهمه مرحله شروع شي، معده ودي غذا ته مخصوص مختلف حرکتونه ورکړي اوسره وي مروړي، حتٰی چې داسي جوهر ترې جوړشي لکه شوره(جوس موس، کیموس ترې جوړشي دا اول هضم ده) دغذا په هضم کولوکې دمعدی تقریباً درې یاڅلور ساعته لګیږي، لکن دغذا دنرم والي اودکلک والي په وجه په داوخت کې تبدیل هم کیدلی شي، نوبیاچې پروټین جوړشي نو جذب شي او دبدن یوجز(حصه قوت) جوړیږي.

دوهم:پخپله معده چې ده دا طعام (غذا) نه جزبوي البته خوړشی بیامعده فوراً پخپله هم جزبوي، نوچې کله داغذا معده په مختلف حرکتونو سره وزبي اوشوره ترې جوړه کړي، نو دشوري صفا اولطیف جوس بیاله معدي څخه دا دمجري الصدر درګونوپه زریعه وزړه ته ورسیږي، اوباقی شوره کچره چي وه دا وکولموته ځي چې دلته دهضم په نظام مفید شیان تري جذب کیږي ودي ته هضم ثانی ویل کیږي، اوبیاله دي ځای څخه دکوچني رګونو (عروق ماساریقا) په زریعه سره واینې (ځګر)

ته جذب کیږي دلته په اینه کې داوبو دپخیدلوڅخه وروسته په اخلاطو بیابدلږي، بیا داخلاطو دابتدائی ترکیب څخه چې کوم رطوبت جوړیږی ودي ته رطوبت ثانیة وایي، له دغه رطوبت ثانیة څخه دانسان دبدن اعضا جوړیږي.

دمعدي دهضم کیدلو په سبب دغذا خاصیت ترش شي، اوچې کولمو اوبیالوی کولمی ته ورسیږي نو دصفراء او درطوبت او دخمیر په وجه تیزابی خاصیت خپل کړي، او دآخري لوی کولمی سره دهضم مراحل مکمل شي، اوغذا په فضلاتوبدله شي،غذا په وړه کولمه کې تقریباً۱۰ ساعته، اوپه غټه کولمه کې تقریباً۲۴ ساعته وخت تیره وي، اویادا ټول وخت تقریباً په اته ساعتونو کې پوره شي.

:**دریم**:دانسان دبدن رګونه په عمومي توګه مکمل اوټول له دوو غټو رګونو (شریدونو) څخه دبدن وهري برخي ته وینه رسوي، وروسته بیا هر رګ جلاجلا نوم لري.:ص ۳۱ ص۲۶ مبادیات طب لدوست محمدصابرملتاني.:ص۶۳۱ نیو ډسپنسنګ ګائیډ

:**یادونه**: نوچې له معدي څخه داطعام په صفاجوس سره بدلږي اوبیا له دي ځای څخه دکوچني رګونو په زریعه سره واینې (ځګر) ته رسیږی، او وزړه ته رسیږی اوزړه یې ودماغ ته رسوي، نو داد ودماغ او وزړه ته خو دوا دپیچکاري ورسیده اوپه سرعت سره دا رسیږي نو په فساد دروژې کې بیاکوم اختلاف اومشکل نه راځي.

څوک چې دخولې لخوا کوم خوراک وکړي دومره مراحل طی کوي اوپیچکاري یاسیروم چې ده دا براه راست مخامخ اول دواري له وینې سره خلط شي چې زر واینې او وزړه ته رسیږي نوځنګه دي روژه نشي په ماته.:مصنف.

ومما يفطر: ايصال الأغذية بالأبرة إلى الجوف من طعام اوشراب لأنه فى معنى الأكل والشراب من غير فرق واماالحبوب الغذائية والدوائية والمشتركة فيفطر من اكلها.:ص۷۲ المناهل الحسان فى درس رمضان.

والمخارق المعتادة وغيرها سواء عند ابي حنيفة رحمه الله فيما يصل إلى الجوف والدماغ فى الفساد. :ج۳ص۳۸۰ الفتاوى التاتارخانية.

(أو أكل أو شرب غذاء) بكسر الغين وبالذال المعجمتين والمد ما يتغذى به (أو دواء) ما يتداوى

به والضابط وصول ما فيه صلاح بدنه لجوفه ومنه ريق حبيبه فيكفر لوجود معنى صلاح البدن فيه دراية وغيرها.: ۲ص۱۱۷ شامي.

:**اوله پاملرنه**: كه هسپتالونوته ورشئ! نو ډېر به بالمشاهده دكينسر هغه مريضان به ووينئ چې دهغوي په ستوني اومرى كښې كينسروي او دا مريضان دستوني له لارې معدې ته هيڅ غذائي شي دوي په مياشتو اوكلونو نه وي تيركړي، دامريضان دپيچكاري، سيروم، ياگلوكوز، ياډرپ، په دواء دوريد اودعضلى له لارى له غذا څخه بيغمه دي، او دا دواياني وي چې پكښې ويټامينونه هم وي چې قوة غذاية ورته تحليله وي، اودامريضان خپل ژوند په پيچكاريو سره تيروي، نو دا مريضان خلك ايا په اثر د دواء سره دخپل ژوند كلونه اومياشتې نه تيروي!.

:**دوهمه پاملرنه**: كه ماهرډاكټرته ورشې او ورته ووايې چې زه كومه غذاء ونه خورم نو اياهم ژوندكولاى شم كه نه!

نو دا ماهرډاكټر به درته ووايې چي داسي ستني هم شته چې هيڅ خوراك كولو ته به دي زړه نه كيږي اونه به هيڅ اوبه څښې مكمل موړ اوسيرابه به گرځې په مياشتو په مياشتو، بس همداپيچكاري به ډاكټر درته لگوي پدي به له غذا څخه بيغمه يې، په بدن كي به غذائة همدا پيچكاري تحليله وي، بس خپل ژوند كوه، نو دا ده اثر اوترشيح دپيچكاري خوپه بدن كې معتبرشوچې روژه په ماتيږي، دپيچكاري دواء دا حقيقتاً ودبدن ته داخليږي، دا اثر دشيانو نده ځكه روژه باندې ماتيږي.:مصنف.

أما لو داوى بداوء رطب ولم يتيقن بالوصول فقال أبو حنيفة: يفطر، وقالا: لا يفطر.اه.:ج۱ص۱۵۸ لباب.

لقول عليه اسلام الفطر ممادخل ولوجود معنى الفطر وهو وصول مافيه اصلاح البدن الى الجوف ولاكفارة فيه لانعدام الصورة ،وقال ابويوسف ومحمد لايفطر فى الدواء الرطب لاحتمال عدم الوصول كاليابس لان الصوم هوالامساك وذلك في الخوارق المعتادة والجراحة ليست بمنفذ معتادا فلايتعلق به الفطر.:ص٤٧حاشية ۱۰ مختصرالقدرى.

فإن داواها بدواء يابس لا يفسد لأنه لم يصل إلى الجوف ولا إلى الدماغ ولو علم أنه وصل يفسد في قول أبي حنيفة وإن داواها بدواء رطب يفسد عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد هما اعتبرا المخارق

الأصلية لأن الوصول إلى الجوف من المخارق الأصلية متيقن به ومن غيرها مشكوك فيه فلا نحكم بالفساد مع الشك

ولأبي حنيفة أن الدواء إذا كان رطبا فالظاهر هو الوصول لوجود المنفذ إلى الجوف فيبني الحكم على الظاهر.:ج۲ص۹۳ بدائع الصنائع.

(اعتراض) دغوږې په ستن (پيچکاري) لګولو بايد روژه فاسده نه شي ځکه داخو په وريد دويني نه ورکول کيږي دا خوپه غوږنه کې ورکول کيږي؟

:جواب:کومه ستن پيچکاري چې په غوږوورکول کيږي داهم دوينو ورګوته رسيږي چې دا دواء دپيچکاري دبښته موي رنګه باريک ساکنو رګونوپه واسيطه وهغه لوي دوينو شريدته بيا ورسيږي بياله دي ځاى څخه دوينوسره يوځاى کيږي چې ايني زړه او ودماغ ته رسيږي.

:**پاملرنه**: لکه دوني (درختي) خاښونو اوبلګونو (پاڼو) ته چې په باريکه رګونوکې په تدريج اوتمويج اوترشيح سره اوبه ورسيږي دبيخ تني له خوا دارنګه دانسان يني زړه او ودماغ ته هم په تدريج او ترشيح سره په وينوکي دا دواء ، اوبه، اوغذا، ورسيږي.:مصنف.

(اعتراض) کومي اوبه دپيچکاري چې دي داخو دوريد ، يادعضلي له لاري بدن ته استعماليږي دا دواء خو نه تنده ختمه وي اونه مړښت راولي نوبايد روژه نسي په فاسده، روژه بايد په هغه پيچکاري سره فاسده شي چې دقوت لپاره په روژه کي استعمال کړل شي؟

:**جواب**: دا اوبه دپيچکاري درګونو څخه ودماغ ته رسيږي نوځکه روژه فاسده وي، ته نه ګوري ! که داسپيشليټ سرجن ډاکټرانو څخه پوښتنه وکړل شي چې انسان په غوږکښې اوبه واچوي دا ودماغ ياستوني ته رسيږي اوکه نه! دوي به درته ووايي چې نه!

ځکه چې دجديدعلم په سپړلو سره دا معلومه اوثابته شويده چې کومي اوبه په غوږوکي واچول شي دا وکڅوړي د دماغ ته نه رسيږي، ځکه چې دغوږ دباندېني حصى څخه وستوني اودماغ ته د اوبو او دواء ورتللو کومه لار اوسوروي ندي

تللی، او دغوږ دباندېني اودرمياني حصي په مابين کي پرده ده چې په عاموحالاتو کي داپرده بنده وي، نوظاهره خبره ده چې په غوږکي کومي اوبه ورننوځي نوددي اوبو اودواء ځای، دباندېني اودرمياني حصي ترمابين پدي محدوده دايره کي وي، نوولي فقهاءکرام رحمهم الله فرمائي که روژتي شخص په غوږکي چکاک، ياروغن، يا اوبه په غوږکي وڅخولي نوروژه يې ماته شوه.

ددي سوال جواب دادی چې د اوبو او د دو ا ئي په مابين کي بنيادي فرق دادی که اوبه دصحت مند انسان په غوږکي په ناڅاپي ډول ورننوځي نو روژه نه په ماتيږي، ليکن دوائي په غوږکي انسان هلته اچوي چي روژتي نفرپه غوږکي کوم تکليف محسوس کوي، نوفقهاء کرام فرمائي که پدي حالت کي دمرض له وجې دغوږ هغه پرده چې دستوني او دغوږ ترمابين واقع ده اويا د دماغ او دبيروني حصي دغوږ ترمابينځ چې واقع ده که داپرده سوروي شوي وي نومعدي يادماغ ته دواء ورسيده نوچې دواء ورسيده روژه ماته شوه، نو ددي احتمال له وجې فقهاء کرامو دروژې دفساد حکم ورکړيده، ځکه چې دوصول احتمال پيداکيږي دغوږ له لاري وستوني يا ودماغ ته، نولهذا چي دروژې دفاسدوالي کنجائش پيداکيږي، نو دپيچکاری اوبه ايني زړه او دماغ ته رسيږی ځکه روژه په ماتيږي.

وإن صب الماء فيها اختلفوا فيه والصحيح هو الفساد لأنه موصل إلى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن كما لو أدخل خشبة وغيبها إلى آخر كلامه وبه تندفع الإشكالات ويظهر أن الأصح في الماء التفصيل الذي اختاره القاضي رحمه الله فعلى هذا فاعتبار ما به الصلاح في تفسير معنى الفطر إما على معنى ما به في نفسه كما أوردناه في السؤال وبه يندفع تعليل المصنف لتعميم عدم الإفساد في دخول الماء الأذن فيصح التفصيل المذكور فيه.:ج۲ص۳٤۳ فتح القدير.

(ومن احتقن أو استعط أو أقطر في أذنه أفطر) لقوله صلى الله عليه وسلم { الفطر مما دخل } ولوجود معنى الفطر ، وهو وصول ما فيه صلاح البدن إلى الجوف (ولا كفارة عليه) لانعدامه صورة .: فتح القدير باب مايوجب القضاء والكفارة.

که روژتي شخص په غيرمعتاده منافذو دواء وکړه

(مسئله) سوال: امام ابي يوسف او امام محمد رحمهم الله وايي که روژتي شخص په

غیراصیله منافذو دواء بدن ته استعمال کړه پداسي دواء سره روژه نه ماتیږي ځکه ددي دواء رسیدل ومعدي یادماغ ته مشکوک دي؟

جواب: دا مسئله پدي ډول راغلي ده:

امام ابي حنیفة رحمه الله فرمائي: که روژتي دواء وکړه داسي دواء چې دا دواء معدي یادماغ ته ورسیده، اویا روژتي په زخم باندې دواء استعمال کړي چې معدي یادماغ ته ورسیږي نو روژه فاسده شوه.

دلیله: امام ابي حنیفة رحمه الله فرمائي چې معدي یادماغ ته هغه څه ورسیدل چې دبدن اصلاح په راځي په حالت دروژې کي اوحال هم دادی چې دا رسیدل ددواء روژتي کوي اوروژه یې هم په یاد ده، نومشابهت له خوراک سره لري، اوهرچې نیزه (یاغشی) ده نوکه دنیزي غاښ یاتیره ځوکه په خیټه کې پاته شي نو روژه یې فاسده شوه نودلته هم چې دپیچکاري اوبه یاسیروم چې دي داخوهم دماغ اوزړه ته رسیږي اوپا اینه اوزړه اودماغ او وینودرګونوکي پاته وي.

امام ابي یوسف اوامام محمد رحمهم الله وایي: چې روژه پداسي دواء چې دا دواء په غیراصیلة منافذو معدي یادماغ ته ورسیده، اویا روژتي په زخم باندې دواء استعمال کړي چې معدي یادماغ ته ورسیږي، نو روژه نه پرې فاسدیږي.

دلیلهم: ځکه چې په غیراصیلة منافذو معدي یادماغ ته څه ندي رسید لي او روژه هلته ماتیږي چې له منافذو اصلیةۀ څخه ورسیږي، نوداسي مثال لري لکه یو روژتي چې په نیزه ووهل شي اودنیزي تیره سر وخیټي ته ورسیږي نو روژه یې نه فاسدیږي.

پاملرنه: خوامام ابي یوسف اوامام محمد رحمهم الله پدي برابرشک لري اویقین نلري چې ددي غیر اصیلةۀ منافذو (ورید اودعضلي) له لاري چې بدن ته څه داخل شي ایا! دامعدي زړه یادماغ ته ورسیده اوکه نه!

امام ابي یوسف اوامام محمد رحمهم الله وایي: که مونږ دا یقین ولرو چې ددي غیر اصیلة منافذو له لاري چې بدن ته څه داخل شي دا ومعدي (نس) اینی زړه یادماغ ته ور رسیږي نودوی هم روژه فاسده بولي اوپه شک سره واي دفساد دروژې حکم نه باندې کوو.

قال أبوحنيفة: الصائم إذا داوى الجائفة والامة بدواء وصل إلى الجوف فسد صومه وقال ابويوسف ومحمد: لايفسد

لهما: أنه لم يصل إلى جوفه شئ من المنفذ الأصلي وهوالمنافي للصوم فصار كما لوطعن برمح ووصل سنانه إلى جوفه

له: أنه وصل إلى جوفه مايصلح بدنه في حال صومه وهوذاكر له فأشبه الأكل وأماالطعن فان انفصل السنان فسدأيضاً. :ج٢ ص٦٤٨ فتاوى ابي ليث السمرقندى.

فإن داواها بدواء يابس لا يفسد لأنه لم يصل إلى الجوف ولا إلى الدماغ ولو علم أنه وصل يفسد في قول أبي حنيفة وإن داواها بدواء رطب يفسد عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد هما اعتبرا المخارق الأصلية لأن الوصول إلى الجوف من المخارق الأصلية متيقن به ومن غيرها مشكوك فيه فلا نحكم بالفساد مع الشك

ولأبي حنيفة أن الدواء إذا كان رطبا فالظاهر هو الوصول لوجود المنفذ إلى الجوف فيبني الحكم على الظاهر.:ج٢ص٩٣ بدائع الصنائع.

:پوښتنه: په زاد الفقه کي ليکلي دي چې په پيچکاري سره روژه نه ماتيږي!

وان وصل الدواء الى سائر عروق البدن بالآلات الجديدة كمافى العصر الجديد لايفطر صومه لعدم المنفذ الخ.:ص٢١١ زاد الفقه.

:جواب: د زاد الفقه په همدغه مخ کې لاندې حاشيه خپله مصنف پخپل قلم ليکلي ده او دا وايي چې اول ماليکلي ؤو چې په پيچکاري سره روژه نه ماتيږي خو اوس دا خبره ثابته ده چې دغوښې او درګ په پيچکاري سره روژه ماتيږي، او دا مفتٰى به هم ده او دماتيدلو په قول کې احتياط هم ده.

ولاعبرة لمن فرق بين الابرة الوريدية واللحمية كصاحب الفتح الرحماني لعدمم الفارق قال العبد الضعيف الآن قد ثبت أن الدواء تصل بالابرة الى الجوف فيفتى بفطره وفيه الاحتياط ولست من اصحاب الترجيح.:ص٢١١ زاد الفقه.

که روژتي مريض وي اوپيچکاري ته ضرورت ولري

(مسئله) سوال: که روژتي سخت مريض وه او پيچکاري ته ضرورت ولري او ډاکټر ورته ووايي چې پيچکاري به لګوي او په فقه شريفه کي په پيچکاري روژه ماتيږي

نو ودي شخص ته دحل بله كومه لارشته كه نه؟

:جواب:كه روژتي شخص سخت عاجل مريض وه، اويا دتبي دزياتوب انديښنه وي،اويا روژتي ته په علامه اوتجربه معلوميده چې تبه مې خطرناكه كيږي، اويابل ځوک په تجربه ورته ووايي چې دارنګه تبه دفلاني وه بياتري هلاک شو، نودي روژتي ته روژه خوړل جوازلري، اوپيچكاري هم په حالت دروژې كي لګولي شي او افطار دروژې هم كولای شي خو داخبر يادلره چې دپيچكاري په لګولوسره يې روژه ماتيږي.

:**اوله پاملرنه**: كه سخت مريض روژتي دا فرضي روژه پدامذكورحالت وخوري يا پكښې پيچكاري استعمال كړي، وروسته صرف ديوې روژې قضاء په واجب ده، او كفاره باندې نشته.:ج١ص ٤١٤فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

:**دوهمه پاملرنه**: روژتيانو مريضانوته بهتره داده چې كه روژه يې نيولي وي نودي پيچكاري تر روژه ماتي پوري وځنډوي اوماښام دي ولګوي.

يجوز الفطر لمن يخاف زيادة المرض أو بطء البرء.:ص٦٩٨ امداد الفتاح.

(لمن خاف زيادة المرض الفطر) وقال الشافعي رضي الله عنه لا يفطر إلا إذا خاف الهلاك مر على أصله في التيمم ونحن نقول إن زيادة المرض وامتداده قد يفضي إلى الهلاك فيجب الاحتراز عنه وطريق معرفته الاجتهاد فإذا غلب على ظنه أفطر وكذا إذا أخبره طبيب مسلم حاذق عدل والصحيح الذي يخشى أن يمرض بالصوم فهو كالمريض وكذا الأمة التي تخدم إذا خافت الضعف جاز أن تفطر ثم تقضي .:ج١ص٣٣٣ تبين الحقائق.

يباح للمريض في رمضان الفطر، إن خاف زيادة مرضه أوتأخر شفائه بأمارة طبيب له ،ولوكانت التجربة من غير المريض عند اتحاد المرض الخ.:ج١ص٤٣٨ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

الحقن في العضل وتحت الجلد اوفي الوريد والاولى عند الامكان تاخير ها الى المساء اما الحقن الشرجية فتفطر.:ج٣ص١٧١٢ الفقه الاسلامي.

(**دمصنف قاصره رايه**) پدي مسئله كي مصنف دالفقة في ثوبه الجديدوالاچې ذكر كوي نو وايي چې دغه ((په پيچكاري سره روژه ماتيدل)) زماقاصره رايه ده خو زه مشوره وركوم ويونكي ددي مسئلې لره چې ډېر ښه پوه پوه علماء اوجيدعلماء كرام

رحمهم الله به له ماسره پدي مسئله کي موافقت ونه کړي اودوي په پيچکاري باندې روژه نه ماتوي نوقاري دي له هغو علماؤ کرامو سره موافقه وکړ ي! خوبياهم دومره وايم چي احتياط په عباداتوکي پکاردی، الاحتياط في العبادات مطلوب! والله اعلم، **نو دفقيربنده قاصره رايه هم بس همدا ده مصنف**.: ج۱ص٤١٤ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

ددماغ دقوت اودصحت مندي حافظي دپاره نسخه

:پاملرنه: خبره چې د دماغ ذکر شوه نو ددماغ دقوت اودصحت مندي حافظي دپاره ديوڅو اهمو شيانو خيال ساتل ضروري ده دا مې په کتابونوکي ليدلي دي.

:**اول**: دالله جل جلاله ذکرکول ددماغ دقوت او د صحت مندي حافظي دپاره مفيد عمل دی.

:**دوهم**:دګناهونوڅخه ځان ساتل د دماغ دقوت او دصحت مندي حافظي دپاره مفيدکار دی.

:**دريم**:په شپه کي دتهجد لمونځ کول د دماغ دقوت او دصحت مندي حافظي دپاره عمل مفيد دی.

:**څلورم**: دمسواک وهل د دماغ دقوت او دصحت مندي حافظي دپاره مفيدکار دی.

:**پنځم**: دقرآن پاک تلاوت کول د دماغ دقوت او دصحت مندي حافظي دپاره مفيد دی.

:**شپږم**:ښه حلال خوراکونه کول د دماغ دقوت او دصحت مندي حافظي دپاره مفيد عمل دی، چې ښه خوراکونه که څوک کوي زړه به يې روغ وي چې زړه يې روغ وي نو زړه بيادماغ ته ښه وينه رسوي نوچي ودماغ ته سمه وينه زړه سپلائی کړي حافظه اوصحت به يې روغ وي.

:**اووم**:د دماغ دقوت اودصحت مندي حافظي دپاره مناسب ورزش کول هم پکاردی.: مصنف.

که روژتي نفر ماريالړم وچيچي

(مسئله)سوال: که روژتي نفر ماريالړم وچيچي روژه يې څه حکم لري؟

:جواب:که یوڅوک ماریالړم وچیچلي اوروژه یې دتداوي اودخوراک له مجبوري څخه ماته کړه نوکفاره باندې نشته.

(اعتراض) که روژتي شخص په دوران دروژې کي مار یالړم وچیچي دا دماریا دلړم زهربدن ته دترشیح له لاري رسیږي له منافذواصلیه ؤ څخه نه رسیږي نوولي روژه نه په ماتیږي او په پیچکاري سره روژه ماته بولئ؟

:**اول جواب**: ماران اولړمان زهری هواء اکسیجن لري هغه وبدن ته ترشیح کیږي، کله چې انسان وچیچي، نودامعمولي لږزهر وینې ته ترشیح شي نوچې وینې ته ورسیږي نومیکروبونه شي اوپه تبه او دردونو سره بدل شي نو انسان له تبي اودردونو څخه ضعیفه شي.

:**دوهم جواب**: دا زهردومره نه وي چې مفطر دروژې شي.

:**دریم جواب**: دماریا دلړم چیچل داخوفعل دروژتي ندی چې روژه په ماته شي، بلکي دا خوداسي مثال لري لکه مچ یامچې چې دروژتي په خوله کي داخله شي اومعدي ته ترې تیره شي نو روژه دروژتي شخص نه په فاسدیږي.

:**پاملرنه**: که ماریالړم روژتي وچیچې او روژه بیاپسي ماته کړي ددواء خوړلو لپاره چې نفع بدن ته ورسوي نودي روژه ماته کړي پروانلري اوصرف دیوې روژې قضاء بیا پري واجب ده.

قوله (ولسعة حية) عطف على العطش المتعلق بقوله وخوف هلاك ح أي فله شرب دواء ينفعه. :ج۳ص٤٦٢ شامي.

ولايفطر الصائم بلدغ الحية ، لأنه ليس بصنعه ولا صلاح لبدنه فيه.:ج۱ص٤١٤ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

ولو بعطش أو جوع شديد ولسعة حية(وقضوا) لزوما.:ج۳ص٤٦٢ شامي.:درمختار.

وكذا اذا لدغته حية فأفطر لشرب الدواء قالوا: ان كان ذالک الدواء ينفعه فلاباس به:ص٥٣ فتاوي الخنفية لعلالمة السعد الدين التفتازاني.

که روژتي وچه ګولی تیره کړي

(مسئله)سوال:که یو روژتي په حالت دروژې کي وچه ګولی تیره کړي نو روژه یې

څه حکم لري؟

:جواب:که په حالت دروژې کي يو روژتي بي اوبو وچه ګولی تيره کړي ولو که دهرڅه ګولی وي يعني دقوت ګولی وي اوکه د دواء ګولي وي روژه يې فاسده شوه.

فلا تجب في ابتلاع الجوزة أو اللوزة الصحيحة اليابسة لوجود الأكل صورة لا معنى؛ لأنه لا يعتاد أكله فصار كالحصاة والنواة.:ج۳ص٤٤٤ شامي.

و مما يفطر: ايصال الأغذية بالأبرة إلى الجوف من طعام اوشراب لأنه فى معنى الأكل و الشراب من غير فرق و اما الحبوب الغذائية والد وائية و المشتركة فيفطر من اكلها.:ص۷۲ المناهل الحسان فى درس رمضان.

:**يادلرنه**:که په حالت دروژې کي روژتي ته دزړه تکليف پيښ شي اوبيا مخصوصه ايجاد شوي ګولی تر ژبی لاندي کيږدي، چې دا دمساماتوپه زريعه په مخصوصو رګواوپلوکې جذب شي، اوددي څخه دپيدا شو لاړو پوره اهتمام وکړي چې تيري يې نکړي، نو د دي څخه روژه نه ماتيږي.

ولو مص إهليلجة فدخل الماء حلقه ؟ قال : لا يفسد صومه ذكره في الفتاوى .:ج۲ص۹۹ بدائع الصنائع.

قوله: (ومص إهليلج) أي بأن مضغها فدخل البصاق حلقه ولا يدخل من عينها في جوفه لا يفسد صومه كما في التاترخانية وغيرها.

وفي المغرب: الهليلج معروف عن الليث، وكذا في القانون.

وعن أبي عبيد: الاهليلجة بكسر اللام الاخيرة ولا تقل هليلجة، وكذا قال الفراء اه.:ج۲ص۳۹۶ شامي.

:**يادلرنه**: وفي «البقالي»: إذا أمسك في فمه شيئاً لا يؤكل، فوصل إلى جوفه لا يفسد صومه، وفيه أيضاً: إذا اغتسل فدخل الماء في فمه لا يفسد صومه.:ج۵ص۸ محيط برهانى.

په سترګوکي دورځې دروژې په حالت کي دواء اچول

(مسئله)سوال:په سترګوکي دورځې دروژې په حالت کي دواء وراچول څه حکم لري؟

:جواب: په سترګوکي دورځې دروژې په حالت کي څاڅکي دواء وراچول،

یاروغني ملهم په سترګوکي دورځې دروژې په حالت کي ورواچوي یاسترګې توري کړي داروژه نه فاسده وي، ولوکه څه هم داروژتي په ستوني کي ددواء خوند احساس کړي، اوپه ظاهرکلام کې شوافع هم داحنافوسره موافق دي .

اوکه روژتي ناړي توکړي او اثر د دواء یادرانجو په ناړوکي ووینی عام مشائخ وايي چې روژه نه په فاسدیږي.

:**پاملرنه: او المالكية والحنابلة وايي**: چې په سترګوکي که روژتي دواء ورواچوي روژه فاسده وي خوکه روژتي شخص د دواء خوندپه ستوني کي احساس کړي، سترګه منفذ ده، که څه هم معتاد منفذ نده.

التقطير في العين ، ودهن الأجفان ، أو وضع دواء مع الدهن في العين لا يفسد الصوم ، لأنه لا ينافيه وإن وجد طعمه في حلقه، وهو الأصح عند الحنفية ، والظاهر من كلام الشافعية أنهم يوافقون الحنفية .

وذهب المالكية والحنابلة إلى أن التقطير في العين مفسد للصوم إذا وصل إلى الحلق ، لأن العين منفذ وإن لم يكن معتادا.:ج۲۸ص۷۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وأما إذا اكتحل، أو أقطر شيئاً من الدواء في عينه لا يفسد صومه عندنا، وإن وجد طعم ذلك في حلقه، وإذا بزق فرأى أثر كحل ولونه في بزاقه، هل يفسد صومه؟ ذكر شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: إن فيه اختلاف المشايخ، عامتهم على عدم الفساد.:ج۲ص۶۴۱ المحيط البرهاني.

په حالت دروژې کي که يوڅوک په ذکر کي مائع څيز وروڅڅوي

(مسئله)سوال:دروژې په حالت کي که یوڅوک دذکرپه خوله کي یوڅه مائع څیز وروڅڅوي نو روژه ددي روژتي څه حکم لري؟

:جواب:دروژې په حالت کي که یو روژتي د ذکرپه خوله کي یومائع څیز ور وڅڅوي نوپدي سره روژې ته کوم نقصان نه رسیږي ، خواه دا مائع څیز مثاني ته ورسیږي یانه په قول دامام أبو حنيفة امام محمد امام مالک امام أحمد رحمهم الله، او دا رنګه یوقول دشوافعوهم ده.

:**پاملرنه: اوامام أبو يوسف رحمه الله وايي**: که دامائع څیز مثاني ته ورسیږي نو روژه ماته سوه، اوکه دامائع ورڅڅولي څیز ومثاني ته ونه رسیږي اوپه نل دذکرکي وي

بيا روژه نه په ماتيږي.

استدراك: طب وايي چې د ذكرله لاري ومثاني ته كه كوم څيز ورسيږي، نو دا ودماغ او وايني او وزره ته بيانه رسيږي بس په مثانه كې دا ثابته پروت وي، نو روژه نه باندي ماتيږي. :مصنف.

ح – الحقنة المتخذة في مسالك البول : ويعبر عن هذا الشافعية بالتقطير ، ولا يسمونه احتقانا وفيه هذا التفصيل الأول :

التقطير في الإحليل، أي الذكر: في التقطير أقوال: فذهب أبو حنيفة ومحمد ومالك وأحمد ، وهو وجه عند الشافعية ، إلى أنه لا يفطر ، سواء أوصل إلى المثانة أم لم يصل ، لأنه ليس بين باطن الذكر وبين الجوف منفذ ، وإنما يمر البول رشحا ، فالذي يتركه فيه لا يصل إلى الجوف ، فلا يفطر ، كالذي يتركه في فيه ولا يبتلعه ، وقال المواق : هو أخف من الحقنة .

وقال البهوتي: لو قطر فيه ، أو غيب فيه شيئا فوصل إلى المثانة لم يبطل صومه .

وللشافعية – مع ذلك – في المسألة أقوال:

أحدها: إذا قطر فيه شيئا لم يصل إلى المثانة لم يفطر ، وهذا أصحها ، لأنه – كما قال المحلي – في جوف غير محيل.

الثاني : لا يفطر.

الثالث: إن جاوز الحشفة أفطر ، وإلا لا. وذهب أبو يوسف إلى أنه يفطر إذا وصل إلى المثانة ، أما ما دام في قصبة الذكر فلا يفسد.:ج٢٨ص٤٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دشوګرمريض ته دروژې خوړل

(مسئله) سوال: دشوګرمريض ته دروژې خوړل څه حكم لري ايادى روژه خوړلى شي كه نه؟

:جواب: كه يوڅوک دشوګرمريض وي اوشوګرهم ددي سړي اوج ته رسيدلي وي اوددي شخص دروژې دنيولوسره دنورمرض دزياتيدلو لويه خطره هم وي اويو مسلمان ډاكټر هم دروژه نيولوڅخه منع كړي وي، نو د داسي مريض دپاره دروژې دنه نيولو اجازت شته دى.

:پاملرنه: كه دا مرض دائمي وي او داحالت هم دا ئمى وي اودصحت يې هيڅ

امید هم نه وي، نودهري روژې فدیه دي ورکوي، اوکه دروژو په نیولوېې یوخت قدرت پیدا کړو نوفدیه باطله شوه روژې به نیسي.

قوله (لمن خاف زيادة المرض الفطر) لقوله تعالى { فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر } البقرة ١٨٤ فإنه أباح الفطر مريض لكن القطع بأن شرعية الفطر فيه إنما هو لدفع الحرج وتحقق الربح (الحرج) منوط بزيادة المرض أو إبطاء البرء أو إفساد عضو ثم معرفة ذلك باجتهاد المريض والاجتهاد غير مجرد الوهم بل هو غلبة الظن عن أمارة أو تجربة أو بإخبار طبيب مسلم غير ظاهر الفسق.:ج٢ص٢٨١ ص٣٠٣ البحر الرائق.

قوله (وللشيخ الفاني) أي الذي فنيت قوته أو أشرف على الفناء ولذا عرفوه بأنه الذي كل يوم في نقص إلى أن يموت،وقال علامة الشامي تحت قوله (وللشيخ الفاني)

المريض إذا تحقق اليأس من الصحة فعليه الفدية لكل يوم من المرض.:ج٢ص٤٢٧ شامي.

دپښتورګو والامريض که دورځې د اوبو څښلو ته ضرورت درلود

(مسئله) سوال: که چېرې دیوسړي ژړی وي یايې دپښتورګو تکلیف وي او په ورځ کي باربار داوبو څښلوته ضروت لري که يې ونه څښي بيايې مرض زياتيږي دانفر روژه خوړلي شي که نه؟

:جواب: که دژړي والامريض وي يايې دپښتورګو ددرد تکلیف وي یايئ دمعدي زخم وي اوپه ورځ کي که ډېر واري اوبه ونڅښي اويا خامخا خوراک ونکړي نوپه تکليف وي اومرض يې زياتيږي اودا تنده اومرض بيا دبراشت نه وي، نو ودي مريضانوته دروژې خوړل جوازلري بلکي روژه خوړل واجب ده ځکه چي ځانونه دمرګ له خطره بچ کړي، اوکه چېرې دا دردونه اوتکلیفونه دبرداشت ؤو بیادفرضي روژوخوړل ورته جوازنلري.

:اوله پاملرنه: که دي مريضانو دصحت دجوړيدلوأميدونه درلودل نودي وروسته له صحته بيا قضاء دروژو راوړي، اوکه چېرې داسي موکه الله جل جلاله ورته مساعده کوله چي دژمي یاپه بل موسم کښې يې يوڅوڅو روژې نيولاى سواى نودي فديه نه ورکوي او روژې دي په هغه موسموکي نيسي، اوکه يې دصحت اُميدونه ترمرګه نه درلودل بيادي فديه دروژو ورکړي،که فديه ورهم کړي او الله جل جلاله

وروسته بیاصحت ورکړو نو به دروژو قضاء راوړي اوفدیه باطله شوه.

ومنها المرض المريض إذا خاف على نفسه التلف أو ذهاب عضو يفطر بالإجماع وإن خاف زيادة العلة وامتدادها فكذلك عندنا وعليه القضاء إذا أفطر كذا في المحيط.

والصحيح الذي يخشى أن يمرض بالصوم فهو كالمريض هكذا في التبيين.:ج۱ص۲۰۷ هندية.

وذكر الكرخي في مختصره إن المرض الذي يبيح الإفطار هو ما يخاف منه الموت أو زيادة العلة كائنا ما كانت العلة

وروي عن أبي حنيفة أنه إن كان بحال يباح له أداء صلاة الفرض قاعدا فلا بأس بأن يفطر والمبيح المطلق بل الموجب هو الذي يخاف منه الهلاك لأن فيه إلقاء النفس إلى التهلكة لا لإقامة حق الله تعالى وهو الوجوب والوجوب لا يبقى في هذه الحالة وأنه حرام فكان الإفطار مباحا بل واجبا.:ج۲ ص۹٤ بدائع الصنائع فصل وأماحكم فساد الصوم.

دوهمه پاملرنه: که دیو سړي پښتورګو کار پریښي وي اودویني دصفائي کارنشي کولي، اوپداسي سخت تکلیف اخته وي چي دګردو دمصنوعي ماشین په زریعه باندي دویني څخه پالتوکچری اوبي کاره زیاتوب اوبه راباسي، اود ډاکټري په اصطلاح کي دي عمل ته (ډائیلاسز) وایي ، دا وینې په ماشین ځکه تري راباسي چي ددي صفائي لازمه ده، اوکه دا صفائي ونکړي، نو دپښتورګو عمل موقوف شو چي ددي وجې څخه بیاداسړي مري، نوپدي صورت کي که ددي شخص روژه وه نوپدي عمل (ډائیلاسز) سره روژه نه ماتیږي، البته اودس باندي ماتیږي.

وما يدخل من مسام البدن من الدهن لا يفطر هكذا في شرح المجمع ومن اغتسل في ماء وجد برده في باطنه لا يفطر هكذا في النهر الفائق ولو أقطر شيئا من الدواء في عينه لا يفطر صومه عندنا وإن وجد طعمه في حلقه وإذا بزق فرأى أثر الكحل ولونه في بزاقه عامة المشايخ على أنه لا يفسد صومه كذا في الذخيرة وهو الأصح هكذا في التبيين.:ج۱ص۲۰۳ الفتاوى الهندية.

(ولو ادهن أو احتجم لم يفطر لعدم المنافي) وقوله (لما روينا) يعني به قوله عليه الصلاة والسلام { ثلاث لا يفطرن الصائم } الحديث.:ج۳ص۲۸۵ العناية شرح الهداية باب مايوجب القضاء والكفارة.

که دسالنډی مریض(اِنهَیلَر) پمپ په خوله کي استعمال کړي

(مسئله) سوال: که دسالنډي والامریض په دوران دفرضي روژې کي په خوله کي

دسالنډي پمپ استعمال کړي روژه د ده څه حکم لري؟

:جواب:دسالنډي مريض که دسا راکښلودهوساهي لپاره (اِنهَيلَر)اسپرې ياوين ټولين (دسالنډي چلم) په دوران دروژې کښې په خوله کي استعمال کړو نو روژه دده فاسده شوه صرف ديوې ورځې قضاء ييا باندې واجب ده، ځکه پدي پمپ کښې دواء ده، دګرځ په شکل پزی او وستوني ته ورننوځي لهذا روژتي دواء وخوړه.

أنه إذا وجد بدا من تعاطي ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل قوله (إنه لو أدخل حلقه الدخان) أي بأي صورة كان الإدخال حتى لو تبخر بخور فآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس.:ج۲ص۳۹۵ شامي مطلب يكره السهر إذا خاف فوت الصبح.

لكن لو استخدم مريض الربو بخاخة الهواء عند ضيق النَّفَس، فإنه يفطر؛ لأن ما يعفى عن جنسه كالتراب والهواء مقصور على حالة الابتلاء العام.:ج۳ص۱۷۱۹ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه:(اِنهَيلَر) يوه طبي آله ده چي ددي په ذريعه سره سږوته دواء رسول کيږي، داستعمال طريقه يې څه داسي ده چي داپمپ ښه وښوروي اوبيامريض شخص په خوله کي دا سپرې (اِنهَيلَر) ته يو دوه پمپه دباؤ ورکړي نوبياوروسته مريض په هوساهي سره بدن ته تنفس کولای شي.:مصنف.

که ډاکټر روژتي مريض ته آکسيجن وفرمايلی

(مسئله)سوال:که روژتي مريضؤ اوډاکټرپه حالت دروژې کي آکسيجن ورکاوی ايا روژه دمريض شخص ماتيږي که نه؟

:جواب: آکسيجن يوبي رنګه اوبي ذئقي ګيس ده، چي دا آکسيجن دژوندلپاره ضروري شی ده،

آکسيجن که روژتي تنفس کاوه ددي حکم دادی که دديآکسيجن ماده دوائي په پائپ کي دأبوپه شکل کي په نظر راتله اوانسان تنفس کوله نو روژه په فاسديږي، اوکه دآکسيجن ماده په پائپ کي دأبو په شکل په نظر نه راتله اومريض تنفس کوله نو روژه نه په فاسديږي.

(أو دخل حلقه غبار أو ذباب أو دخان) ولو ذاكرا استحسانا لعدم إمكان التحرز عنه ، ومفاده أنه

لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان ولو عودا أو عنبرا له ذاكرا لإمكان التحرز عنه فليتنبه له كما بسطه الشرنبلالي . قوله : أنه لو أدخل حلقه الدخان أي بأي صورة كان الإدخال، حتى لو تبخر ببخور وآواه إلى نفسه واشتمه ذاكرا لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس.... وبه علم حكم شرب الدخان.:ج٢ص١٠٦ شامي.

قوله (لا دهن شارب وكحل).... وذكر في الإمداد أو الباب أنه يؤخذ من هذا أنه لا يكره للصائم شم رائحة المسك والورد ونحوه مما لا يكون جوهرا متصلا كالدخان.:ج٢ص٤١٧ شامي مطلب في الفرق بين قصد الجمال وقصد الزينة.:ص٢٢١ روزى كى مسائل مفتي انعام الحق.

دخوب په حالت كي دمريض خولې اوپزي ته ماشين بسته كول

(مسئله) كه روژتي دروژې په دوران كي له ريسپرونكس څخه فائده واخلي (اوځان ته يې بسته كړي) نوروژه يې نه فاسديږي.

يوقسم ماشين ده چي (ريسپرونكس) ورته وايي دا ماشين مريضانوته دخوب په حالت كي خولې اوپزي ته بسته كيږي، ددي دپاره چې مريض بياپه هوساهي سره تفس كولى شي، اوپه تنفس ساوهلوكي نه دشواره كيږي، پدي ماشين كي مريض شخص ته صرف تيزه هوا راځي ماده (ګرزاولوندوالى) پكښې نه وي.

(پوښتنه) مناسب خوداوه كه ريسپرونكس ماشين خولې ته بسته كړل شي په حالت دروژې كي نو روژه په ماته شوي واى؟

:جواب:پدي مشين كي دروژتي مريض خولې اوپزي ته صرف تيزه هوا راځي، او دودونه اودوائي يااوبه اوبله كومه ماده پكښې نه وي.

ولا يفطر أيضا بشم الروائح العطرية كالورد والنرجس.:ج٢ص٥٦٦ الفقه على المذاهب الأربعة.

١٧- شم الروائح العطرية كالورد أو الزهر والمسك أو الطيب.:ج٣ص٨٨ص ١٧١٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ ما لا يفسد الصوم عند الحنفية.

لا يكره للصائم شم رائحة المسك والورد ونحوه مما لا يكون جوهرا متصلا كالدخان فإنهم قالوا لا يكره الاكتحال بحال وهو شامل للمطيب وغيره ولم يخصوه بنوع منه وكذا دهن الشارب ٥١.:ج٢ص١٢٣ شامي.:ص٦٧٨ امداد الفتاح شرح نور الايضاح.

كه روژتي دبولو دپاره مثاني ته پيپ ور واچوي

(مسئله) سوال: که دروژتي شخص روښي بولي بندي شي اوډاکټر دي روژتي ته دنر دذکردلاري یادښځې دقبل دلاري پیپ مثاني ته ورواچوي ددي لپاره چي بولي په پیپ کي راشي نوپدي سره روژه ماتیږي که نه؟

:جواب: که دروژتي شخص روښي بولي بندي شي او ډاکټر دي روژتي ته (سسټو اسکوپي) وروکړي چي دنر د ذکر دلاري یادښځې دقبل دلاري (یعني دکوچني استنجاء دلاري) پیپ نلکی مثاني ته ورواچوي ددي لپاره چي بولي په پیپ کي په اساني سره راشي اودتکلیف څخه مریض خلاص شي نوپدي سره دنرسړي روژه نه فاسدیږي (ولوکه څه هم د دا پیپ یا دسیخ په سرڅه مائع دوائي وهل شوی وي ځکه دا دوائي بیا دمثاني څخه په بولوکی بیرته راوځي او دا دوائي له مثانی څخه بدن نه جزب کوي بس په مثانه کی ثابته پرته وي)، البته دښځې روژه پدي عمل سره فاسدیږي.

اوپدي مسئله کې شوافع درې قولونه لري.

او امام أبو یوسف وایي: که دوامثاني ته ورسیږي روژه ماتیږي، اوکه دوا په نل دذکرکي وه بیاروژه نه ماتیږي، اختلاف د ده مبنی پدي ده چې دا دوا ونس ته رسیږي که نه، خوظاهره خبره دا ده چې نه رسیږي، اوبولي ومثاني ته په ترشیح سره راځي.

التقطير في الإحليل ، أي الذكر : في التقطير أقوال: فذهب أبو حنيفة ومحمد ومالك وأحمد ، وهو وجه عند الشافعية ، إلى أنه لا يفطر ، سواء أوصل إلى المثانة أم لم يصل ، لأنه ليس بين باطن الذكر وبين الجوف منفذ ، وإنما يمر البول رشحا ، فالذي يتركه فيه لا يصل إلى الجوف ، فلا يفطر ، كالذي يتركه في فيه ولا يبتلعه ، وقال المواق : هو أخف من الحقنة. وقال البهوتي : لو قطر فيه ، أو غيب فيه شيئا فوصل إلى المثانة لم يبطل صومه.

وللشافعية – مع ذلك – في المسألة أقوال:

أحدها : إذا قطر فيه شيئا لم يصل إلى المثانة لم يفطر ، وهذا أصحها ، لأنه – كما قال المحلي – في جوف غير محيل .

الثاني : لا يفطر.

الثالث : إن جاوز الحشفة أفطر ، وإلا لا.

وذهب أبو يوسف إلى أنه يفطر إذا وصل . إلى المثانة، أما ما دام في قصبة الذكر فلا يفسد. :ج٢٨ص٤٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أو(مس فرج بهيمة أو قبلها فأنزل أو أقطر في إحليله) ماء أو دهنا وإن وصل إلى المثانة على المذهب ، وأما في قبلها فمفسد إجماعا لأنه كالحقنة . (قوله: على المذهب) أي قول أبي حنيفة ومحمد معه في الأظهر.

وقال أبو يوسف يفطر والاختلاف مبني على أنه هل بين المثانة والجوف منفذ أو لا وهو ليس باختلاف على التحقيق والأظهر أنه لا منفذ له وإنما يجتمع البول فيها بالترشيح كذا يقول الأطباء زيلعي.

وأفاد أنه لو بقي في قصبة الذكر لا يفسد اتفاقا ولا شك في ذلك وبه بطل ما نقل عن خزانة الأكمل لو حشا ذكره بقطنة فغيبها أنه يفسد ؛ لأن العلة من الجانبين الوصول إلى الجوف وعدمه بناء على وجود المنفذ وعدمه لكن هذا يقتضي عدم الفساد في حشو الدبر وفرجها الداخل ولا مخلص إلا بإثبات أن المدخل فيهما تجذبه الطبيعة فلا يعود إلا مع الخارج المعتاد وتمامه في الفتح .

قلت: الأقرب التخلص بأن الدبر والفرج الداخل من الجوف إذ لا حاجز بينهما وبينه فهما في حكمه والفم والأنف وإن لم يكن بينهما وبين الجوف حاجز إلا أن الشارع اعتبرهما في الصوم من الخارج وهذا بخلاف قصبة الذكر فإن المثانة لا منفذ لها على قولهما وعلى قول أبي يوسف وإن كان لها منفذ إلى الجوف إلا أن المنفذ الآخر المتصل بالقصبة منطبق لا ينفتح إلا عند خروج البول فلم يعط للقصبة حكم الجوف تأمل.:شامي باب مايفسدالصوم ومالايفسده. :ص٢٤٦ روزى كى مسائل مؤلف: مفتي انعام الحق قاسمي.:ص٣٢٥ مظهرالأنوار.

الحقنة في الإحليل أي ثقبة الذكر، ولو بمائع، لأنه لا يصل عادة للمعدة.:ج٣ص٩٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ. ما لا يفسد الصوم.

دروژې په دوران کي په ډاکټري الوسره باطني معائنه کول

(مسئله) سوال: که يو چاپه حالت دروژې کي معائنه د (ايم ارسي پی) وکړه نو روژه د دي سرې څه حکم لري؟

:جواب: باطني معائنه دېرډوله ده:

:**اول**: دروژې په دوران کي (ايم ارسي پي، يا آراي سي پی) دا ډاکټري اله دنلکی (تار) په شکل وباطني بدن ته ورننه باسي چي د دننه بدن معائنه (دتريخي اونالی

دتريخي په معائنه كيږي، اوپه ګردوكي دشګو معلومات وركوي) دعلاج لپاره وكړي، نوپدي معائنه سره روژه فاسديږي البته قضاء باندې واجب ده اوكفاره باندې نشته.

.:ص٢٢٤ روزى كي مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:دوهم: دروژې په دوران كي(اين جي ټيوب) كول، اين جي ټيوب دي ته وايي چي مريض ته ډاكټران دپزي يادستوني دلاري څخه نلكى (پيپ) معدي ته ورتيره كړي ددي دپاره چي مريض ته پكښې ددي په زريعه سره دوائي ور ورسوي(اوپدي نلكى باندې جيل ولګوي اوبيايې ورداخل كړي)، نوپدي سره هم روژه فاسديږي البته قضاء باندې واجب ده اوكفاره باندې نشته. :ص٢٢٥ روزى كي مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:پاملرنه: په فقه الحنفي في ثوبه الجديد اوفتاوي اصليةكي وايي په ننې عصركې دبعضو مرضونو دپيژندګلوي لپاره معدې ته دخولې له خوا يوپايپ اچول كيږي چې پدغه آله سره دمعدى دمرض تشخيص كوي نو زموږ دفقهي له جزياتو څخه دامعلوميږي چي پدي روژه نه ماتيږي ځكه دروژې دماتيدلو لپاره دا شرط ده چي دغه شى به هلته پاته كيږي، خوپدي شرط چي دغه آله به وچه وي دوا به ورسره خلط نه وي.

اذا ادخل الطبيب الة جافة الى جوف الصائم ثم اخرجها لايفطر الصائم فقه الحنفي في ثوبه الجديد .:ج١ص١١٠ فتاوي اصلية.

:دريم: دروژې په دوران كي(اَنيجِيوګرافي) كول اَنيجِيوګرافي دي ته وايي چي مريض ته ډاكټران دا دويني په رګونو او دزړه په والونو كښې دنلكى(تار) په شكل آله ورننه باسي چي دبدن دباطني اعضاؤ معائنه وكړي اودا معائنه دايكسري په ډول ډاكټران محفوظه دعلاج لپاره ساتي(دا دويني درګونو ايكسري اوتصوير دى) نوپدي صورت كي هم روژه فاسديږي البته قضاء باندې واجب ده اوكفاره باندې نشته.

:ص٢٢٥ روزى كى مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:څلورم: دروژې په دوران کي«انډواسکوپي»کول انډواسکوپي معنٰی دننه کتل او انډواسکوپي يوه ټيوب نماادروښنائي والا اله ده، اودننه پکښې کمري هم شته چي ډاکټران دطبي وجوهاتو دبنا اوډپرانډواسکوپ پرزريعه دانسان په باطني جسم کي په سترګوباندې ډاکټر ليدلی حال او معلومات په اسانی سره حاصلولی شي، اودا ٰاله دانسان دخلاصو لاروڅخه مثلاًمعدي ياپزي ته چي وردننه کړي بيادننه دمرض تشخيص پکښې کولی شي، نوپدي صورت کي هم که روژتي شخص دروژې په حالت کي (انډواسکوپي) وکړي نو روژه يه فاسديږي البته قضاء باندې واجب ده او کفاره باندې نشته. :ص٢٢٦ روزی کی مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:پنځم: دروژې په دوران کي (برونکواسکوپي) کول په برونکواسکوپي سره ډاکټران دبيخ (دبري) دخواڅخه دکلمي اونورڅه معلومات کوي.

اوياپکښې دخولې اودپزي دخوا څخه دتنفس هوا دباطني لارو معائنه کوي، برونکواسکوپي هم پيپ نلکی دمريض دخولې يادپزي دلاري ډاکټر ورواچوي اومطلوبه مقام ته يې ورسوي، پدي صورت کي هم روژه فاسديږي البته قضاء باندې واجب کيږي او کفاره باندې نشته.

:ص٢٢٧ روزی کی مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:شپږم: دروژې په دوران کي(پروکټواسکوپي، ياکولونواسکوپي) معائنات کول دامذکوري ٰالي په مقعد(دبره) دمريض کي ډاکټر ور داخله وي چې ددي پروکټواسکوپ ، يا دکولونواسکوپ په ذريعه سره دلويي کولمي داخري حصي معائنه کيږي(ددي ٰالي په سرکي برق وي اودباطني جسم معائنه په کوي) نوپدي معائنه سره روژه فاسديږي د يوې روژې قضابه راوړي.

:ص٢٢٨ روزی کی مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

:اووم: دروژې په دوران کي(لرينګواسکوپ) معائنات کول د لرينګواسکوپ په ذريعه سره دخولې مری دخوا ددننه دستوني (حلقوم) شا اوخوا په معائنه کيږي؛ نو پدي معائنه سره روژه فاسديږي ديوې روژې قضابه راوړي.

:ص٢٥٥ روزی کی مسائل مؤلف مفتي انعام الحق قاسمي.

اتم:که مرض خطرناکه نه وي نوپه روژه کې دالتهراسانه دپاره اوبه څښل جواز نلري، دشپي دي التهراسانه وکړي.:مصنف.

که یوسړی روژه نیسي نولمونځ په ولاړه نشي کولای

(مسئله)سوال:که چېرې یوسړی روژه نیسي نوبیاپه تکلیف وي فرضي لمونځ په ناسته کوي اوکه روژه نه نیسي نوبیافرضي لمونځ په ولاړه کولای شي داسړي ته دروژې په برابرڅه حکم دی؟

:جواب:که یوسړی روژه نیسي نوفرضي لمونځ په ولاړه نشي کولای اوکه روژه نه نیسي نوبیافرضي لمونځ په ولاړه کولای شي دا سړی دي روژه نیسي اولمنځونه دي په ناسته کوي چې د دواړو فرضونو څخه یې غاړې خلاصې شي.

رجل في شهر رمضان ان صام صلي قاعدا ، وان أفطر صلي قائما، يصوم ويصلي قاعدا ، حتي يخرج عن أداء الواجبين.:ج۲ص۴۰۵ التجنيس والمذيد.:ج۲ص۶۸۳ الفتاوي التاتارخانية.

که دمریض شخص مرض زائله شواوضعف یې باقي ؤ

(مسئله)سوال:که دمریض شخص مرض زائله شو اوضعف یې باقي ؤ ایا دي شخص ته دروژې خوړل جواز لري که نه؟

:جواب:که دمریض شخص مرض زائله شو خوضعف یې باقي ؤ پدې مسئله کې دوه روایته راغلي دي په یوروایت ودي نفرته دروژې نه نیول پروانلري، په بل روایت بیاداسې راځي چې مناسب ودي شخص ته داده سې روژې دي نیسي اوخوری دي نه ځکه مبیح خومرض ؤ نه ضعف.

وضابط المرض المبيح الفطر: هوالذي يشق معه الصوم مشقة شديدة أو يخاف الهلاك منه إن صام، أو يخاف بالصوم زيادة المرض أو بطء البرء أي تأخره. فإن لم يتضرر الصائم بالصوم كمن به جرب أو وجع ضرس أو إصبع أو دمل ونحوه، لم يبح له الفطر.

والصحيح الذي يخاف المرض أوالضعف بغلبة الظن بأمارة أو تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم مستور العدالة، كالمريض عند الحنفية. والصحيح الذي يظن الهلاك أو الأذى الشديد كالمريض عند المالكية.:ج۳ص۷۵ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولوزال مرضه وبقي ضعفه قيل ينبغي أن يصوم.:ج۲ص۱۶۷ جامع الفصولين.

إذا زال المرض، وبقي الضعف هل له أن يفطر؟ قيل: وينبغي أن لا يفطر لأن المبيح هو المرض دون الضعف، ولا يعتبر فوت المرض دون الضعف أيضاً لما ذكرنا أن المبيح هو المرض لا خوفه. :ج۵ص۱۴ المحيط البرهاني.

كوم مريض ته جوازشته چي روژه و خوري

(مسئله) سوال: هغه مرض چي روژه پکښې خوړلي شي دا مرض دسړي به په کومه درجه کي وي چي بيا ورته جواز شته چې روژه وخوري؟

:جواب: درمضان المبارک دروژې په مياشت کي په پنځو مرحلو کي مريض سړي يا مريضي ښځې ته دروژې خوړل جوازلري:

:**اوله مرحله**: مريض سړی يا مريضي ښځې ته دروژې خوړل هغه وخت جوازلري چي لمونځ دامريض په ولاړي نشي کولای.

:**دوهمه مرحله**: مريض سړي يامريضي ښځې ته دروژې خوړل هغه وخت جواز لري چي دروژې نيول په مريض سخت مشقت وي، ياپه نيولو دروژې سره دځان په هلاکت بيريږي.

:**دريمه مرحله**: مريض سړي يامريضي ښځې ته دروژې خوړل هغه وخت جوازلري چي دوی پدي بيريږي چي مرض به مې بياوځنډيږي.

:**څلورمه مرحله**: مريض سړي يامريضي ښځې ته دروژې خوړل هغه وخت جواز لري چې دروژه نيولوڅخه کوم نوي مرض ورته پيدا کيږي، اويا دموجوده مرض دزيادت توقع انديښنه لري.

:**پنځمه مرحله**: مريض سړي يامريضي ښځې ته دروژې خوړل هغه وخت جواز لري چي دوي دشدت مرض له وجې په فرشونو بيستروکي پراته وي.

:**ياملرنه**: که روژتي شخص ته ضررنه پيداکيده دروژې دنيولوڅخه لکه دچاچې غاښ خوږيږي ياېې ګوته خوږيږي، ياېې په بدن يوه کوچني سونجکی يابله دانه وي نوپدي صورتونوکي دروژې خوړل ورته جوازنلري.

المرض المبيح للافطار أن يصير صاحب فراش، وقيل أن يعجزه عن الصلاة قائما والصحيح أن يخاف بالصوم توقع الزيادة.:ج۲ص۱٦٧ جامع الفصولين.

وضابط المرض المبيح الفطر: هوالذي يشق معه الصوم مشقة شديدة أو يخاف الهلاك منه إن صام، أو يخاف بالصوم زيادة المرض أو بطء البرء أي تأخره. فإن لم يتضرر الصائم بالصوم كمن به جرب أو وجع ضرس أو إصبع أو دمل ونحوه، لم يبح له الفطر.

والصحيح الذي يخاف المرض أوالضعف بغلبة الظن بأمارة أو تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم مستور العدالة، كالمريض عند الحنفية. والصحيح الذي يظن الهلاك أو الأذى الشديد كالمريض عند المالكية.:ج٣ص٧٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.: ١٨٥فضائل ومسائل رمضان اردو.

:پاملرنه: كه چېرې روژتي شخص ته ضرر پيدا كيده اويايې مرض زياتيده دروژې په نيولو لكه دچاچې سخته ستركه خوږيږي يايې سخته تبه وي نو ودي شخص ته هم دروژې خوړل جوازلري.

والمرض الذي يبيح الفطر مايخاف منه الموت أوزيادة علة حتي لوخاف أنه لولم يفطر يزداد عينه وجعا أوحماه شدة حل له أن يفطر.:ج٣ص٤٠٣ الفتاوي التاتارخانية.

:پاملرنه: كه چېرې بي تجربى روژتي فرضي روژه وخوري، اويايه قول سره دجاهل ډاكټر اويا ديوجاهل ياكافر طبيب اوډاكټر سره مريض عمل وكړي، نوبياپدي صورت كى په روژتي باندې كفاره اوقضاء دروژې واجب ده.

ويحل الفطر إذا خاف الزيادة لمرض بغلبة الظن بأمارة أو تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم مستور.: درمختار.

قلت: وإذا أخذ بقول طبيب ليس فيه هذه الشروط وأفطر فالظاهر لزوم الكفارة كما لو أفطر بدون أمارة ولا تجربة لعدم غلبة الظن والناس عنه غافلون.:٢ص١٢٧ شامي.

كه روژتي په چاقوووهل شي

(مسئله) سوال: كه روژتي په چاقو ووهل شي نو روژه ئى ماتيږي كه نه؟

:جواب: كه چېرې روژتي شخص په چاقويايه غشي يايه توره سره په نس يايه سر كي ووهل شي اوزخمي شي اودا تيره شى بيرته تري راوكاږي نو روژه پدي صورت كي نه فاسديږي، اوكه چېرې ددي شيانو سر دزخمي روژتي په نس يايه سر كي پاته شي اويا دروژتي په نس اويادماغ كي داتيره شي ورمات شي، نو روژه فاسده شوه.

:پاملرنه: هم داحكم دهرقسمه ګولى اوپرزي هم دى چې روژتي په وويشتل شي

که په نس کي پاته شوه نو روژه فاسده شوه او که تري راوي کبنله بيا روژه نه فاسديږي.

ولو طعن برمح أو أصابه سهم وبقي في جوفه فسد وإن بقي طرفه خارجا لا يفسد كذا في التبيين. :ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

ولو طعن برمح حتى وصل إلى جوفه لم يفطره لأن كون الرمح بيد الطاعن يمنع وصوله إلى باطنه حكما فإن بقي الزج في جوفه فسد صومه لأنه صار مغيبا حقيقة فكان واصلا إلى باطنه.:ج٣ص١٧٧ المبسوط للسرخسي.

ولو طعن الصائم برمح حتى يصل الرمح إلى جوفه لم يكن عليه القضاء ولا الكفارة.:ج٢ص٢٤٤ الأصل المعروف بالمبسوط.

إذا طعن الصائم برمح، فإن نزعه لم يفطره، وإن بقي الرمح أفطر، هكذا ذكر في عامة الكتب، وذكر سيدنا رحمه الله في «شرح التجريد» بيان في هذا الفصل، وهو ما إذا أبقي الرمح اختلاف المشايخ. :ج٢ص٦٤١ المحيط البرهاني.

دتبي له انديښني څخه روژه خوړل

(مسئله) سوال: که ديو روژتي تبه شوه نوايادتبي له وجې روژه خوړلی شي که نه؟

:جواب: که دتبي دزياتوب انديښنه وي، اوياماهراسپيشليسټ ډاکټرمسلمان تقوى داره((په ديني معاملاتوکې دغيرمسلم اودفاسق مسلم قول اومشوره قابل دقبول نده)) ورته ووايي که روژه ونه خورې اودواء استعمال نکړې نوتبه دي زياته خطرناکه ده، کيدلي شي چې دبدن دزيان سبب دي وګرځې، نوکه روژتي دافرضي روژه پداسي حالت کي وخوري، صرف ديوې روژې قضاء باندې واجب ده، اوکفاره باندې نشته.

:پاملرنه: که روژتي ته په علامه اوتجربه معلوميږي چې تبه مې خطرناکه کيږي، اويابل څوک په تجربه ورته ووايي چې دارنګه تبه دفلاني وه بياتري هلاک شو، لهذا که روژتي دافرضي روژه وخوري، نوصرف ديوې روژې قضاء باندې واجب ده.

(لمن خاف زيادة المرض الفطر) وقال الشافعي رضي الله عنه لا يفطر إلا إذا خاف الهلاك مر على أصله في التيمم ونحن نقول إن زيادة المرض وامتداده قد يفضي إلى الهلاك فيجب الاحتراز عنه

وطريق معرفته الاجتهاد فإذا غلب على ظنه أفطر وكذا إذا أخبره طبيب مسلم حاذق عدل والصحيح الذي يخشى أن يمرض بالصوم فهو كالمريض وكذا الأمة التي تخدم إذا خافت الضعف جاز أن تفطر ثم تقضي. :ج١ص٣٣٣ تبين الحقائق.

يباح للمريض في رمضان الفطر، إن خاف زيادة مرضه أوتأخر شفائه بأمارة طبيب له ، ولوكانت التجربة من غير المريض عند اتحاد المرض الخ.:ج١ص٤٣٨ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد. يجوز الفطر لمن يخاف زيادة المرض أو بطء البرء.:ص٦٩٨ امداد الفتاح.

ولو كان له نوبة الحمى فأكل قبل أن تظهر الحمى لا بأس به كذا في فتح القدير .:ج١ هندية.

قوله: (حاذق) أي له معرفة تامة في الطب، فلا يجوز تقليد من له أدنى معرفة فيه ط.

قوله: (مسلم) أما الكافر فلا يعتمد على قوله لاحتمال أن غرضه إفساد العبادة كمسلم شرع في الصلاة بالتيمم فوعده بإعطاء الماء فإنه لا يقطع الصلاة لما قلنا.بحر.

قوله: (مستور) وقيل عدالته شرط، وجزم به الزيلعي، وظاهر ما في البحر والنهر ضعفه ط.

قلت: وإذا أخذ بقول طبيب ليس فيه هذه الشروط وأفطر فالظاهر لزوم الكفارة، كما لو أفطر بدون أمارة ولا تجربة لعدم غلبة الظن والناس عنه غافلون.

قوله: (وأفاد في النهر) أخذا من تعليل المسألة السابقة باحتمال أن يكون غرض الكافر إفساد العبادة.

وعبارة البحر: وفيه إشارة إلى أن المريض يجوز له أن يتسطب بالكافر فيما عدا إبطال العبادة ط.:ج٢ص۴٢٢ شامي.

که مریض نیولي روژه وخوړله.

(مسئله) که مریض شخص په فرضي روژه کې ترسهاره روژتي ؤ خو وروسته يئ بيا روژه وخوړله، نوصرف ديوې روژې قضاء به بيا راوړي او کفاره باندې نشته.

اصبح المريض صائما ثم افطر لاكفارة عليه.:الفتاوی التاتارخانية كتاب الصوم.:ص۵٢۵ مظهر الانوار.

دبوا سيرو مريض دروژې په دوران کښې

(مسئله) سوال:دبواسيرو مريض دروژې په دوران کښې که دا دبواسيرو داني په دواسره ککړې کړي نو روژه يئ فاسديږي که نه؟

:جواب: :**اول**: کوم شخص که دخوني بواسيروپه مرض مبتلاوي، اودروژې په دوران کي دبواسيرو دزخو دانوڅخه وينې راځي او دا سړی په لوي تکليف کښې وي، که دواياني دوږځې استعمالوي اوخوريې نوصحت مندوي، نوداشخص دي په رمضان کې روژې نه نيسي کله چې تندرست اوجوړشي اوقابل دروژو شي نوفوت شوي روژې دي بياونيسي.

:**دوهم**:دروژې په حالت کې دبواسيرو دزخو پدانو ملهم، ياتيل، يادوا، وهل په هغه دانو اوزخو منع ده که دننه داخل دمقعد (دبري) خواته وي، نوکه داملهم، ياتيل، يادوا، داخل دمقعد(دبري) ته ورسيږي روژه فاسده شوه، اوپه ډيټولوکې يې کيناستل، دامنع ده.

:**دريم**:که دبواسيرو داني زخي دقضاء حاجت په وخت دباندې راووځي، نوکله چې استنجاء وهي ددي وروسته دي دا داني په يوه جامه رخت سره وچې کړي بيادي ولاړشي، که وچې نه شي اوبيرته ودبري ته لندي دننه شي روژه فاسده شوه.

يجوز الفطر لمن يخاف زيادة المرض أو بطء البرء.:ص٦٩٨ امداد الفتاح.

(لمن خاف زيادة المرض الفطر) وقال الشافعي رضي الله عنه لا يفطر إلا إذا خاف الهلاك مر على أصله في التيمم ونحن نقول إن زيادة المرض وامتداده قد يفضي إلى الهلاك فيجب الاحتراز عنه وطريق معرفته الاجتهاد فإذا غلب على ظنه أفطر وكذا إذا أخبره طبيب مسلم حاذق عدل والصحيح الذي يخشى أن يمرض بالصوم فهو كالمريض وكذا الأمة التي تخدم إذا خافت الضعف جاز أن تفطر ثم تقضي.:ج١ص٣٣٣ تبين الحقائق.

يباح للمريض في رمضان الفطر إن خاف زيادة مرضه أوتأخر شفائه بأمارة طبيب له ولوكانت التجربة من غير المريض عند اتحاد المرض الخ.:ج١ص٤٣٨ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

والرجل تثاقل حتى خرج إسته فى حالة الاستنجاء ثم عاد إلى مكانه فسد صومه إلا أن يجفف قبل أن يقوم. :ج٣ص٣٨٠ تاتارخانية.

الرجل إذاخرج دبره وهوصائم ،فينبغي أن لايقوم من مقامه حتى ينشف ذلك الموضع بخرقة ،لأنه إذا لم يفعل ذلك عسى يدخل الماء جوفه تحرزاً عن فساد الصوم.:ج١ص٦٠ الفتاوى الوالوجية.

إذا استقصى في الاستنجاء حتى بلغ الماء مبلغ الحقنة يفسد صومه هكذا في البحر الرائق.

:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

دسوزک مریض ته دروژې خوړل

(مسئله)دسوزک مریض ته دروژې خوړل جوازنلري.

(لمن خاف زيادة المرض الفطر) وقال الشافعي رضي الله عنه لا يفطر إلا إذا خاف الهلاك مر على أصله في التيمم ونحن نقول إن زيادة المرض وامتداده قد يفضي إلى الهلاك فيجب الاحتراز عنه وطريق معرفته الاجتهاد فإذا غلب على ظنه أفطر وكذا إذا أخبره طبيب مسلم حاذق عدل والصحيح الذي يخشى أن يمرض بالصوم فهو كالمريض وكذا الأمة التي تخدم إذا خافت الضعف جاز أن تفطر ثم تقضي.:ج١ص٣٣٣ تبين الحقائق.:ج٤ص١٧٠ فتاوى فريدية.

المريض إذا خاف على نفسه التلف، أو ذهاب عضو منه يفطر بالإجماع، وإن خاف زيادة العلة وامتداده، فكذلك عندنا، وعليه القضاء إذا أفطر لقوله تعالى: {ومن كان مريضاً أو على سفر، فعدة من أيام أخر} (البقرة: ١٨٥).:ج٥ص١٤ المحيط البرهاني.

په روژه کي دبدن څخه وينه ويستل ياحجامة کول

(مسئله)سوال:په حالت دوژې کي که روژتي شخص حجامة وکړي یاله بدن څخه په پيچکاري وينه وباسي نو ايا روژه په ماتيږي که نه؟

:**اول جواب**:که روژتي دبدن له رګ څخه وينه وباسي اويابښکر ولګوي اويا په جديدوالوکفانوسره حجامة وکړي نوپدي سره يې روژه نه ماتيږي اونه داعمل مکروه ده دا په نزد دامام ابوحنيفة، امام مالک، امام شافعي رحمهم الله، او دوي دادليل وايي: چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ښکر ولګاوه اودی مبارک روژتي وه.

اوکه چېرې داروژتي له دي عمل څخه ضعيفه کيدي بيا داعمل په حالت دروژې کي مکروه دی.

:**دوهم جواب**:حضرت ابي سعيد الخدري رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم په مچو اخستلو کي دخپلي بي بي څخه وروژتي ته رخصت ورکړو، او دښکر په لګولو کي يې هم رخصت ورکړو.

:**دريم جواب**:حضرت أنس رضي الله عنه به ښکر لګاوه او دی به روژتي ؤ.

شلورم جواب:أنس بن مالک رضي الله عنه ورته وويل نه مکروه نده مګر دضعف دوجې مکروه ده.

پنځم جواب: سعد بن مالک وزيد بن ثابت رضي الله عنهم به ښکر لګاوه او دوی به روژتيان ول.

پاملرنه: که روژتي شخص له بدن څخه په پيچکاري اويا په بله ذريعه سره وينه وباسي اويا حجامة وکړي اوبيا پخپله مجرد جهل سره روژه وروسته ترحجامې لکولو پسي وخوري نوکفاره اوقضاء دروژې دواړه باندې واجب دي، ځکه داجهل پدارالاسلام کي عذرندی، اوکه چېرې دا دويني ويستلو يادحجامې والا ديوښه پوه تکړه عالم مفتی څخه داسي مفتی چي ورڅخه خلک علم حاصله وي پوښتنه وکړه اومفتی ځواب ورکړي چي په حجامې سره روژه ماتيږي، اوپه تاويل دحديث مبارک مفتی نه ؤ خبر، نو بيا دحجامې په خو ړونکي يوه روژه دقضاء واجب ده کفاره باندې نشته ، اوکه مفتی په تاويل دحديث خبر ؤ اوبيايې هم حديث په ظاهرحمل کړي ؤ چي په ښکرلګولوسره روژه ماتيږي ، نوکفاره اوقضاء دواړه په خوړونکي روژتي شخص باندې واجب دي.

ثابت البناني دأنس بن مالک رضي الله عنه څخه سوال وکړو چې تاسو مکروه بولی ښکرلکول وروژتي ته؟

وعن بن سعيد الخدري قال رخص رسول الله في القبلة للصائم ورخص في الحجامة رواه النسائي: ج٦ص٣٥٧ حاشية ابن القيم على سنن أبي داود.

وكان أنس يحتجم وهو صائم " رواه الدارقطني وقواه.: دارقطني.

الاحتجام غير مناف أيضا ولما روينا من الحديث وهو مكروه للصائم إذا كان يضعفه عن الصوم أما إذا كان لا يخافه فلا بأس كذا في غاية البيان.: ج٢ص٢٩٤ البحر الرائق.: ج٥ص٤٨٤ معارف السنن.

لو احتجم أو اغتاب فظن أنه يفطره ثم أكل إن لم يستفت فقيها ولا بلغه الخبر فعليه الكفارة لأنه مجرد جهل وأنه ليس بعذر في دار الإسلام وإن استفتى فقيها لا كفارة عليه لأن العامي يجب عليه تقليد العالم إذا كان يعتمد على فتواه فكان معذورا فيما صنع وإن كان المفتي مخطئا فيما أفتى وإن لم يستفت ولكن بلغه الخبر وهو قوله عليه الصلاة والسلام أفطر الحاجم والمحجوم وقوله صلى الله عليه

وسلم الغيبة تفطر الصائم ولم يعرف النسخ ولا تأويله فلا كفارة عليه عندهما لأن ظاهر الحديث واجب العمل به خلافا لأبي يوسف لأنه ليس للعامي العمل بالحديث لعدم علمه بالناسخ والمنسوخ.:ج٢ ص٣١٥ البحر الرائق.

ولو احتجم فظن أن ذلك يفطره ثم أكل متعمدا عليه القضاء والكفارة إلا إذا أفتاه فقيه بالفساد ولو بلغه الحديث واعتمده فكذا عند محمد رحمه الله تعالى وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى خلاف ذلك وإن عرف تأويله تجب الكفارة كذا في الهداية.:ج١ص٢٠٦ الفتاوى الهندية

ولا تكره الحجامة للصائم لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم ولو احتجم لا يفطره عند عامة العلماء وعند أصحاب الحديث يفطره

واحتجوا بما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على معقل بن يسار وهو يحتجم في رمضان فقال أفطر الحاجم والمحجوم

ولنا ما روي عن ابن عباس وأنس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم ولو كان الاحتجام يفطر لما فعله وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث لا يفطرن الصائم القيء والحجامة والاحتلام

وأما ما روي من الحديث فقد قيل أنه كان ذلك في الابتداء ثم رخص بعد ذلك

والثاني أنه ليس في الحديث إثبات الفطر بالحجامة فيحتمل أنه كان منهما ما يوجب الفطر وهو ذهاب ثواب الصوم كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل يحجم رجلا وهما يغتابان فقال أفطر الحاجم والمحجوم أي بسبب الغيبة منهما على ما روي الغيبة تفطر الصائم ولأن الحجامة ليست إلا إخراج شيء من الدم والفطر مما يدخل والوضوء مما يخرج كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم.:ج٢ص١٠٧ بدائع الصنائع.

وقوله (إلا إذا أفتاه فقيه) يعني حينئذ لا تجب الكفارة . والمراد به فقيه يؤخذ منه الفقه ويعتمد على فتواه في البلد ، هكذا روى الحسن عن أبي حنيفة وبشر بن الوليد عن أبي يوسف وابن رستم عن محمد رحمهم الله (لأن الفتوى دليل شرعي في حقه) فتصير شبهة (وإن بلغه الحديث) وهو قوله صلى الله عليه وسلم { أفطر الحاجم والمحجوم }.....(ولو أكل بعدما اغتاب متعمدا فعليه القضاء والكفارة كيفما كان) أي سواء بلغه الحديث أو لم يبلغه ، عرف تأويله أو لم يعرف ، أفتاه مفت أو لم يفت (

لأن الفطر بها يخالف القياس والحديث) وهو قوله عليه الصلاة والسلام { الغيبة تفطر الصائم } (مؤول بالإجماع) بأن المراد به ذهاب الثواب فلم يوجد الدليل النافي للحرمة في ذاته فلا يكون شبهة ، بخلاف حديث الحجامة فإن بعض العلماء أخذ بظاهره من غير تأويل.:ج٣ص٣٥٥ العناية شرح الهداية فصل في العوارض.

– الحجامة ، وهي أيضا مما يكره للصائم – في الجملة – وهي استخراج الدم المحقن من الجسم ، مصا أو شرطا .

ومذهب الجمهور أنها لا تفطر الحاجم ولا المحجوم ، ولكنهم كرهوها بوجه عام .

وقال الحنفية : لا بأس بها ، إن أمن الصائم على نفسه الضعف ، أما إذا خاف الضعف ، فإنها تكره ، وشرط شيخ الإسلام الكراهة ، إذا كانت تورث ضعفا يحتاج معه إلى الفطر.:ج٢٨ص٦٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

واختلفوا في الحجامة والقيء . فأما الحجامة فقد رأى أحمد وداود والأوزاعي وإسحاق بن راهويه أنها تفسد الصوم ، وقال المالكية والشافعية بالكراهة ، وقال الحنفية بعدم الإفساد .

والسبب في ذلك هو تعارض الآثار الواردة في ذلك.:ج٢ص٢٨٩ الموسوعة الفقهية الكويتية. :ص١٤٩ زبدة الأحكام.

ووردعن ثابت الناني أنه سأل أنس بن مالك رضي الله عنه أكنتم تكرهون الحجامة للصائم. قال: لا الا من أجل الضعف.:ج٢ص١٧٠ فقه الحسن بصري.

وعن أبي حاضر عن عبد الله ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم بالقاحة محمد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة عن أبي العطوف عن الزهري

أن سعد بن مالك وزيد بن ثابت كانا يحتجمان وهما صائمان.: المبسوط للشيباني كتاب الصوم.

(پوښتنه) په حديث مبارک کي راځي چه څوک په دوران دروژې کي ښکر ولګوي اوکوم څوک چې دښکر په ذريعه له بدنه ترې وينه راباسي د دواړو روژه ماته شوه، اوتاپه مسئله کې دا ذکرکړو چې په ښکر(حجامې) لګولوسره روژه نه ماتيږي؟

:**اول جواب**:په پخوا زمانوکې دحجامې لګولوطريقه څه داسي وه چې اول به يې دبدن جلدپه يوه تيره شي سر ييرن ور زخمي کړو اوبيا به يې ښکر په ورولګولو اوپه خوله به يې دځيګر دهوا د را کښولوپه زورسره وينې ترې رايستلي، نو پدي کي دا احتمال شته

چې ددي ويني په راکښولو سره يوڅاڅکى ستوني ته ترې تيره هم شي نوځکه يې دروژې دفساد حکم ودي راکشکونکي شخص ته هم ورکړو.

اوکوم چې په نني عصرکي حجامة لګول کيږي دا دپمپ په ذريعه په کفانوکي وينې دبدن څخه راباسي نوځکه دورلګونکي شخص روژه نه ماتيږي، اوچاچې حجامه ولګوله ددي سړي روژه خونه ماتيږي البته په حجامة لګولو سره سړى ضعيفه کيږي چې بياخوراک کولوته مجبوره کيږي نودي ځکه په حالت دروژې کي حجامة نه لګوي چې بيابه دروژې وخوړلوته مجبوره شي له ضعفه دوينو دکښلوڅخه.

:**دوهم جواب**:داحديث چې «أفطر الحاجم والمحجوم» منسوخ ده

«قال المنذري حديث ابن عباس ناسخ لأن في حديث شداد بن أوس أن النبي قال في عام الفتح في رمضان لرجل كان يحتجم أفطر الحاجم والمحجوم والفتح كان في سنة ثمان وحديث ابن عباس كان في حجة الوداع في سنة عشر فهو متأخر ينسخ المتقدم فإن ابن عباس لم يصحب النبي وهو محرم إلا في حجة الإسلام وفي حجة الفتح لم يكن النبي محرما وقد أشار الإمام الشافعي إلى هذا ومما يصرح فيه بالنسخ حديث أنس بن مالك أخرجه الدارقطني حدثنا عمر بن محمد بن القاسم النيسابوري حدثنا محمد بن خالد بن زيد الراسبي حدثنا مسعود بن جويرة حدثنا المعافي بن عمران عن ياسين الزيات عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله احتجم وهو صائم بعدما قال أفطر الحاجم والمحجوم وهذا صريح بانتساخ حديث أفطر الحاجم والمحجوم.:ج۱۱ص۵۸ عمدة القاري ».

:**دريم جواب**:داحديث چې «أفطر الحاجم والمحجوم» په ابتدا داسلام کي هم داسي حکم ؤچې روژه په ماتيدله، خو وروسته بيا دښکر په لګولوکي رخصت ورکړل شو.

:**څلورم جواب**:رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې په قئ، ښکر لګولو، اوپه احتلام (شيطان بازي)، سره روژه نه ماتيږي.

:**پنځم جواب**: عبدالله ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم په يوروژتي سړي تيريده چې ده ته بل نفر ښکر ورلګا ؤ او حاجم او محجوم دواړه په غيبت هم سره لګيا ول نو حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې

«أفطر الحاجم والمحجوم» دوارو روژه وخوره په سبب دغیبت کولو سره داپه هغه روایت چې غیبت روژه ماتوي علی ما روي الغيبة تفطر الصائم(همدا قول امام طحاوي ذکرکړي او دا وایي چې په حدیث مبارک کې الف لام دعهد دي، چې مراد ترې مخصوص حاجم او محجوم خلک دي چې دوي غیبت هم ورسره کړی ؤو) نو د دوي په برابر رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل چې «أفطر الحاجم والمحجوم».

شپږم جواب: په حجامة کي له بدن څخه وینه ویستل کیږي چې اودس کول ترې لازم دی، او افطار دروژې په هغه صورت کي رائحي چې بدن ته څه ورننوځي کذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم.

اووم جواب: کله چې روژتي ښکر ولګاؤ بیاضعیفه شو نو د ده په ستوني کي یه اوبه ورتوي کړي نو رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل چې«أفطر الحاجم والمحجوم» نو راوي داګمان وکړو چې په ښکر لګولو سره روژه ماته شوه.

اتم جواب: که دا «أفطر الحاجم والمحجوم» پخپل حالت پاته شي؛ اوچې رسول الله صلي الله علیه وسلم ښکر ولګاوه اودی روژتي ؤ نو حدیثونه سره ټکر شول نو «أفطر الحاجم والمحجوم» کوم دلیل نده.

نهم جواب: «أفطر الحاجم والمحجوم» دامعنٰی«کاد أن یفطر»: قریبه ده چې داعمل روژتي وافطار کولو ته نږدي کړي.

اوله پاملرنه: اوالحنابلة اواهل الظاهر الحدیث وایي چې په ښکرلګولو سره د «الحاجم والمحجوم » دوارو روژه ماتیږي.

دوهمه پاملرنه: اوکه روژتي رګ دبدن دوینوخلاص کړي اووینه ترې وباسي یا دروژتي دپزي څخه وینې ولاړي شي بیاروژه نه په فاسدیږي ځکه پدي دوارو کي نص ندي وارید شوي.

دریمه پاملرنه: حدیث دابن عباس رضي الله عنه چې(احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم) أصح ده، له حدیث دثوبان رضي الله عنه څخه(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم) اوقیاس هم حدیث دابن عباس رضي الله عنه تائید کوي نو

واجب ده تقديم دحديث دابن عباس رضي الله عنه.

ولنا ما روي عن ابن عباس وأنس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم ولو كان الاحتجام يفطر لما فعله وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث لا يفطرن الصائم القيء والحجامة والاحتلام

وأما ما روي من الحديث فقد قيل أنه كان ذلك في الابتداء ثم رخص بعد ذلك

والثاني أنه ليس في الحديث إثبات الفطر بالحجامة فيحتمل أنه كان منهما ما يوجب الفطر وهو ذهاب ثواب الصوم كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل يحجم رجلا وهما يغتابان فقال أفطر الحاجم والمحجوم أي بسبب الغيبة منهما على ما روي الغيبة تفطر الصائم ولأن الحجامة ليست إلا إخراج شيء من الدم والفطر مما يدخل والوضوء مما يخرج كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم.:ج٢ص١٠٧ بدائع الصنائع.:ص٢٢٦ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

وفي حديث الصوم [أفطر الحاجم والمحجوم] معناه أنهما تعرضا للإفطار : أما المحجوم فللضعف الذي يلحقه من خروج دمه فربما أعجزه عن الصوم وأما الحاجم فلا يأمن أن يصل إلى حلقه شيء من الدم فيبتلعه أو من طعمه . وقيل هذا على سبيل الدعاء عليهما : أي بطل أجرهما فكأنهما صارا مفطرين كقوله فيمن صام الدهر [لا صام ولا أفطر].:ج١ص٩٠٠ النهاية في غريب الحديث والأثر باب الحاء مع الجيم المؤلف: أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري.

فإن قيل : فلتكن الحجامة كذلك بقوله صلى الله عليه وسلم { أفطر الحاجم والمحجوم } .

أجيب { بأنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم } رواه ابن عباس رضي الله عنهما ، وروى أيضا { أنه عليه الصلاة والسلام احتجم وهو محرم صائم بين مكة والمدينة } فكان الحديث معارضا به فلا يثبت به شيء.:ج٣ص٣٥٤ العناية شرح الهداية فصل في العوارض.

وقيل : { إنه غشي على المحجوم فصب الحاجم الماء في حلقه فقال عليه الصلاة والسلام أفطر الحاجم المحجوم } أي فطره بما صنع به فوقع عند الراوي أنه قال : { أفطر الحاجم والمحجوم }. :ج٣ص٣٥٥ العناية شرح الهداية فصل في العوارض.

(احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم صائم) أي احتجم في حال اجتماع الصوم مع الاحرام. :ج٣ص٤٠٧ تحفة الأحوذي.

قال بن حزم صح حديث أفطر الحاجم والمحجوم بلا ريب لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص

النبي صلى الله عليه وسلم في الحجامة للصائم وإسناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالحجامة سواء كان حاجما أو محجوما انتهى.:ج٣ص٤٠٩ تحفة الأحوذي.

قوله (أفطر الحاجم والمحجوم)من لا يقول بظاهره يؤوله بأنه تعرض بعروض الضعف للمحجوم ووصول شيء إلى الجوف بمص القارورة للحاجم وقيل هو على التغليظ لهما والدعاء عليهما لكراهة فعلهما وقيل بل المراد بذلك رجلان بعينهما كانا مشتغلين بالغيبة فقال صلى الله عليه وسلم ذلك على معنى ذهب أجرهما.:ج٣ص٤٤٨ حاشية السندي على سنن ابن ماجة باب ماجاء في الحجامة للصايم.

وأما حديث: «أفطر الحاجم والمحجوم» فهو منسوخ، وتفطر الحجامة عند الحنابلة.:ج٣ص٦٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وذهب الحنابلة إلى أن الحجامة تؤثر في الحاجم والمحجوم ويفطر كل منهما . يقول ابن قدامة : الحجامة يفطر بها الحاجم والمحجوم ، وبه قال إسحاق وابن المنذر . ومحمد بن إسحاق بن خزيمة ، وهو قول عطاء وعبد الرحمن بن مهدي . وكان الحسن ومسروق وابن سيرين لا يرون للصائم أن يحتجم . وكان جماعة من الصحابة يحتجمون ليلا في الصوم منهم ابن عمر وابن عباس وأبو موسى وأنس .واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم أفطر الحاجم والمحجوم.:ج١٧ص١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ومذهب الحنابلة أن الحجامة يفطر بها الحاجم والمحجوم ، لحديث رافع بن خديج رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أفطر الحاجم والمحجوم .

قال المرداوي : ولا نعلم أحدا من الأصحاب ، فرق – في الفطر وعدمه – بين الحاجم والمحجوم .

قال الشوكاني : يجمع بين الأحاديث ، بأن الحجامة مكروهة في حق من كان يضعف بها ، وتزداد الكراهة إذا كان الضعف يبلغ إلى حد يكون سببا للإفطار ، ولا تكره في حق من كان لا يضعف بها ، وعلى كل حال تجنب الحجامة للصائم أولى .

أما الفصد ، فقد نص الحنفية على كراهته ، كالحجامة ، وكراهة كل عمل شاق ، وكل ما يظن أنه يضعف عن الصوم ، وكذلك صرح المالكية والشافعية بأن الفصادة كالحجامة.:ج٢٨ص٧١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ومذهب الحنابلة أن الحجامة يفطر بها الحاجم والمحجوم ، لحديث رافع بن خديج رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أفطر الحاجم والمحجوم .:ج٢٨ص٧٠ الموسوعة الفقهية

الكويتية.

أما الفصد ، فقد نص الحنفية على كراهته ، كالحجامة ، وكراهة كل عمل شاق ، وكل ما يظن أنه يضعف عن الصوم ، وكذلك صرح المالكية والشافعية بأن الفصادة كالحجامة .

غير أن الحنابلة الذين قالوا بالفطر في الحجامة ، قالوا : لا فطر بفصد وشرط ، ولا بإخراج دمه برعاف ، لأنه لا نص فيه ، والقياس لا يقتضيه...وفي قول لهم – اختاره الشيخ تقي الدين – إفطار المفصود دون الفاصد ، كما اختار إفطار الصائم ، بإخراج دمه ، برعاف وغيره.:ج٢٨ص٧١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ثم أجاب الطحاوي عن الأحاديث المذكورة بأنه ليس فيها ما يدل على أن الفطر المذكور فيها كان لأجل الحجامة بل إنما ذلك كان لمعنى آخر وهو أن الحاجم والمحجوم كانا يغتابان رجلا فلذلك قال ما قال.:ج١١ص٥٥ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم.:مسند امام احمد.

وعن ابن عباس قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم .:بخاري.

حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة قال : سمعت ثابتا البناني يسأل أنس بن مالك رضي الله عنه أكنتم تكرهون الحجامة للصائم ؟ . قال لا إلا من أجل الضعف . وزاد شبابة حدثنا شعبة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

[ش (من أجل الضعف) أي إن الحجامة تسبب ضعفا في الجسم فيؤدي ذلك إلى الفطر] .:بخاري باب الحجامة والقيئ للصائم.:ج٢ص١٧٠ فقه الحسن بصري.

:**پنځمه پاملرنه**: كه دورځې دروژې په حالت كي دويني په كبنلونه ضعيفه كيږي بيا وينه له بدن څخه كبنلى شي، اوكه دويني په كبنلو ضعيفه كيږي بيا دورځې وينه كبنل ورته مكروه عمل ده، البته مناسب داده چي دقريب الغروب دوخته سره دي وينه له بدن څخه وباسي يادي پدي وخت كي حجامة ولګوي ځكه چي افطار روژه ماتي ته بيا ډېركم وخت پاته وي هغسې روژه ماتى كوي.

إذا أراد أن يحتجم إن أمن على نفسه من الضعف لا بأس به، فأما إن خاف أن يضعفه ذلك، فإنه يكره، وينبغي له أن يؤخر إلى وقت الغروب هكذا ذكر شمس الأئمة الحلواني رحمه الله، وذكر شيخ

الإسلام المعروف بخواهر زاده شرط الكراهة ضعفاً يحتاج إلى الفطر والقصد يكون فطر الحجامة.:ج٢ص٦٤٩ المحيط البرهاني.

(پوښتنه) رسول الله صلي الله عليه وسلم چي ښکر ولګاوه د ده فرضي روژه وه او که نفلي روژه یه وه؟

:جواب:رسول الله صلي الله عليه وسلم چي ښکر ولګاوه (وینه چې د ده مبارک په ښکر دبدن څخه وکښله) د ده نفلي روژه وه او احرام يې هم په حج سره تړلي ؤو.

قوله احتجم في مابين مكة والمدينة وهو محرم صائم اي تطوعاً لأنها واقعة حجة الوداع.:ج٤ص٣٤ منهاج السنن.

في نفسه د حجامې لګولو کسب کوم مقام لري

(مسئله) سوال: في نفسه د حجامې لګولو کسب کوم مقام لري؟

:جواب:د حجامې لګولو کسب رواده خویوذلیله کسب ده چې نجسه وینه له بدنونو د خلکو څخه راباسي او د سړي کرکه ترې کیږي.

والحجامة حرفة دنيئة لمخالطة محترفها النجاسة ، ويترتب عليها من الآثار ما يترتب على الحرف الدنيئة.:ج٢ص ٢٨٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

د حجامې دلګولو وخت

(پوښتنه) حجامه د میاشتې په کوموشپو کې مناسب ده چې ولګول شي؟

:جواب: ښه بهتره خبره داده چې حجامه د میاشتې له پنځلسمې ورځې وروسته ولګول شي، اوخاص کرکه دهفتې په ورځ ولګول شي نوبدن ته ډېره ښه مفیده تمامیږي، او د میاشتې له پنځلسمي ورځې مخکې د حجامې لګول مکروه ده.

وفي الغياثية الحجامة بعد نصف الشهر حسن نافع جدا ويكره قبل نصف الشهر.:ج٨ص٢٣٣ البحرالرائق.

الحجامة بعد نصف الشهر يوم السبت حسن نافع جدا ويكره قبل نصف الشهر كذا في الفتاوى العتابية مرض أو رمد فلم يعالج حتى مات لا يأثم كذا في الملتقط.:ج٥ص٣٥٥ الفتاوى الهندية.

که یو نفر ته مرض پیښ شي اومعالجه ونکړي

(پوښتنه) که یونفرته دسترګومرض پیښ شي اویاپیچ شي اودامریض شخص

دامرض صرف نظر وګرځوي چي په ځان باندې دوائي ونكړي اوله دي مرضه پسي مړشي نوپدي مريض شخص دځان دهلاكت ګناه شته كه نه؟

:جواب: كه يو نفرته دستر ګو يو سخت مرض پيښ شي اويادخيټي مرضونه اويابل مرض ورته پيښ شي اودامريض شخص دامرض صرف نظر وګرځوي چي په ځان باندې معالجه ونكړي اوحتّٰى چي مرض يې پسي سخت شي اوله دي سببه پسي مړهم شي نوپدي مريض شخص دځان دهلاكت ګناه نشته.

(پوښتنه) كه يونفر وږي شي اوخوراك ونكړي اوله لوږي پسي مړشي نوپدي شخص دځان دهلاكت ګناه شته كه نه؟

:جواب:كه يو نفر وږي شي اوخوراك ونكړي اوحال هم داوي چي په خوراك كولو قادرهم وي، اوله لوږي پسي مړشي نوپدي شخص دځان دهلاكت ګناه شته ده.

(اعتراض) نوپه اول صورت دمسئلې اوپه دوهم صورت د مسئلې كي ولي فرق راغلي؟

:جواب:په دوهم صورت دمسئلې كي چي په خوراك كولو كي په اندازه چي دى ځومره خوري نوپدي كي معلومه شِفاء ده چي هغه لرې والي دلوږي په خوراك سره ده، نوكله چي انسان داشِفاء پريښنولَه اودى په قادرهمۇ نودخپل نفس دهلاكت سبب دى پخپله وګرځيده، اوپه اول صورت دمسئلې ځكه ندى ګناه ګاره چي دى شكي اومتردد ده چې شِفاء به ورانصيب شي كه نه.

استطلق بطنه، أو رمدت عينه، فلم يعالج حتى أضعفه ومات بسببه لا إثم عليه؛ فرق بين هذا وبينما إذا جاع ولم يأكل مع القدرة على الأكل حتى مات فإنه يأثم، والفرق: أن الأكل قدر قوته فيه شفاء يتعين، فإذا تركه صار مهلكاً نفسه، ولا كذلك المعالجة.:ج٥ص٢٤٠ المحيط البرهاني.

والتداوي لا يمنع التوكل ، ولو أخبره طبيب بالدواء فلم يتداو حتى مات لا يأثم بخلاف ما إذا جاع ، ولم يأكل مع القدرة عليه حتى مات حيث يأثم لأن زوال الجوع بالأكل متيقن به باعتبار العادة فإن الله أجرى العادة بإزالة الجوع ، وخلق الشبع عند الأكل لا يتخلف عنه أصلا بخلاف المرض عند التداوي فإنه في حيز التردد.:ج٦ص٣٣ تبين الحقائق شرح كنز الدقائق.

پرحجامې اجرت اخستل

(مسئله)سوال:مسئله چې دحجامې ذکرشوه نوپه حجامې مزدورې اخستل څه حکم لري؟

:جواب:پرحجامې اجرت اخستل جوازلري ځکه نبي صلى الله عليه وسلم حجامة ولګوله اويو ديناريې مزدوري هم ورکړه.

وعن ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم « احتجم وأعطى الحجام أجره » ولوكان خبيثا ما اعطاه.:ص١٠٨مسند امام اعظم .:ج١١ص٣٤١ [المعجم الكبير – الطبراني].

:پوښتنه: اهل الظاهرية خو وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم منع(نه جواز يئ ورکړيده) دپيسو داخستلوڅخه دنرحيوان پرخيځولو پرښځينه حيوان باندې، اوبل دحجامې کسب يې منع کاوه، اوبل دزرندي والا ته په اوړوکولو دغنموکي په مزدوري کي غنم ورکول دا هم منع ده، نو اوجرت پرحجامې خوممنوع شو؟

:جواب: دا دحجامې دمنع والي دکسب حديث منسوخ دی ځکه چې رسول الله صلى الله عليه وسلم ته يوه سړي وويل زه دعيال خاونديم اومريي مې دحجامې کسب کوي ايا پرداعيال دحجامې دکسب مزدوري خورم! رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل چې هو پرخوره يه دا جوازلري.

قال رحمه الله (والحجام) أي جاز أخذ أجرة الحجام لما روي أنه عليه الصلاة والسلام احتجم وأعطى أجرته وبه جرى التعارف بين الناس من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا فانعقد إجماعا

وقالت الظاهرية لايجوز لما روي أنه عليه الصلاة والسلام نهى عن عسب التيس وكسب الحجام وقفيز الطحان

قلنا هذا الحديث منسوخ لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال له رجل إن لي عيالا وغلاما حجاما أفأطعم عيالي من كسبه قال نعم ...وإنما فسرنا الصحة بالجواز لأن العادة جارية هنا وفيما بعده لعدم جريان عقد فيه.:ج٨ص٢١ البحر الرائق باب الإجارة الفاسدة.

دحيوان پرميندولي روپۍ اخستل

(مسئله) دپيسو اخستل دنرحيوان پرخيځولو پرښځينه حيوان باندې حرامي دي اوجواز نلري دا مزدوري مه اخلئ بلکي داعمل پرحيوانانومفت ترسره کوئ، او

مفت دا عمل ترسره کول پروانلري.

:پوښتنه: جواز ولي نلري دانرحيوان خوښځينه حيوان بلاربه وي؟

:اول جواب: دنرحيوان خيځول پرښځينه حيوان باندې خومعلوم عمل شو(چې حمل ده) خودابلاربيدل دښځينه حيوان دنرحيوان څخه نه ددي حيوان اونه دانسان په قدرت کي ده.

:دوهم جواب: أجرت اخستل دنرحيوان دخيځولوپرښځينه حيوان باندې ځکه جواز نلري چې داروپۍ دنرحيوان دمني داوبو په مقابل کي ورکوي او دا اوبه يا مني خو مرداره ده چې هيڅ قيمت هم نلري.

:پاملرنه: که يونفرنرحيوان ديوچا پرښځينه حيوان وخيځولوبی له شرطه اوبی له مزدوري، وروسته بيا دښځينه حيوان خاوند يوڅه هديه ورکړه او يا يې يوڅه اکرام وکړو داپروا نلري.

وعن أنس : أن رجلا من كلاب سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عسب الفحل فنهاه فقال : يا رسول الله إنا نطرق الفحل فنكرم فرخص له في الكرامة . رواه الترمذي.:ج۲ص۵۶۰ فقه الحسن بصري.

(وقد رخص قوم في قبول الكرامة على ذلك) أي قبول الهدية على ذلك وهو الحق كما يدل عليه حديث أنس الآتي. قال الحافظ: وأما عارية ذلك فلا خلاف في جوازه فإن أهدى للمعير هدية من المستعير بغير شرط جاز ثم ذكر الحافظ حديث أنس الأتى ثم قال: ولابن حبان في صحيحه من حديث أبي كبشة مرفوعاً: من أطرق فرساً فأعقب كان له كأجر سبعين فرساً انتهى.: تحفة الأحوذي شرح جامع الترمذي.

:پوښتنه: په زنا باندې روپۍ اجرة اخستل څه حکم لري؟

:جواب: زنا حرامه ده اوپه زناباندې روپۍ اخستل هم حرامي دي اوجواز نلري.

قال رحمه الله (لا أجرة عسب التيس) يعني لا يجوز أخذ أجرة عسب التيس لقوله عليه الصلاة والسلام إن من السحت عسب التيس ومهر البغي

ولأنه عمل لا يقدر عليه وهو الإحبال فلا يجوز أخذ الأجرة عليه ولا أخذ المال بمقابلة الماء وهو نجس لا قيمة له فلا يجوز

والمراد هنا استئجار التيس لينزو على الغنم ويحبلها بأجر أما لو فعل ذلك من غير أجر لا بأس به لأن به يبقى النسل.:ج٨ص٢١ البحر الرائق باب الإجارة الفاسدة.

په روژه کې دسر غوړول څه حکم لري

(مسئله) که دروژې په دوران کښې روژتي بريت غوړکړي ياسرغوړکړي ياخيټه غوړه کړي، نوپدي سره روژه نه ماتيږي، داسربيره دبدن غوړوالي دروژې ماتونکي څيز نه دي.

ج – دهن الشارب ونحوه ، كالرأس والبطن ، لا يفطر بذلك عند الحنفية والشافعية ، ولو وصل إلى جوفه بشرب المسام ، لأنه لم يصل من منفذ مفتوح ، ولأنه ليس فيه شيء ينافي الصوم ، ولأنه – كما يقول المرغيناني –: نوع ارتفاق ، وليس من محظورات الصوم.:ج٢٨ص٧٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دروپيو په نيت روژه نيول

(مسئله)سوال:که يونفر روژه نه نيوله خويوچاورته وويل چي ته روژه نيسه زه به ديوې روژې په نيولو سره ١٠٠ روپۍ درکوم نوکه داسړي روژه ونيوله د١٠٠ روپيو حق پرلري که نه؟

:جواب:که يونفر روژه نه نيوله خو يومتقي پرهيزګاره سړي ورته وويل چه ته روژه نيسه زه به ديوې روژې په نيولو سره سل سل روپۍ درکوم نوکه داسړي روژه ونيوله نو پردامتقي دسلو روپيوحق نلري او نه دسلو روپو مستحق دي، البته دروژې ثواب ددي روژه نيونکي شخص لپاره شته.

لو قيل لشخص صل الظهر ولك دينار فصلى بهذه النية ينبغي أن يجزيه وأنه لا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب فهذا يقتضي صحة الشروع مع عدم الإخلاص فليتأمل

ثم رأيت الحموي في حواشي الأشباه اعترضه بقوله فيه أن هذا إنما يستقيم في عبادة يترتب عليها ثواب لا المنهيات المترتب عليها عقاب ا هـ.... بحث النية....

قوله (قيل لشخص الخ) قال في الأشباه وهذه المسألة ليست منصوصة في مذهبنا وصرح بها النووي وقواعدنا لا تأباها أما الإجزاء فلأنه لا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب وأما عدم استحقاق الدينار فلأنه استئجار على واجب ولا يستحق به الأجرة كالأب إذا استأجر ابنه للخدمة لا يستحق عليه الأجرة لأن خدمته واجبة عليه ا هـ.:ج١ص٤٣٨ شامي فروع في النية.

ددیني تعلیمونو دامتحانونو لپاره روژه خوړل

(مسئله)سوال:ددیني تعلیمونو دامتحاناتولپاره شاګردکه فرضي روژه ددي لپاره وخوري چې ذهن مې پرځای وي بیابه کامیاب یم نو دروژې خوړل ورته جواز لري که نه؟

:جواب: دهرقسم تعلیمونو دامتحاناتو لپاره فرضي روژه خوړل جوازنلري دامذکورعذرعذرندی دروژې سره سره دي امتحانونه ورکړي اوپه امتحانونوکښې دي دروژې داندیښنني کوم خلل بایدپیدانکړي، حتی چې انشاالله دروژې سره سره چې امتحانونه ورکړي نو دامتحانونو درجي به یې ډېري لوړي اوممتاذی وي.

:پاملرنه: په نني عصرکي درمضان المبارک په میاشت کښې دکرکټ یادفټوبال وغیره لوبغاړي که ددي لپاره فرضي روژه وخوري چې بیالوبه وګټو اوقوي به یو، او دروژې سره سره بیا دا لوبه نشوګټلي، داخبره یادلرئ چې دا مذکور عذرونه عذر مبیح ندي که لوبغاړي، یا دامتحانونو والا، روژه دلوبي دګټلو لپاره یا دامتحانونو دورکولولپاره وخوړه، نودموسوعة الفقه المبسط مصنف وایي چې قضاء پرې واجب ده.

((خو په اصل کی په دوی باندې قضاء اوکفاره دواړه پرې واجب ده.:مصنف.))

لأن دخول الامتحان لیس عذراً مبیحاً لإ فطار، وکذا لعب الکرة لیس عذراً مبیحاً للإ فطار، وعلي من فعل ذلك أن یتوب الي الله تعالي وعلیه القضاء.:ص۲۰۹ موسوعة الفقه المبسط.

که روژتي قئ ووهي او بیا دا ګمان وکړي چې روژه ماته شوه

(مسئله)سوال:که کوم روژتي نفرقئ مجبورکړي چې پخپله قئ ورشي بي اختیاره اوبیا داګمان وکړي چې زماروژه ماته شوه، نوقصداً خوراک هم پدغه ورځ کي پسي وکړي نوصرف دیوې ورځې قضاء دروژې به راوړي اوکه کفاره هم باندې لازم ده؟

:جواب:دا مسئله دوه صورته لري اول صورت یې دادی:

:اول صورت: که روژتي (جاهل) په حالت دفرضي روژې کي قئ مجبورکړي اوبي اختیاره قئ ووهي اوبیاداګمان وکړي چې زماروژه ماته شوه، نوقصداً خوراک اوڅښنل هم پدغه ورځ کي پسي وکړي نوصرف دیوې روژې قضاء بیا باندې واجب

ده او کفاره باندې نشته.

:**اول دليل**: يوخودروژتي شخص دروژې دماتولوخو اصلاً اراده نه وه خوشبهه ورته پيدا شوي وه، چې په قصداً قئ سره روژه ماتيږي، نه په بي اختياره قئ سره.

:**دوهم دليل**: قئ دواړه قسم په قصداً قئ او په بي اختياري سره دا دواړه مشابهت سره درلود ددي روژتي دګمان په حق کي چې مخرج دقئ خو يو دی چې هغه خوله ده نو ده دا شبهه درلودله.

:**پاملرنه**: يو روايت دامام ابي حنيفة رحمه الله داسي راغلي ده که عامي (جاهل) روژتي بي اختياره قئ ووهي اوبيا داګمان وکړي چې زما روژه ماته شوه، اوقصداً خوراک اويا څښناک هم پدغه ورځ کي پسي وکړي نوهم قضاء دروژې اوهم کفاره دروژو دواړه باندې لازم دي.

:او امام ابي يوسف رحمه الله ددي قول خلاف ده .

:اودامام محمد رحمه الله قول پکښې مضطرب ده.

:**دوهم صورت**: اوکه روژتي پدي پوهيدی(عالم ؤو) چې په بي اختياره قئ وهلو خو روژه نه ماتيږي اويا عالم ورته وو ايي چې په بي اختياره قئ وهلو روژه نه ماتيږي او دقئ وهلو وروسته اويا سره دعالم دفتوی وروسته دی عمداً روژه پسي وخوري نوهم قضاء دروژې اوهم کفاره دروژې دواړه باندې لازم ده«په قول دامام ابي حنيفة امام ابي يوسف امام محمد رحمهم الله».

وكذا في الذي ذرعه القئ فاكل متعمداً عليه القضاء والكفارة ان كان عالما في قولهم ، وان كان جاهل فكذالك في قول ابي حنيفة خلافالابي يوسف وقول محمد مضطرب.:ج١ص٢١٦ قاضي خان بهامش هندية.:ج١ص٢٥٨ خلاصة الفتاوي.

وكذا لو ذرعه القيء وظن أنه يفطره فأفطر فلا كفارة عليه لوجود شبهة الاشتباه بالنظير فإن القيء والاستقاء متشابهان لأن مخرجهما من الفم

وكذا لو احتلم للتشابه في قضاء الشهوة وإن علم أن ذلك لا يفطره فعليه الكفارة لأنه لو توجد شبهة الاشتباه ولا شبهة الاختلاف اه.:ج٢ص١١١ شامي.

(لأنه لو توجد شبهة الاشتباه ولا شبهة الاختلاف) بخلاف الاول فانه لاكفارة عليه وان علم انه

لايفطره بان بلغه الحديث فان الفقهاء المدينة كمالک رحمه الله وغيره لم يقبلوه فصارشبهة.:ج٢ص ١٤٨ تقريرات الرافعي.

که روژتي قئ ووهي په روژه کې

(مسئله) سوال: که روژتي شخص په حالت دروژې کي قئ ووهي نو ايا په قئ باندې روژه ماتيږي که نه؟

:جواب: کله چې معده ناخوښه شی ترخولې راخارج کړي نو ودي ته قئ وايي.

دقئ مسئله ډېر صورتونه لري:

:**اول**: که کوم روژتي نفرقئ مجبورکړي چې پخپله قئ ورشي يعني بي اختياره، معنٰی اچانک ناپامه قئ (اُلتی) ورغلي، نو روژه دده نده فاسده اوقضاء هم باندې نشته او روژه دروژتي پخپل قرارده، قئ که په ډکه خوله وي، اوکه د ډکي خولې نه کم وي دواړه په حکم کي سره برابردي(او دابي اختياره قئ خواه په هرڅومره مقدار کي راغلی وي، اوخواه هرڅومره واره راغلی وي) خوچې داقئ بيرته قئ کونکی شخص تير نکړي، اوکه بي اختياره قئ ووهي خو ددي څخه يوڅه مقدار پخپله اختيار سره تيرکړي بيا روژه دده فاسده شوه.

:پاملرنه: بعضي خلک دروژتي قئ والاڅخه داپوښتنه کوي چې قئ په ډکه خوله ؤ اوکه په تشه خوله دا پوښتنه بي ځايه ده ځکه قئ که په ډکه خوله وي او که قئ په تشه خوله وي په روژه کي فرق نلري، البته په اوداسه کي بيا فرق لري.

(وإن ذرعه القيء وخرج) ولم يعد (لايفطرمطلقا) ملأ أولا.:ج٢ص١٢١ شامي.:ص٦٦٢ طحطاوي. :ص٦٧٩ امداد الفتاح.

أثر القيء في الصوم: اتفق الفقهاء على أن الصائم إذا ذرعه القيء (أي غلبه) فلا يبطل صومه لقول النبي صلى الله عليه وسلم : من ذرعه القيء فليس عليه قضاء ومن استقاء عمدا فليقض.

ولو عاد القيء بنفسه بغير صنع الصائم فعند المالكية والشافعية وأبي يوسف من الحنفية يفسد صومه ، وعند الحنابلة ومحمد من الحنفية لا يفسد صومه لعدم وجود الصنع منه.:ج٣٤ص٩٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قال معدان فلقيت ثوبان فقلت أن أبا الدرداء حدثني أن رسول الله قاء فأفطر قال أي ثوبان صدق

أي أبو الدرداء وأنا صببت أي سكبت له أي للنبي وضوءه بالفتح أي ماء وضوئه قال ميرك احتج به أبو حنيفة وأحمد وإسحاق وابن المبارك والثوري على أن القيء ناقض الوضوء وحمله الشافعي على غسل الفم والوجه أو على استحباب الوضوء.:مرقاة.

(قَوْلُهُ أَوْ قَاءَ وَعَادَ لَمْ يُفْطِرْ) لِحَدِيثِ السُّنَنِ { مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ ، وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ ، وَإِنْ اسْتَقَاءَ فَلْيَقْضِ } وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْعَوْدَ لِيُفِيدَ أَنَّ مُجَرَّدَ الْقَيْءِ بِلَا عَوْدٍ لَا يُفْطِرُ بِالْأَوْلَى وَأَطْلَقَهُ فَشَمِلَ مَا إذَا مَلَأَ الْفَمَ أَوْ لَا ، وَفِيمَا إذَا عَادَ وَمَلَأَ الْفَمَ خِلَافُ أَبِي يُوسُفَ وَالصَّحِيحُ قَوْلُ مُحَمَّدٍ لِعَدَمِ وُجُودِ الصُّنْعِ وَلِعَدَمِ وُجُودِ صُورَةِ الْفِطْرِ ، وَهُوَ الِابْتِلَاعُ ، وَكَذَا مَعْنَاهُ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَتَغَذَّى بِهِ بَلْ النَّفْسُ تَعَافُهُ.:ج ٢ص٢٩٥ بحر الرائق كتاب الصوم.

:**دوهم**: كه روژتي نفربي اختياره قئ وكړي، اوبيرته داقئ كښته معدي ته ولاړ بي دروژتي دصنعي كه څه هم په ډكه خوله وي، نو روژه نده فاسده اوقضاء هم باندې نشته، پرصحيح روايت اوهمدامذهب دى دامام محمد رحمه الله ځكه چې نه صورتاً فطر موجود شوى دى چې په اختيار داقئ تيرول دي، اونه معناً فطر سته چې تغذي ده ولي قئ خوغذاء نده.

امام ابي يوسف رحمه الله وايي: چې پداسي صورت كښې روژه په ماتيږي.

(وإن ذرعه القيء وخرج) ولم يعد (لايفطرمطلقا) ملأ أولا (فإن عاد) بلاصنعه (و) لو (هوملء الفم مع تذكره للصوم لايفسد) خلافا للثاني قوله : لا يفسد) أي عند محمد وهو الصحيح لعدم وجود الصنع ولعدم وجود صورة الفطر ، وهو الابتلاع وكذا معناه ؛ لأنه لا يتغذى به بل النفس تعافه بحر (قوله : وإن أعاده) أي أعاد ما قاءه الذي هو ملء الفم.:ج٢ص١٢١ شامي.

:**دريم**: كه روژتي نفربي اختياره قئ وكړي، اوقئ هم په ډكه خوله ؤ او روژتي په اختيارسره داتيركړو روژه يې هم په يادوله نوپدي صورت كې روژه ماته ده په اجماع سره اوقضاء ديوې روژې په واجب ده.

(وإن أعاده) أو قدر حمصة منه فأكثر (حدادي) (أفطر إجماعا) ولا كفارة.:ج٢ص١٢١ شامي.

:پاملرنه: وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذرعه القيء فليس عليه قضاء ومن استقاء عمدا فليقض.: سنن الترمذي.: السنن الكبرى.

(أَوْ تَقَيَّأَ مِلأَ فيهِ) أَمَّا القضاءُ فلِمَا روى أَصحاب السُّنَنِ الأَربعة من حديث أَبي هريرة قال: قال رسولُ

الله صلى الله عليه وسلم «مَنْ ذَرَعَهُ القيءُ . أَي سَبَقَهُ وغَلبه . وهو صَائِمٌ فليس عليه القضاءُ، ومَنِ استقاءَ عَمْداً فَلْيَقْضِ». وقال الدَّارَقُطْنِيّ: رواتُه كُلُّهُم ثِقَات. وأَما عدمُ الكفارة فَلِعَدَمِ صورةِ الفِطْر. قَيَّدَ «بملأ الفم»، لأنه لو تَقَيَّأَ دونه لا يَقْضي عند أَبي يوسف لعدم الخروج حُكْماً، ويقضي عند محمد، وهو الظاهر لإِطلاقِ الحديثِ السابقِ، (لا إِنْ غَلَبَهُ) أَي لا يقضي إِنْ غَلَبَ القيء ولو أَنه ملأَ الفم.:شرح الوقاية.

وأجمع الفقهاء أن من ذرعه القىء فلا قضاء عليه، واختلفوا فى من استقاء، فقال مالك، والليث، والثورى، وأبو حنيفة، والشافعى، وأحمد: من استقاء عامدا فعليه القضاء، وعليه الجمهور، روى ذلك عن على، وابن عمر، وأبى هريرة.

وقال الأوزاعى وأبو ثور: عليه القضاء والكفارة مثل كفارة الآكل عامدا فى رمضان، وهو قول عطاء، واحتجوا بحديث الأوزاعى عن يعيش بن الوليد بن هشام أن أباه حدثه قال: حدثنا معدان بن طلحة أن أبا الدرداء حدثه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر، قالوا: وإذا كان القيىء يفطر الصائم فعلى من تعمده ما على من تعمد الأكل والشرب والجماع القضاء والكفارة، وتأول الفقهاء هذا الحديث قالوا: معنى قاء أى استقاء، قال الطحاوى: ويجوز أن يكون قوله: « قاء فأفطر » أى: قاء فضعف فأفطر، وقد يجوز هذا فى اللغة، وقد روى هذا المعنى محمد بن إسحاق، عن يزيد بن أبى حبيب، عن أبى مرزوق، عن فضالة بن عبيد: أن رسول الله دعا بإناء فشرب، فقيل: يا رسول الله، هذا يوم كنت تصومه، قال: « أجل، إنى قئت فأفطرت » ، وهذا معناه ولكنى قئت فضعفت عن الصيام فأفطرت، وليس فى هذين الحديثين دليلا أن القىء كان مفطرا له، إنما فيهما أنه قاء فأفطر بعد ذلك. :ج٧ص٤٢٠ شرح البخاري لابن بطال.

:**څلورم**: كه روژتي نفربي اختياره قئ وكړي، او داروژتي په اختيارسره له دي قئ څخه په برابر دچڼي دداني ددال يئ تري تيركړو روژه يې هم په ياد وله نوپدي صورت كې هم روژه ماته ده قضاء ديوې روژې واجب ده.

(وإن أعاده) أو قدر حمصة منه فأكثر (حدادي) (أفطر إجماعا) ولا كفارة.:ج٢ص١٢١ شامي.

:**پنځم**: كوم روژتي چې قصداً قئ ووهي اوقئ هم په ډكه خوله وي په هغه باندې قضاء ديوې روژې واجب ده.

(وإن استقاء) أي طلب القيء (عامدا) أي متذكرا لصوم (إن كان ملء الفم فسد بالإجماع) مطلقا.:ج٢ص١٢١ شامي.

شپږم: که روژتي نفر بي اختياره قئ وکړي، او قئ هم په ډکه خوله نه وو، خولې يا ډېر په قصداً سره يې تري تيرکړو نو په نزد د امام ابي يوسف رحمه الله يې روژه نده په ماته او په الفتاوي الخانية کي يه هم ودي قول ته صحيح ويلي دي چې صحيح خبره داده چې روژه يې نده پري ماته.

قوله (وإلا لا) أي وأن لم يملأ القيء الفم وأعاده كله أو بعضه لا يفسد صومه عند أبي يوسف ولا ينافي ما قدمه من أنه لو أعاد قدر حمصة منه أفطر إجماعا لأن ذاك فيما إذا كان القيء ملء الفم لأنه صار في حكم الخارج لأن الفم لا ينضبط عليه وما كان في حكم الخارج لا فرق بين إعادة كله أو بعضه بصنعه بخلاف ما دونه لأنه في حكم الداخل فلا يفسد إلا إذا أعاده ولو قدر الحمصة منه بصنعه وبه علم أن كلام الشارح صواب لا خطأ فيه بوجه من الوجوه فافهم قوله (هو المختار) وفي الخانية هو الصحيح وصححه كثير من العلماء.:ج۲ص۱۲۱ شامي

اووم: که روژتي قصداًقئ ووهي او قئ هم په ډکه خوله نه وي، او قئ پخپله اراده سره روژتي بيرته دننه واپس کړي، نو د دې روژتي روژه فاسده شوه، دا د امام محمد رحمه الله قول ده.

دليله: دليل داده چې د قئ په دننه دا خلولو کي د روژه دار اختيارده دا فعل او مندلی شو.

ودي دليل ته نوره تقوية: او ظاهر الرواية عن الامام الاعظم رحمه الله څخه همدغه قول ده.

المطابق لظاهر الحديث لقوله صلى الله عليه وسلم "من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه القضاء وإن استقاء عمدا فليقض".:ص٦٦٢ طحطاوي.

وإن استقاء عامدا أقل من ملء الفم أفطر عند محمد.

وقال أبو يوسف لا يفطر لعدم الخروج حكما.:ج۱ص۳۳۷ الجوهرة النيرة.

اوامام ابي يوسف رحمه الله وايي: که روژتي په زوره په قصداً سره قئ وواهو او تر ډکي خولې کم وي نو روژه نه په ماتيږي.

دليله: ځکه چې خروج د قئ پوره ونه شو.

(وإن أقل لا) عند الثاني وهو الصحيح ، لكن ظاهر الرواية كقول محمد إنه يفسد كما في الفتح

عن الكافي (فإن عاد بنفسه لم يفطر وإن أعاده ففيه روايتان) أصحهما لا يفسد محيط:خلافاللثاني قوله : لا يفسد) أي عند محمد وهو الصحيح لعدم وجود الصنع ولعدم وجود صورة الفطر ، وهو الابتلاع وكذا معناه ؛ لأنه لا يتغذى به بل النفس تعافه بحر.:ج٢ص١٢١ شامي.

(قوله وإن استقاء عامدا ملء فيه أفطر) وإن كان أقل لم يفطر عند أبي يوسف لأنه يعد داخلا ولهذا لا ينقض الوضوء وعند محمد يفطر لوجود الصنع فإن عاد لا يفطر عند أبي يوسف لعدم سبق الخروج ولا يتأتى قول محمد ها هنا لأنه قد أفطر بخروجه .

(قوله ولا كفارة عليه) لعدم صورة الفطر وإن استقاء عامدا أقل من ملء الفم أفطر عند محمد .

وقال أبو يوسف لا يفطر لعدم الخروج حكما.:ج١ص٣٣٧ الجوهرة النيرة.

:اتم: که روژتي په قصداً سره قئ ووهي اوقئ هم په ډکه خوله وي، نو ددي روژتي روژه فاسده شوه، دا دامام ابي يوسف رحمه الله قول دی، ځکه په ډکه خوله قئ وهلوسره واي اودس ماتيږي نو روژه هم په فاسديږي.

امام محمدرحمه الله وايي: که روژتي قئ ووهي اوقئ هم په ډکه خوله وي، نو ددي روژتي روژه نه فاسديږي او داخبره صحيح ده ځکه روژتي قئ نده تيرکړي.

:مسئله: امام محمد رحمه الله وايي:که روژتي په قصداً سره قئ ووهي او راوتلی قئ بيرته معدي ته تيرکړي ولوکه دنخود د داني برابر هم وي نو روژه ددي روژتي فاسده شوه.

وعود القئ يفسد ويوجب القضاء عندابي يوسف (ان كثر) بان كان ملاء الفم لانه خارج ولهذا ينقض به الوضوء وان نخل فيفسد الصوم،وخالفه محمد فلم يفسده عنده وهوالصحيح لانه لم يوجد صورة الفطر وهوالابتلاع وكذا معناه لانه لايتغذى به وعند محمد يفسد ان اعيد سواء كان قليلا اوكثيرا وفي المواهب ان اعاده فسد اتفاقا لوجود الادخال بعد الخروج فيتحقق صورة الفطر.:ج١ص٤١٩ شرح النقاية.

:اوله يادونه: داټول صورتونه دقئ چې دي داهغه صورتونه دي چې قئ طعام غذا ډوډۍ خوراک اوبه اوياترخې اوبه اوياژړي اوبه قئ کړي، اوکه چېرې روژتي نفر خالص(خالي) بلغم قصداً ياپه هيره سره قئ کړي نوخالص بلغم مفسد دروژې نه دي مطلقاً.

:دوهمه يادونه: اوكه خالي بلغم روژتي خولې ته له معدي څخه را وباسي اومقدار يې هم زيات وي، نو امام ابي يوسف رحمه الله وايي چې دا مفسد دروژې دي.

امام ابي حنيفة رحمه الله ((او امام محمد رحمه الله)) وايي: چې مفسد دروژې ندي، نو پدي مسئله كې احتياط ضروري ده.

(وهذا) كله (في قيء طعام أو ماء أو مرة) أو دم (فإن كان بلغما فغير مفسد) مطلقا خلافا للثاني واستحسنه الكمال وغيره.:ج٢ص١٢١ شامي.:ص٣١١ شرح الوقاية.

وهذا كله إذا تقيأ مرة أو طعاما أو ماء فإن بلغما لم يفسد صومه عندهما وعند أبي يوسف يفسد إذا كان ملء الفم.:ج١ص٢٤٢ مجمع الأنهر.

في اللتاترخانية سئل إبراهيم عمن ابتلع بلغما قال إن كان أقل من ملء فيه لا ينقض إجماعا وإن كان ملء فيه ينقض صومه عند أبي يوسف وعند أبي حنيفة لا ينقض اه.:ج٢ص١١٠ شامي مراقي الفلاح.

وللحنفية تفصيل في الاستقاءة :

أ – فإن كانت عمدا ، والصائم متذكر لصومه ، غير ناس ، والقيء ملء فمه ، فعليه القضاء للحديث المذكور ، والقياس متروك به ، ولا كفارة فيه لعدم صورة الفطر .

ب – وإن كان أقل من ملء الفم ، فكذلك عند محمد ، يفسد صومه ، لإطلاق الحديث ، وهو ظاهر الرواية . وعند أبي يوسف لا يفسد ؛ لعدم الخروج حكما ، قالوا : وهو الصحيح ، ثم إن عاد بنفسه لم يفسد عنده ، لعدم سبق الخروج ، وإن أعاده فعنه : أنه لا يفسد لعدم الخروج ، وهي أصح الروايتين عنه . ونص الحنفية على أن هذا كله إذا كان القيء طعاما ، أو مرة فإن كان الخارج بلغما ، فغير مفسد للصوم ، عند أبي حنيفة ومحمد ، خلافا لأبي يوسف.:ج٢٨ص٦٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:دريمه يادونه: ملء الفم قئ يعني په ډكه خوله قئ دي ته وايي چې ټينګيدل دقئ امكان نلري،

اويا ملء الفم قئ هغه ده چې سړى له خبرو څخه عاجزه شي دقئ وهلوپه دوران كې، اويا ملء الفم قئ هغه ده چې خوله نيمه په ډكه وي.

وحد ملء الفم أن يعمه أو يمنعه من الكلام، وقيل: أن يزيد على نصف الفم وعلى هذا حكاية عابد ببلخ يقال له علي بن يونس أن ابنته سألته فقالت إن خرج من حلقي شيء فقال لها إذا وجدت طعمه في حلقك فأعيدى الوضوء ثم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال: "لا يا علي حتى

يملأ الفم"، قال فجعلت على نفسي أن لا أفتي بعد هذا أبدا.:ج١ص١٣٤ المبسوط للسرخسي.

وحدّ ملء الفم ما لا يمكن ضبطه، وفي بعض المواضع ما لا يمكن ضبطه ألا يخرج، وعن الفقيه أبي جعفر الهندواني أنه قال: ملء الفم أن يعجزه عن الكلام، ومن المشايخ من اعتبر في هذا أن يبلغ نصف الفم.:ج٢ص٦٣٩ المحيط البرهاني.

:پاملرنه: (قوله ، وإن أعاده أو استقاء أو ابتلع حصاة أو حديدا قضى فقط) أي أعاد القيء أو قاء عامدا ..... فالحاصل أن صور المسائل اثنا عشر ؛ لأنه لا يخلو إما أن ذرعه القيء أو استقاء وكل منهما لا يخلو إما أن يملأ الفم أو لا وكل من الأربعة أما إن عاد بنفسه أو أعاده أو خرج ، ولم يعده ، ولا عاد بنفسه ، وأن صومه لا يفسد على الأصح في الجميع إلا في مسألتين في الإعادة بشرط ملء الفم ، وفي الاستقاء بشرط ملء الفم ، وأن وضوءه ينتقض إلا فيما إذا لم يملأ الفم ، وأما الصلاة ففي الظهيرية منها لو قاء أقل من ملء الفم لم تفسد صلاته ، وإن أعاده إلى جوفه يجب أن يكون على قياس الصوم عند أبي يوسف لا تفسد وعن محمد تفسد ، وإن تقيأ في صلاته إن كان أقل من ملء الفم لا تفسد صلاته ، وإن كان ملء الفم تفسد صلاته ا هـ .

وفي الخلاصة من فصل الحدث في الصلاة فلو قاء إن كان من غير قصده يبني إذا لم يتكلم ، وإن تقيأ لا يبني ، وهذا إذا كان ملء الفم فإن كان أقل من ذلك لا تفسد صلاته فلا حاجة إلى البناء ا هـ .: البحر الرائق.

كه روژتي په يوه مجلس كي بار بارقئ وكړي

(مسئله) سوال: كه روژتي په يوه مجلس اويا په ډېرو مجلسونو كي باربار كم كم قئ وكړي نو روژه دده څه حكم لري؟

:جواب:

:اول صورت:كه روژتي په يوه مجلس كي باربارقصداً قئ وكړي چې ددي باربار مقدار ډكي خولې ته رسيده نو روژه دده ماته شوه.

:دوهم صورت: اوكه د ډېرو مجلسوقئ چې راجمع كړي، اويادسهار اودغرمي قئ چې جمع كړي نو ډكي خولې ته رسيږي پدي صورت كي روژه نه ماتيږي.

:دريم صورت: اوكه مقدار ددي باربارقئ دډكي خولې نه كم ؤ اوقئ يې په ډېرو مجلسونو كي كړي ؤو پدي صورت كي هم روژه نه ماتيږي.

[**تنبيه**] لو استقاء مرارا في مجلس ملء فمه أفطر لا إن كان في مجالس أو غدوة ثم نصف النهار ثم عشية كذا في الخزانة ؛ وتقدم في الطهارة أن محمدا يعتبر اتحاد السبب لا المجلس لكن لا يتأتى هذا على قوله هنا خلافا لما في البحر ؛ لأنه يفطر عنده بما دون ملء الفم فما في الخزانة على قول أبي يوسف أفاده في النهر.:ج٢ص١٢١ شامي.:ج٢ص٣٣٥ فتح القدير.

(**تتمة**) فإن عاد شيء إلى جوفه، فهذا على وجهين: إما إن كان القيء ملء الفم، أو أقل من ملء الفم، فإن عاد بإعادته يفسد صومه بالإجماع، وإن عاد لا بإعادته، قال أبو يوسف: لا يفسد صومه، وقال محمد: يفسد هكذا ذكر القدوري، وذكر شيخ الإسلام الخلاف على خلاف ما ذكره القدوري، فذكر أن على قول أبي يوسف: يفسد صومه، وعلى قول محمد: لا يفسد.

وإن كان القيء أقل من ملء الفم، فعاد شيء منه لا بإعادته لا يفسد صومه بالاتفاق، وإن أعاده، فعلى قول أبي يوسف: لا يفسد صومه، وقال محمد: يفسد صومه، وأما إذا تقيأ، فإن كان ملء الفم يفسد صومه بالاتفاق، عاد شيء منه إلى جوفه، أو لم يعد، وإن كان أقل من ملء الفم، فعلى قول أبي يوسف: لا يفسد صومه عاد شيء إلى جوفه أو أعاده، وهكذا روى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله، وعلى قول محمد: يفسد عاد شيء إلى جوفه، أو أعاده، أو لم يعد أصلاً.

فالحاصل أن محمداً: لا يعتبر الصنع في طرق الإخراج، أو الإدخال، وأبو يوسف يعتبر ملء الفم، وذكر شمس الأئمة السرخسي رحمه الله: فيما إذا تقيأ أقل من ملء الفم، فعاد شيء إلى جوفه، إن عن أبي يوسف روايتين، وهكذا ذكر القدوري في «شرحه».... في هذه الفصول بالاتفاق في مفهوم «الأصل»، وإذا قاء بلغماً لا ينتقض صومه في قول أبي حنيفة ومحمد وأما قول أبي يوسف: ينتقض الصوم، القدوري؛ ثم على قول من يشترط ملء الفم في التقيء إذا تقيأ أقل من ملء الفم، مراراً يجمع إن كان بنفس ذلك السبب يجمع، هكذا ذكر شمس الأئمة الحلواني رحمه الله، والمذكور في شرح «الجامع الصغير» على قول أبي يوسف. إن كان الغثيان واحد يجمع، وإن سكن غثيانه، ثم تقيأ لا يجمع.:ج٥ص۴ المحيط البرهاني.

رسول الله صلي الله عليه وسلم قئ وواهو اوبيايئ روژه وخوړه

(پوښتنه) سوال: په احاديثوكښې راځي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم قئ وواهو اوبيايئ روژه وخوړه پدي مسئله مې پوه كړه؟

اول جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم نفلي روژه نيولي وه اوپه نفلي روژه كښې يې قئ وواهو اوبيا ضعيف شو بيايئ روژه وخوړه.

:دوهم جواب: اوياخو رسول الله صلي الله عليه وسلم عمداً قئ وهلي ؤ نوځکه يئ دا نفلي روژه وخوړله.

أن النبى صلى الله عليه والسلام قاء فأفطر ومعناه: أن النبى صلى الله عليه والسلام كان صائما متطوعا،فقاء فضعف فأفطر لذلك.:ص٣٤١ ادلة الحنفية.

ان النبى صلى الله عليه والسلام قاء فأفطر واما القي بمعني الاسقآء.:ج٤ص ١٤ منهاج السنن شرح ترمذي.

عن فضالة بن عبيد قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بماء فشرب فقلت أليس كنت صائما ؟ قال: (بلى ولكني قئت).:ج١٨ص٣٠٣ [المعجم الكبير – الطبراني].

عن فضالة بن عبيد الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عليهم في يوم كان يصومه فدعا بإناء فشرب فقلنا: يا رسول الله إن هذا يوم كنت تصومه قال: أجل ولكني قئت.:ج٢ص١٧٣ موطأ مالك – رواية محمد بن الحسن.

حديث أبي درداء إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر أي استقاء. وقال في الفتح: ويمكن الجمع بين قول أبي هريرة إذا قاء لا يفطر وبين قوله أنه يفطر بما فصل في حديثه المرفوع المتقدم، فيحتمل قوله إذا قاء يفطر أنه تعمد القيء. واستدعى به وبهذا أيضا يتأول قوله في حديث أبي الدرداء الذي أخرجه أصحاب السنن مصححا أن النبي صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر أي استقاء عمدا وهو أولى من تأويل من أوله بأن المعنى قاء فضعف فأفطر والله أعلم – انتهى. قلت: ويؤيد حمل قوله قاء على القيء عامدا رواية أحمد (ج٦ ص٤٤٩) بلفظ: عن أبي الدرداء قال استقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفطر فأتى بماء فتوضأ. :ج٥ص١٢٢ مرعاة.

که روژتي قئ ووهي او بياګمان وکړي چې روژه ماته شوه

(مسئله)سوال: که يو روژتي په فرضي روژه کي قيونه او دستونه ووهل او دا روژتي دا وګڼله چې روژه ماته شوه نو که روژه وخوري نوپدي نفرڅه واجب دي؟

:جواب: که روژتي نفرپه فرضي روژه کي قيونه او دستونه شروع کړي او داروژتي داوګڼله چې روژه ماته شوه اويا خلک روژه په ماته کړي چې روژه دي ماته شوه او روژه وخوري صرف قضاء پري لازم ده او کفاره پري نشته.

:پاملرنه: اوکه دا نفرعالم ؤ او دا ورته معلومه وه چې په قئ سره خو روژه نه

ماتيږي او يا قصداً خوراک وکړي پدي صورت کښې کفاره هم باندې لازم ده.

وكذا لو ذرعه القيء وظن أنه يفطره فأفطر فلا كفارة عليه لوجود شبهة الاشتباه بالنظير فإن القيء والاستقاء متشابهان لأن مخرجهما من الفم

وكذا لو احتلم للتشابه في قضاء الشهوة وإن علم أن ذلك لا يفطره فعليه الكفارة لأنه لو توجد شبهة الاشتباه ولا شبهة الاختلاف اه.:ج۲ص۱۱۱ شامي.

يجوز الفطر لمن يخاف زيادة المرض أو بطء البرء.:ص۶۹۸ امداد الفتاح.

په قئ کولو يو اعتراض

:اعتراض: سوال داده: کله چې په قصداًسره په ډکه خوله قئ کول مفطر او مفسد دروژې دی، نو په قصداً سره دافطارکولو په صورت کښې دقضاء سره کفاره هم واجب کيدل پکار وه، او حال دا ده چې د قئ قصداً په صورت کښې کفاره نده واجب کړل شوي؟

:اول جواب: په قصداًسره په ډکه خوله قئ کولو کښې صورتاً افطار موجود نشو ځکه چې دافطار صورت دپاره د يو څيز له خارجه دننه خيټې ته داخلول ضروري دي، او د قئ په صورت کښې دخول دخارج موجودنشو، بلکه قئ خو دمعدي څخه خارج شوی دی، نوهرکله چې دافطار صورت موجود نشو نوجنايت کامله هم موجود نشو، اوهرکله چې کامل جنايت موجود نشو، نوکفاره هم باندې واجب نده ځکه چې کفاره په کامل جنايت سره واجبيږي.

:دوهم جواب: په حديث مبارک کښې صرف فقط دقضاء ذکر راغلی ده که روژتي قئ وواهو، اودکفارې ذکرندی راغلی نو دحديث په مورد باندې د انحصار په لحاظ سره صرف قضاء واجب ده اوکفاره باندې نشته.

قلت أرأيت رجلا ذرعه القيء وهو صائم قال لا يضره ذلك شيئا قلت فإن كان هو الذي استقاء عمدا قال فعليه قضاء ذلك اليوم ولا كفارة عليه قلت ولم وقد تقيأ عمدا قال إنماالكفارة في الأكل والشرب والجماع.:ج۲ص۱۹۳ الأصل المعروف بالمبسوط.

فرق په مابين د قئ عمداً او په بي اختياره قئ کې

(مسئله) سوال: څه فرق دی په مابين دقئ عمداً کې اودهغه قئ کې چې پخپله قئ

ورشي يعني بي اختياره ناپامه (په دواړه حالته کې وداخل ته څه نه ورننوځي، بلکي دباندي راوځي) اوحال دادی چې په قئ عمداً کې روژه ماتيږي او په بي اختياره قئ کي بيا روژه نه ماتيږي؟

:جواب:فرق په مابين دقئ عمداً کې اودهغه قئ کې چې پخپله بی اختياره قئ ورشي دادی چې په بي اختياره اوناپامه قئ کښې کوم شی چې دمعدي څخه راوځي دا ټول په يو واري راوځي اوبيرته معدي ته کوم شی نه تري ځې، او قئ عمداً چې دی پدي کې هغه څه قئ کونکی باسي کوم چې وځې اوترخروج وروسته بيرته معدي ته هم يوڅه وتلی قئ ننباسي (تيرکړي).

بی اختياره قئ دانسان په اختيارکې نده نوشريعت په بی اختياره قئ ورتللوکې روژه ماتول تنګی اوحرج وګڼلو نويې روژه پخپل قرار ودروله.

والفرق بين ماقاء واستقاء ان في الاول يخرج مايخرج دفعة ولايعود شئ منه الي البطن وفي الثاني يخرج مايخرج ويعود الي البطن بعد ماخرج.:ص۲۲مقدمة التقرير للترمذي للعلامة شيخ الهندمولانا محمود حسن.

والخلاصة: أن القيء عامداً ملء الفم أو إعادة القيء مفطر يوجب القضاء فقط دون الكفارة، أما القيء قهراً أو عودة القيء بنفسه أو القيء أقل من ملء الفم فلا يفطر.:ج۳ص۸۸ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

که چاعمداً قئ وواهو خو روژه يې هيره وه

(مسئله) که يوچاعمداًپه روژه کې ستوني ته ګوتي واچولي اوقئ يې وواهو خو روژه د دي سرې هيره وه پدي صورت کښې هم دروژتي روژه نه ماتيږي.

قوله فإن استقاء عمدا قيد به ليخرج ما إذا استقى ناسيا لصومه فإنه لايفسد به كغيره من المفطرات. :ج۲ص۳۳۵ فتح القدير.

(قوله وإن أعاده أو استقاء أو ابتلع حصاة أو حديدا قضى فقط)..... وإنما لم يقيد الاستقاء بالعمد كما في الهداية لما قدمه أن النسيان لا يفطر وما في غاية البيان أن ذكر العمد مع الاستقاء تأكيد ؛ لأنه لا يكون إلا مع العمد مردود ؛ لأن العمد يخرج النسيان إن متعمدا لفطره لا متعمدا للقيء.: البحر الرائق.

که روژتي شخص ستوني ته بلغم تیرکړي

(مسئله)**سوال نمبر۱**: که روژتي شخص ګروبی له خپل اصلي ځای (ستوني) څخه راجلاء کړي ، او خولې ته يئ را ورسيږي او بيا يې تیرکړي نو روژه د ده څه حکم لري؟

سوال نمبر۲: او که روژتي پزه کش کړي او کړنک ستوني ته تیرکړي نو روژه ئي څه حکم لري؟

جواب د نمبر۱: هغه خراشکی بلغم(ګروبی) چې له ستوني څخه خولې ته راشي او روژتي يئ بیا تیرکړي، اویا روژتي په اخ تهوخ سره ولوکه قصداً هم وي خراشکي، له ستوني راجلاءکړي اویاګړنګ له پزي ستوني ته تیرکړي، اویا دروژتي له سرڅخه دابلغم راشوه شي که بلکل ډېرزيات(ملء فم) ۇ روژه په فاسديږي داکثروعلماء کرامو په قول، او که لږ وي دلږوپه تیریدلو سره بیا روژه نه فاسديږي اجماعاً، او امام أبي حنيفة رحمه الله وايي که (ملء فم) هم وي روژه نه په باندې فاسديږي، داقول دامام محمد رحمه الله هم ده.

اوامام أبويوسف رحمه الله وايي که بلغم ملء فم وي روژه باندي فسده يږي، دا احسن قول ده.

او يو روايت دامام احمدبن حنبل څخه دارائي چې دبلغمو په تيردلو سره روژه نه ماتيږي دا داسی دي لکه دخولې ناړي.

جواب دنمبر۲: که دروژتي ګړنګ او فضولات له سرڅخه دپزي په خوا راشوه شي اوبيا دی پزه کش کړي دپوزې ګړنک او فضولات ستوني(حلق) ته تیرکړي، نو روژه نه ورباندې ماتيږي، ځکه دا په مثال دخپلو ناړو دي.

:پاملرنه: ليکن اولی اوبهتره دروژتي لپاره داده چې ګړنګ یاخراشکی له اصلي مقرځای څخه راجلاءکړي نوله خولې څخه دي سړی توکړي اوستوني ته يئ تیر نکړي، يوخوکرِه اوبي مزاجه شی ده، اوبل روژه به هم له اختلاف څخه دهغه چا ووځي چې پدي سره روژه ماته بولي، ځکه امام شافعي رحمه الله فرمائي که روژتي بلغم له خپل ځای څخه راجلاکړه اوخولې ته يئ راوستل اوقادرهم په توکولو سره دبلغمو ۇ اوبیايئ هم تیرکړي نو د دي مجتهد په اصح روايت سره درو ژا تي روژه

فاسده شوه، نوځکه د روژتي لپاره پکار داده چې بلغم یاګرنګ دي تو کړي او تیروي دي نه.

إذا قاء أو استقاء ملء الفم أو دونه عاد بنفسه أو أعاد أو خرج فلا فطر على الأصح إلا في الإعادة والاستقاء بشرط ملء الفم هكذا في النهر الفائق وهذا كله إذا كان القيء طعاما أو ماء أو مرة فإن كان بلغما فغير مفسد للصوم عند أبي حنيفة ومحمد – رحمهما الله تعالى – خلافا لأبي يوسف – رحمه الله تعالى – إذا ملأ الفم وقوله هذا أحسن من قولهما هكذا في فتح القدير.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

ولو دخل المخاط أنفه من رأسه ثم استشمه فأدخل حلقه عمدا لم يفطره ؛ لأنه بمنزلة ريقه كذا في محيط السرخسي .:ج١ص٢٠٣ الفتاوى الهندية.

١٢– ما لا يفسد الصوم عند الحنفية: ابتلاع النخامة، واشتنشاق المخاط عمداً وابتلاعه، لنزوله من الدماغ، لكن الأولى رميه لقذارته، وخروجاً من خلاف من أفسد الصوم بابتلاعه.:ج٣ص٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ: الناشر: دار الفكر – سوريَّة – دمشق.

وفي الظهيرية وكذا المخاط والبزاق يخرج من فيه أو أنفه فاستشمه واستنشقه لا يفسد صومه. :ج٢ص٢٩٤ البحر الرائق باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

الصائم اذا دخل المخاط انفه فاستشمه فادخل حلقه علي تعمد منه لاشئ عليه.:ج١ص٢٥٣ خلاصة الفتاوي.

سئل إبراهيم عمن ابتلع بلغما قال إن كان أقل من ملء فيه لا ينقض إجماعا وإن كان ملء فيه ينقض صومه عند أبي يوسف وعند أبي حنيفة لا ينقض وهوالمعتمد اه.:ص٦٦١ طحطاوي.

ولو بقي بلل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم يفطره ولو دخل المخاط أنفه من رأسه ثم استشمه فأدخل حلقه عمدا لم يفطره لأنه بمنزلة ريقه كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠٤ الفتاوى الهندية.

الصائم إذا دخل المخاط من أنفه رأسه، فاستشمه، فأدخل حلقه على عمد منه لا يفسد صومه، وهو بمنزلة ريقه.:ج٢ص٦٤٣ المحيط البرهاني.

ذا دخل المخاط أنفه من رأسه ثم استشمه ودخل حلقه على تعمد منه لا شيء عليه لأنه بمنزلة ريقه إلا أن يجعله على كفه ثم يبتلعه فيكون عليه القضاء.:ج٢ص٢٩٤ البحر الرائق باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده.

أن القليل بمنزلة ريقه.وأما إذا أخرجه بيده ثم ابتلعه أفطر إجماعا والفاصل بين القليل والكثير إن كان مقدار الحمصة فما دونها قليل وما فوقها كثير.:ج٢ص٣٥ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

(أنفه مخاط فاستنشقه عمدا وابتلعه) لا يفسد صومه،وفي الحجة سئل إبراهيم عمن ابتلع بلغما قال إن كان أقل من ملء فيه لا ينقض إجماعا وإن كان ملء فيه ينقض صومه عند أبي يوسف وعند أبي حنيفة لا ينقض وهوالمعتمد (وينبغي إلقاء النخامة حتى لا يفسد صومه على قول الإمام الشافعي) كما نبه عليه العلامة ابن الشحنة ليكون صومه صحيحا بالاتفاق لقدرته على مجها.:ص٦٦١ طحطاوي.

جزب الصائم مخاطه فوصل الي حلقه وابتلع لافساد ،عليه ولوعمداً.:ص١٦٩ معين المفتي علي جواب المستفتي.

(وينبغي إلقاء النخامة حتى لا يفسد صومه على قول الإمام الشافعي) رحمه الله :فإنه إذا خرجت النخامة من مجراها إلى فيه وقدر على مجها ولم يفعل بل ابتلعها أفطر في اصح الوجهين عند الإمام الشافعي رحمه الله :قال العلامة ابن الشحنة رحمه الله:احببتُ التنبيه عليه حتى لايفسد صومه على قول مجتهد فإنه مهم فلذا ذكرته.:ص٦٧٩ امداد الفتاح.

(وينبغي إلقاء النخامة حتى لا يفسد صومه على قول الإمام الشافعي) كما نبه عليه العلامة ابن الشحنة ليكون صومه صحيحا بالاتفاق لقدرته على مجها:مراقي الفلاح

قوله (وإن نزل لرأس أنفه) ذكره في الشرنبلالية أخذا من إطلاقهم ومن قولهم بعدم الفطر ببزاق امتد ولم ينقطع من فمه إلى ذقنه ثم ابتلعه بجذبه ومن قول الظهيرية وكذا المخاط والبزاق يخرج من فيه وأنفه فاستشمه واستنشقه لا يفسد صومه اه ثم قال لكن يخالفه ما في القنية نزل المخاط إلى رأس أنفه لكن لم يظهر ثم جذبه فوصل إلى جوفه لم يفسد اه حيث قيد بعدم الظهور قوله(فاستنشقه) الأولى فجذبه لأنالاستمشاق بالأنف وفي نسخ فاستشفه بتاء فوقية وفاء أي جذبه بشفتيه وهو ظاهرقوله (فينبغي الاحتياط) لأن مراعاة الخلاف مندوبة وهذه الفائدة نبه عليها ابن الشحنة ومفاده أنه لو ابتلع البلغم بعد ما تخلص بالتنحنح من حلقه إلى فمه لا يفطر عندنا قال في الشرنبلالية ولم أره ولعله كالمخاط قال ثم وجدتها في التاترخانية سئل إبراهيم عمن ابتلع بلغما قال إن كان أقل من ملء فيه لا ينقض إجماعا وإن كان ملء فيه ينقض صومه عند أبي يوسف وعند أبي حنيفة لا ينقض اه.:ج٢ص١١٠ شامي.

ابتلاع النخامة: النخامة هي : النخاعة ، وهي ما يخرجه الإنسان من حلقه ، من مخرج الخاء المعجمة .قال الفيومي : هكذا قيده ابن الأثير ، وهكذا قال المطرزي ، وزاد : ما يخرج من الخيشوم عند التنحنح.ومذهب الحنفية ، والمعتمد عند المالكية : أن النخامة سواء أكانت مخاطا نازلا من الرأس ، أم بلغما صاعدا من الباطن ، بالسعال أو التنحنح ،ما لم يفحش البلغم، لا يفطر مطلقا.:ج٢٨ص٦٥

الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولو استشم المخاط من أنفه حتى أدخله فمه وابتلعه عمدا لا يفطر. ولو خرج ريقه من فمه فأدخله وابتلعه إن كان لم ينقطع من فيه بل متصل بما في فيه كالخيط فاستشربه لم يفطر وإن كان انقطع وأخذه وأعاده أفطر ولا كفارة عليه كما لو ابتلع ريق غيره.:ج١ص٢٤٥ مجمع الانهر.

ومذهب الحنفية ، والمعتمد عند المالكية : أن النخامة سواء أكانت مخاطا نازلا من الرأس ، أم بلغما صاعدا من الباطن ، بالسعال أو التنحنح – ما لم يفحش البلغم – لا يفطر مطلقا.

وفي نصوص المالكية : إن البلغم لا يفطر مطلقا ، ولو وصل إلى طرف اللسان ، لمشقته ، خلافا لخليل ، الذي رأى الفساد ، فيما إذا أمكن طرحه ، بأن جاوز الحلق ، ثم أرجعه وابتلعه ، وأن عليه القضاء .

وفي رواية عن أحمد أن ابتلاع النخامة لا يفطر، لأنه معتاد في الفم غير واصل من خارج، فأشبه الريق.:ج٢٨ص٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که روژتي خالص بلغم دستوني څخه راوباسي اوبيايې تيرکړي

(مسئله) که روژتي خالص بلغم دستوني څخه خولې ته را وباسي او بيايې بيرته معدي ته تيرکړي روژه نه په ماتيږي که دا صنع روژتي پخپله کړي وي اوياکه دا بلغم پخپله راپورته شي بيايې روژتي تيرکړي.

ولوتخلص البلغم عن حلقه فجاء الٰي فمه ثم ابتلعه لايفطر به صومه سواء كان بصنعه اولا. :ص٢٠٧ زاد الفقة.

دخراشکي تيرول څه حکم لري

(مسئله) سوال: که روژتي شخص خراشکي له ستوني څخه خولې ته راوباسي روژه يې ماتيږي که نه؟

:جواب: خراشکی دتيکي داري(خ) دمخرج را ايستل کيږي، حکم دخراشکي په روژه کي دا ده که خراشکی دسرڅخه دروژتي راشوه سي اوياپه اُلتيو دنس څخه راپورته شي اوياپه غاړه تازه کولو خولې ته راشي اوبيايې روژتي تيرکړي نو روژه يې مطلقاً نه ماتيږي.

: ابتلاع النخامة : النخامة هي : النخاعة ، وهي ما يخرجه الإنسان من حلقه ، من مخرج الخاء

المعجمة. قال الفيومي: هكذا قيده ابن الأثير، وهكذا قال المطرزي ، وزاد: ما يخرج من الخيشوم عند التنحنح.

ومذهب الحنفية ، والمعتمد عند المالكية : أن النخامة سواء أكانت مخاطا نازلا من الرأس ، أم بلغما صاعدا من الباطن ، بالسعال أو التنحنح – ما لم يفحش البلغم – لا يفطر مطلقا.:ج٢٨ص٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه روژتي اربړی راوکاږي اوتروي اوبه يې واپس شي

مسئله كه روژتي اربړی (ياتيغ) راوكاږي، اوتروي اوبه يې واپس تيري شي روژه نه فاسده وي.:ج٢ص٤٨٢ رحمت بيان.

كه روژتي شخص پزه كش كړه

مسئله كه كړنګ له سره څخه وپزي ته راشوه شي او روژتي شخص پزه كش كړه نو دا كړنګ دده وستوني ته ولاړل روژه نه باندې فاسديږي دا په مثل دناړو دي.

الصائم إذا دخل المخاط من أنفه رأسه، فاستشمه، فأدخل حلقه على عمد منه لا يفسد صومه، وهو بمنزلة ريقه.:ج٢ص٦٤٣ المحيط البرهاني.

:مسئله: تنزل المخاط الى راس انفه ولكن لم يظهر ثم جزبه فوصل الى جوفه لايفسد.:ص١٠٥ قنية.

په يوچا سره په زبر دستي سره روژه خوړل څه حكم لري

مسئله سوال: په يو چا په زبر دستي سره روژه خوړل څه حكم لري؟

:جواب: كه يو روژتي شخص وګوابنول شي ديو زورور ظالم لخوا په وهلو سره، ياپه نقصان ورسولو سره، يادمرګ په ګوابن سره وګوابنول شي، ياپه زخمي كولو سره وګوابنول شي(داروژتي ته دهمكى اختيار وركړي) او په زورسره روژه پري ماته كړي نو روژه دروژتي فاسده شوه اودروژې خوړل هم وروژتي ته جوازلري، خو روژتي به صرف ديوې ورځې دروژې قضاء اداء بيارا وړي او كفاره باندې نشته.

لو أكل مكرها أو مخطئا عليه القضاء دون الكفارة كذا في فتاوى قاضي خان.:ج١ص٢٠٢ الفتاوى الهندية.

كه له چاڅخه دپنچشنبي دورځې روژه قضاشوي وه

مسئله که له چاځخه دپنچشنبي دورځې روژه قضاشوي وه مثلاً وروسته دي نفر قضاء ددي روژې راوړله اوپه ګمان کي ددي نفر دا راغلل چې زماځخه دجمعې دورځې روژه قضاشوي وه اونيت يئ د قضاء دجمعې دورځې وروژې ته وکړو دا روژه صحت نلري(قضايئ روژه نشوه پري اداء).

اوکه چېرې دا نفر داسي نيت دي روژې ته وکړي چې کومه روژه پرماقضايئ وله دهغې د اداءلپاره داروژه نيسم خوصرف ده دا ګمان کاؤ چې دا دجمعې دورځې روژه وه بياپدي نيت سره هغه قضايئ روژه اداء شوه.

اذا كان عليه قضاء يوم الخميس مثلاً فظن أنه يوم الجمعة فصامه ينوي قضاء يوم الجمعة لم يجز، ولونوي قضاء اليوم الذي عليه غير أنه ظن يوم الجمعة أجزاه.:ج۳ص ۴۶۴ الفتاوي التاتارخانية.

که پدي ګمان روژه ونيسي چې پر ماقضايئ ديوې وه

مسئله که يوسړي پدي ګمان يوه روژه ونيوله چې پر ماقضايئ ديوې روژې وه وروسته ورته معلومه شوه چې قضايئ دروژې راباندې نشته اوسم دستي يئ خوراک ونکړي يوڅه وخت (يوساعت) چې تيرشو بيايئ افطار وکړو نوپدي سړي ديوې ورځې(ددي روژې) قضاء راوړل باندې واجب ده(داهغه وخت چې مخکې تر زواله وي) ځکه چې ده سم دستي خوراک ونه کړو اويوساعت تيرشو داسي شو لکه ددغي ورځې روژې ته چې ده نيت وکړو، اومخکې تر زواله په نيت سره دي په نفلي روژه کي داخل شو.

فلو شرع فيه ظنا أنه عليه تذكر أنه ليس عليه شيء فأفطر فورا فلا قضاء عليه أما لو مضى ساعة لزمه القضاء لأنه يمضيها صار كأنه نوى في هذه الساعة أفاده في البحر والمراد بالساعة القطعة من الزمن وانظر ما لو تذكر أنه ليس عليه ونوى قطعه إلا أنه لم يتعاط مفطرا هل يكون شارعا ومقتضى قولهم أنه بنية الفطر لا يكون مفطرا أنه لا يعد إفطارا أو يكون مشروعا وحرره.:طحطاوي فصل في العواريض.

إذا دخل الرجل في الصوم على ظن أنه عليه ثم تبين أنه ليس عليه فلم يفطر، ولكن مضى عليه ساعة ثم أفطر، فعليه القضاء، لانه لما مضى عليه ساعة صار كأنه نوى في هذه الساعة، فإذا كان قبل الزوال صار شارعا في صوم التطوع فيجب عليه اه.:ج۲ص۲۷۱ شامي.:ج۳ص ۳۷۳ الفتاوي التاتارخانية.

دقضائي روژو ځنډول

(مسئله)سوال: په چاکه درمضان دمیاشتې روژې باقي شوي نو دا قضائي به څه وخت راوړي؟

:جواب: بي بي عائشة رضي الله عنها فرمائي چې په مابه درمضان دمیاشتې روژې پاته باقي شوي (دحیض دوجې) نومابه طاقت نه درلود چې دروژو قضائي راوړم ترڅوچې دشعبان میاشت راشي.

ددي وجې به بي بي عائشة رضي الله عنها قضا نشواي راوړلي چې رسول الله صلي الله علیه وسلم به په کور حاضرؤ او د ده مبارک خدمتونه به یئ کول.

اوبله خبره داتري ثابته شوه چې ځنډول دقضائي روژې جوازهم لري.

وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع عائشةرضي الله عنها تقول إن كان ليكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه حتى يأتي شعبان.: سنن أبي داود.

که نابالغ هلک روژه ماته کړه

(مسئله)سوال: که نابالغ هلک یا انجلۍ فرضي روژه نیولي وه اوبیایې روژه ماته کړه کفاره یا قضاء دروژې پرشته که نه؟

:جواب: که نابالغ هلک یاانجلۍ درمضان المبارک دمیاشتې روژه نیولي وه او دورځې یې دا روژه قصداً وخوړه او روژه یئ ماته کړه، نوقضاء یئ بیاضروري نده، (اوکفاره هم باندې نشته)، ځکه مشقت دي پکښې.

:پاملرنه: که نابالغ هلک یاانجلۍ په لمانځه شروع وکړي بیایئ فاسد کړي دلمانځه قضاء باندې شته، ځکه دلته مشقت دقضاء په کولو کي نشته.

وفي احكام الاستروشني الصبي اذاافسد صومه لايقضي لانه يلحقه في ذلك مشقة بخلاف الصلاة فانه يومر بالاعادة لانه لايلحقه مشقة.: ج۲ص۱۱۷ شامي.

لأن نفل الصبي دون نفل البالغ حتى لا يلزم الصبي القضاء بالإفساد بخلاف البالغ.: ج۲ص۱۰۲ المحيط البرهاني.

په قضاء راوړلو درمضان کې تتابع

(مسئله)سوال: که دیوچاڅخه دیوه رمضان دمیاشتې روژې قضاء شي نوچې کله دروژو قضاء بیاراوړي نومتصلي به یئ سره نیسي اوکه جداجدا نیول ددي روژو

پروا نلري يعني په قضاء روا ړولو درمضان کي تتابع څه حکم لري شرط ده که نه؟

:جواب: درمضان المبارک دقضاء شو روژو قضاء چې راوړي که غواړي جدا جدا دي ونيسي او که غواړي نو پرله پسي دي سره ونيسي ځکه چې سبب د قضاء راوړلو دروژو يو ده چې هغه يوه مياشت ده، نو تتابع او اتصال يعني پرله پسي روژې نيول شرط نه دي بلکي هروخت او هرڅومره قضاء ئي چې راګر ځولای شي صحت لري.

(مسئله) چې په کوم ځای کي عتق درقبه مشروع ده، هلته په روژو کښې تتابع هم شرط ده، او که په کوم ځای کښې عتق رقبه مشروع نه وه نو هلته په روژو کي تتابع هم شرط نده.

(پاملرنه) علامة محمدبن المنکدر وايي ماته داخبره رارسيدلي ده چې دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه سوال وشوچې جدا جدا درمضان دروژو قضاء راوړل څه حکم لري؟

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل دا پر وا نلري، او حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل که يو ستاسو پوروړي وي بيا دا پور په يوه او دوو درهمنو سره اداء کړي ايا دا پور اداء نشو (اداء شو)!

نو الله جل جلاله حقدار دی پدي سره چې عفوه ورته وکړي اويابخښنه ورته وکړي (په جدا جدا درمضان دروژو په قضاء راوړلوباندې).

:استدراک: ليکن علامه مرغيناني رحمه الله فرمايلي دي چې په قضاء راوړلو درمضان کي تتابع اګرچې واجب نده خو مستحب ضرور ده، ځکه چې دواجب په اداء کولو کښې مسارعت تلوار وشي.

وقضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه.:ج۱ص۲۵۰ مجمع الأنهر.

قضاء رمضان وقضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه والتتابع أفضل.:ج۱ص۱٤٦ تحفة الملوك.

:ص۷۰۰ امداد الفتاح.

(وقضوا لزوما بلا ولاء على التراخي لاطلاق قوله تعالى فعدة من ايام اخر ولذا جازالتطوع قبله ولوكان الوجوب على الفور لكره.:۳ص٤٦٥ شامي: بدائع الصنائع.:ج۳ص٤۰۷ الفتاوي التاتارخانية.

باب جواز قضاء صيام رمضان متفرقاً وأفضليته متتابعا: وعن محمد بن المنكدر قال: " بلغني أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن تقطيع قضاء صيام شهر رمضان ، فقال : ذلك إليك ، أرأيت لو كان على أحدكم دين فقضى الدرهم والدرهمين ألم يكن قضاء ؟ فالله أحق أن يعفو – أو يغفر " . ثم قال : إسناده حسن إلا أنه مرسل.:ج٦ص٢٨٨٦ اعلاء السنن.

وقضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه لإطلاق النص لكن المستحب المتابعة مسارعة إلى إسقاط الواجب.:ج١ص٢٠٤ الهداية.:ج٢ص١٩٣ فقه الحسن البصري.

قوله (لكن المستحب المتابعة) أي التتابع: العناية شرح الهداية فصل فى العوارض.

(وقضاء رمضان إن شاء فرقه) لإطلاق النص (وإن شاء تابعه) وهو أفضل مسارعة إلى إسقاط الواجب.:ج١ص٢٥٠ مجمع الأنهر.

(ولا يشترط التتابع في القضاء) لإطلاق النص لكن المستحب التتابع وعدم التأخير عن زمان القدرة مسارعة إلى الخير وبراءة الذمة.:ص٦٨٧ طحطاوى.

که يې درمضان دمیاشتې روژې خوړلي وي

(مسئله)سوال:که يې درمضان المبارک دمیاشتې يوڅو روژې خوړلي وي اوبيا يې قضائي راوړي نوپه څه ترتيب سره به دا قضاء راګرځوي؟

:جواب:که يوچا ديوه رمضان المبارک دمیاشتې يوڅو روژې خوړلي وي اوبيا يې قضاء راګرځوله نو په قضاء راوړلوکې دي په اوله روژه کي داولي روژې دقضاء نيت دي وکړي اوپه دوهمه روژه کې دي بيا د دوهمي روژې دقضاء راوړلو نيت وکړي، اوکه يې تعين په قضاء راوړلوکې ونه کړو بيايې هم قضاء صحيح ده، ځکه له يوه جنسه قضاء راوړي چې هغه مياشت درمضان ده اوتعين په يوه جنس کي شرط ندی.

:۱پاملرنه: په فتاوی قاضيخان کي وايي که ديوسړي په زمه د دوو رمضانو قضاء شوي روژې باقي پاته ولي نوچې کله دا سړی قضاء راوړي په قضاء راوړلوکي واي پري واجب ده چې داول رمضان دروژو دتعين نيت به کوي هغه داسي چې دا قضائي روژه زه له اولو روژو داول رمضان دمیاشتې څخه نيسم ځکه چې سبب دقضاء راوړلو دروژو دوه دي چې هغه دوه جلا جلا مياشتې دي، اوبعدکي بيا داهم وايي: که داول رمضان په قضاء راوړلوکې تعين ونکړي پروانه لري روژې يې جائزدي،

اوپه المحیط البرهاني کي وایي چې دقضاء راوړلو په وخت کي واجب ده پرده روژې نیول مطلق (په نیت دقضاء) له هغه قضاء شو روژو څخه.

:۲پاملرنه: اوصاحب دهدایي په التجنیس کي وایي چې بهتره داده چې په قضاء راوړلو کې په اول کې داولي قضاء اوپه دوهمه روژه کې د دوهمي روژې دقضاء نیت وکړي اوکه يې تعین ونه کړو بيایې هم قضاء صحیح ده روژې یه روا شوي(په نیت دقضاء دا روژې جوازلري).

:۳پاملرنه: تعین په نیت کي دقضاء راوړلو او دنه تعین په نیت کي دقضاء را وړلو دا دواړه قولونه دفقهاء کراموصحیح دي، لکن په تعین کي احتیاط ده.

:۴پاملرنه: که دچاڅخه ډېري روژې قضاء شوي وي دشپي څخه دي نیت کوي او داسي نیت دي کوي، چې زماپرذمه چې څومره قضایئ روژې دي دهغوڅخه اوله روژه نیسم.

:۵ پاملرنه: دهري فرضي روژې دقضاء راوړلوسره دي فدیه هم ورکړي دا دامام شافعي رحمه الله قول ده، او داحنافو په مذهب دفرضي قضاء راوړلوسره فدیه ورکول نشته.

لأن سببه الشهر ولذا لو كانا من رمضانين وجب التعيين كذا في فتاوى قاضيخان ثم ذكر في كتاب الصوم وحكى فيه اختلاف المشايخ وصحح أنه يجزئه مع عدم التعيين إذا كانا من رمضانين.:ج ۱ص۲٦۸ فتح القدير.

وإذا وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد ينوي أول يوم وجب عليه وإن لم ينو جاز وإن كانا من رمضانين ينوي قضاء رمضان الأول فإن لم ينو ذلك اختلف المشايخ فيه والصحيح الإجزاء. :ج۲ص۲۹۸ البحرالرائق فصل مايفسدالصوم ومالايفسده.

لأن التعين فى جنس الواحد ليس بشرط،وان كان يومين من رمضانين ينوى قضاء الأول وان لم ينو عند بعض المتأ خرين لايجزيه والمختار أن يجزيه.:ج۲ص۳٦۷ التجنيس.

ومن أصبح صائماً، ينوي قضاء يومين من رمضان واحد أجزأه عن أحدهما لأنه اتحد الجنس، والتعين في الجنس الواحد ليس بشرط.:ص۱۳۵ مظهرالأنوار.

قوله (من رمضانين) وأما إذا كان من رمضان واحد فلا يحتاج إلى التعيين إتفاقا حتى لو كان عليه

قضاء يومين من رمضان واحد فقضى يوما ولم يعين جاز لأن السبب في الصوم واحد وهو الشهر فالواجب عليه إكمال العدد وفي الأشباه عن الفتح من الصوم ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد الأولى أن ينوي أول يوم وجب عليه قضاؤه من هذا الرمضان وان لم يعين جاز وكذا لو كانا من رمضانين على المختار حتى لو نوى القضاء لا غير جاز اه.:ص٤٤٦ طحطاوي.

اذاكان عليه قضاء يومين من رمضان واحدفاراد القضاء ينبغي ان ينوي اول يوم وجب عليه قضاؤه من هذاالرمضان اواخريوم وجب عليه قضاؤه وان لم يعن اليوم ونوى قضاء الرمضان لاغير يجزيه سواء كان عن رمضان واحد اوعن رمضانين وفي الفتاوى الخلاصة وهوالمختارولونوي القضاء ولم يعين اول الشهر اواخره اولم يعين رمضان اجزاه.:٢ص٩٩ الفتاوي التاتارخانيه.

فإن من عليه قضاء يومين من رمضان لا يجب عليه التغيير عند القضاء، بل يجب عليه الصوم مطلقاً بعدد الواجب.:ج٤ص٣٥ المحيط البرهاني.

اذا اوجب عليه قضاء يومين من رمضان ينوى في القضاء أول يوم عليه وان لم ينو أجزأه لأن الجنس واحد لكونها من رمضان واحد والتعين فى مثله ليس بشرط وان كان من رمضانين فمن لم يعين كما قلنا عند بعضهم لايجزئه والمختار أنه يجزئه.:ص٥٢ الفتاوى الغياثية.

وإذا وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد ينوي أول يوم وجب عليه ، وإن لم ينو جاز ، وإن كانا من رمضانين ينوي قضاء رمضان الأول ، فإن لم ينو ذلك اختلف المشايخ فيه والصحيح الإجزاء.: البحر الرائق باب مايفسدالصوم ومالايفسده.

إذا وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد ينبغي أن ينوي أول يوم وجب عليه قضاؤه من هذا الرمضان ، وإن لم يعين الأول يجوز ، وكذا لو كان عليه قضاء يومين من رمضانين هو المختار ، ولو نوى القضاء لا غير يجوز ، وإن لم يعين كذا في الخلاصة.:ج١ص١٩٦ الفتاوى الهندية.

ومن فروع النية أن الأفضل من الليل في الكل ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد الأولى أن ينوي أول يوم وجب علي قضاؤه من هذا الرمضان وإن لم يعين الأول جاز وكذا لو كانا من رمضانين على المختار حتى لو نوى القضاء لا غير جاز.: تبيين الحقائق كتاب الصوم.:ج٣ص ٣٧٢ الفتاوي التاتارخانية.

وإن جاء الرمضان الثاني ، ولم يقض الأول قدم الأداء على القضاء كذا في النهر الفائق .:ج١ص٢٠٧ص٢٠٨هندية.

(و) لو جاء رمضان الثاني (قدم الأداء على القضاء) ولا فدية لما مر خلافا للشافعي

الشرح:

(قوله قدم الأداء على القضاء) أي ينبغي له ذلك، وإلا فلو قدم القضاء وقع عن الأداء كما مر نهر.

قلت : بل الظاهر الوجوب لما مر أول الصوم من أنه لو نوى النفل أو واجبا آخر يخشى عليه الكفر تأمل (قوله لما مر) أي من أنه على التراخي (قوله خلافا للشافعي) حيث وجب مع القضاء لكل يوم إطعام مسكين.: ج٢ص١١٧ شامی.

ولنا أن الله تعالى أمر بالقضاء مطلقا ، والأمر المطلق لا يوجب الفور بل على التراخي ، ولهذا لو تطوع جاز بالاتفاق ، ومذهبنا مروي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما .: العناية شرح الهداية فصل فی العوارض.

(وإن أخره حتى دخل رمضان آخر صام الثاني)، لأنه وقته حتى لو نواه عن القضاء لا يقع إلا عن الأداء، كما تقدم (وقضى الأول بعده) لأنه وقت القضاء (ولا فدية عليه) لأن وجوب القضاء على التراخي حتى كان له أن يتطوع.: هداية.: اللباب في شرح الكتاب كتاب الصوم.

که درمضان قضائي روژه فاسده کړي

(مسئله) سوال: که درمضان دمیاشتې دروژې قضاء بل وخت چارا وړه او دا قضائي روژه ترې فاسد شوه نو ایا قضا دیوې روژې به بیارا وړي او که کفاره هم باندې اوړي؟

جواب: القول الأول: که په نفلي روژه کې څوک جماع وکړي او که په کفاره ادا کولو د جماع دروژو کې څوک جماع وکړي نو په اتفاق دفقهاء کرامو کفاره باندې نشته.

داختلاف صورت یئ داده: که غیر درمضان دمیاشتې ماسیوا بل وخت یونفر قضائي روژه درمضان دمیاشتې اونیسي، اویانذری روژه اونیسی، اوپه قصداً سره ئي داقضائي روژه فاسده کړه نوپه روژتي باندې کفاره نده واجب مطلقاً دا قول: دالحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنابلة ده، ځکه چې په رمضان المبارک کي روژه ماتول ډېرلوې جرم دی نو هلته ځکه کفاره په لازمیږي.

اول: درمضان په میاشت کي په قصداً سره په روژه خوړلو ځکه کفاره لازمه ده چې په نص (ایات او حدیث) دا کفاره ثابته ده.

:دوهم: جنایت علي الصوم دي.

:دریم: جنایت علی الشهر رمضان دي.

نو که ماسیوا درمضان دمیاشتې، بل وخت ثوک درمضان قضائي روژه، اداکوي او دا قضائي روژه ماته کړي یائي فاسده کړي کفاره باندې نشته، ځکه ددي جرم کم دی په نسبت درمضان ومیاشتې ته.

القول الثاني د قتادة ده: دی وایي که چا درمضان دمیاشتې قضائي روژه فاسده کړه چې جماع پکې وکړي نو کفاره باندې واجب ده، وبه قال قتادة، ځکه قضاء درمضان عبادت ده او کفاره په فساد د ادا کې هم پرې لازمیږي لکه حج قضایئ چې فاسد کړي بیا حج پرې لازم ده.

القول الثالث داده: تجب الكفارة على من أفطر عامدا في نذر صوم الدهر كله . وإليه ذهب سحنون ، وابن الماجشون من المالكية .

(وليس في إفساد صوم غير رمضان كفارة) لأن الكفارة في إفطار صومه وجبت بالنص على خلاف القياس فلا قياس ، وليس غيره في معناه (لأن الإفطار في رمضان أبلغ في الجناية) لكونها جناية على الصوم والشهر جميعا وغيره جناية على الصوم وحده لأن الوقت غير متعين لذلك.:ج٣ص٣٠٢ العناية شرح الهداية باب ما يوجب القضاء والكفارة.

وجوب الكفارة بالجماع في صوم غير رمضان – لا خلاف بين الفقهاء في عدم وجوب الكفارة على من جامع في صوم التطوع ، أو في صوم هو كفارة الجماع .

وإنما الخلاف بينهم في وجوبها على من جامع في صوم قضاء رمضان ، أو صوم النذر ، على ثلاثة أقوال :

القول الأول: لا كفارة عليه مطلقا . وإليه ذهب الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنابلة.

القول الثاني: وجوب الكفارة على من أفسد قضاء رمضان بالجماع ، وبه قال قتادة.

واستدل على وجوب الكفارة على من جامع في قضاء رمضان بالمعقول فقال: إن قضاء رمضان عبادة تجب الكفارة في أدائها ، فوجبت في قضائها كالحج.

القول الثالث: تجب الكفارة على من أفطر عامدا في نذر صوم الدهر كله . وإليه ذهب سحنون ، وابن الماجشون من المالكية.

واستدلوا بأنه لما أفطر متعمدا فيما لا يجبر بقضاء ، أشبه الفطر في رمضان متعمدا ، فإنه لا يجبر بقضاء ، إذ قد جاء فيه أنه لا يقضيه بصيام الدهر وإن صامه.:ج٣٥ص٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که یو سړي دقضاء په نیت روژه ونیوله

(مسئله) که چېرې یوه سړي د قضاء په نیت روژه ونیوله وروسته ورته معلومه شوه چې قضاء روژه ورباندې نشته نو بهتره ورته داده چې دغه روژه دې پسې ونیسي او نه دې خوري او دغه روژه دده نفلي شوه، او که یې وخوړه(مخکې له زواله سم دستي دیا دیدلو سره) نو قضاء د روژې ورباندې نشته.

رجل أصبح صائما ينوي قضاء رمضان ثم علم أنه ليس عليه شيء منه فالأحسن له أن يتم صومه تطوعا وإن أفطر لم يلزمه شيء.: ج٣ص٩٠ المبسوط.

یوسړی نفلي روژه ونیسي

(مسئله) که یوسړی نفلي روژه ونیسي بیا سهار اویاغرمه ووایي چې دغه روژه مې دقضاده نو دقضاء په ځای دانه دریږي بلکې روژه دده نفلي شوه، دقضائي روژې لپاره ضروري ده چې له سپیدو وړاندې به داروژتي شخص نیت دقضاء د روژې وکوي.

وإذا نوى الصوم للقضاء بعد طلوع الفجر حتى لا تصح نيته عن القضاء يصير شارعا في التطوع فإن أفطر يلزمه القضاء كذا في الذخيرة.: ج١ص١٩٧ هندية.

(مسئله) ولو كان عليه قضاء يوم، فصام يوماً، ونوى به قضاء رمضان، وصوم التطوع أجزأه عن رمضان عند أبي يوسف، وقال محمد: لا يجوز عنه ويكون تطوعاً؛ لأن بين النيتين تنافياً في أن من نوى النفل أو القضاء، ثم نوى الآخر في الليل انتقض الأول بالثاني، فبطلت عند التعارض، والصوم لا يتأدى بدون النية.: ج٥ ص٣ المحيط البرهاني.

دقضاء په روژو کې دقضاء نیت کول

(مسئله) د قضاء رمضان په روژو کې د قضائي روژې نیت کول ضروري ده، نو که چېرې یو نفر روژه ونیسي د قضاء رمضان او د نذري روژې د دواړو نیت وکړي نو دغه روژه یې د رمضان المبارک د قضائي ځخه استحسانا بلل کیږي.

فإذا نوى عن قضاء رمضان والنذر كان عن قضاء رمضان استحسانا.: ج١ص١٩٦ هندية.

که یوتن دروژې په نیولو کې دقضاء نیت وکړو

(مسئله) که یو نفر د روژې په نیولو کې د رمضان المبارک د قضاء نیت او دظهار

دكفارې د دواړو نيت سره وكړي نوبياهمدغه روژه دقضاء رمضان څخه شمارل كيږي همدا راز كه دقضاء رمضان اودنفلي روژې نيت سره وكړي نودقضاء درمضان څخه دا روژه د ده واقع كيږي.

ولو نوى قضاء رمضان وكفارة الظهار كان عن القضاء استحسانا وإذا نوى قضاء بعض رمضان والتطوع يقع عن رمضان في قول أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى كذا في الذخيرة.:ج۱ص۱۹۷ الهندية.

كه دقسم دكفارې دقضاء نيت وكړي

(مسئله) كه دقسم دكفارې اودرمضان المبارک دقضائي روژې نيت وكړي نويوه روژه يې هم صحت نلري په نزد دامام ابي يوسف رحمه الله ځكه دا دواړه تعارض سره لري، اوپه نزد دامام محمد رحمه الله دغه روژه يې نفل وګرزيدله، اصل نيت ئي باطل نده، او اصل نيت يې دنفلو لپاره كافى ده.

ولو نوى صوم القضاء، وكفارة اليمين لم يكن عن واحد منهما عند أبي يوسف للتعارض، وعند محمد لمكان القضاء بين النيتين، ولكن يصير متطوعاً؛ لأنه لم يبطل أصل النية، وأصل النية يكفي للتطوع. :ج۵ص۳ المحيط البرهاني.:ج۱ص ۱۹۷ الهندية.

دروژې قضاء به په شمار د ورځو بيا راوړي

(مسئله) دروژې قضاء به په عدد دايامو راوړي كه مياشت دېرش ورځې تري قضاء شوي وه نو دير ش ورځې به قضاء په ورځو دروژو راوړي اوكه نه ويشت ورځې مياشت وه نو نه ويشت ورځې به قضاء دروژو بيا راوړي.

وقد علم من هذا أن من فاته رمضان وكان ناقصا يلزمه قضاؤه بعدد الأيام ، لا شهر كامل ولهذا قال في البدائع قالوا فيمن أفطر شهرا بعذر ثلاثين يوما ثم قضى شهرا بالهلال فكان تسعة وعشرين أن عليه قضاء يوم آخر ؛ لأن المعتبر عدد الأيام التي أفطر فيها دون الهلال ؛ لأن القضاء على قدر الفائت.: البحر الرائق اقسام الصوم.:ج۲ص۵۸۰ بدائع الصنائع.

كه يومسلمان سړى مرتد شي او بيا اسلام راوړي

(مسئله)سوال:كه يو مسلمان مرتد شي اوڅو كاله په كفركي تيركړي اوس يې بيا اسلام راوړى نودتير شوكلونو دروژو قضاء راګرځول باندې واجب ده كه نه؟

:جواب:که يو مسلمان نعوذبالله مرتدشي اوڅوکاله په کفرکي تيرکړي اوبيا اسلام راوړي نوپدي مرتدمسلمان شوي دتيرشوکلونو دروژو قضاء راګرځول باندي نشته.

(پوښتنه)پدامرتد خوبايد دروژې په خوړلوسره کفاره واجب شوي وای؟

:جواب:په مرتدځکه کفاره دروژې په خوړلونه واجب کيږي چې ده داسلام بی حرمتي کړي، اودروژې دمياشتې بالخصوص بی حرمتي خويه نده کړي.

فلا كفارة في الإفطار في غير رمضان ، ولا كفارة على الناسي والمكره – عند الجمهور – ولا على النفساء والحائض والمجنون ، ولا على المريض والمسافر ، ولا على المرهق بالجوع والعطش ، ولا على الحامل ، لعذرهم ،ولا على المرتد ، لأنه هتك حرمة الإسلام ، لا حرمة الصيام خصوصا.:ج۲۸ص۷۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که ښځې روژه وخوړه چې حيض راغلي اوهغه حيض نه وو

(مسئله)سوال:که ښځه دفرضی روژو په دوران کي دورځې دخپل رحم څخه وينې ووينې او دا ګمان وکړي چې حيض راغلي اوروژه يئ وخوړه وروسته معلومه شوه چې حيض ندی، نوپدي صورت کي پرښځه څه حکم دی اياکفاره باندې شته که نه ؟

:جواب:که چيرې يوه ښځه (ياحامله ښځه) دفرضی روژې په دوران کي دورځې دخپل رحم څخه وينې ووينې او دا ګمان وکړي چې حيض راغلي او روژه يئ هم وخوړه خو وروسته معلومه شوه چې هغه وينې دحيض نه وي عاريضي وينې وي، نوپدي صورت کي پرښځه دروژو کفاره نشته.

:پاملرنه: ولوکه دا راغلي وينې په ايامومعلومو دبي بي دحيض کې وي اويا په ايامو غيرمعلوموکي وي حکم يې يودی چې کفاره باندې نشته، ځکه په خطا اوشبهي سره دا ښځې روژه وخوړه اوپه خطاء سره کفاره نه لازميږي.

سئل الفضل الكرمانى عن امرأة رأت الدم فى أيام رمضان فظنت أنها حيض وأفطرت فلم يكن حيضا هل تلزمها الكفارة وهل تغيرت الحال بين ماإذا كان من أيام حيضها وبين ما إذا لم يكن ؟ فقال لا.:ج۳ص ۳۹۲ الفتاوى التاتارخانية.

فأورث شبهة وهذه الكفارة تندريء بالشبهات لأنهاألحقت بالعقوبات باعتبار أن معنى العقوبة فيها

أغلب بدليل عدم وجوبها على المعذور والمخطىء.:ج٢ص٢٨٦ البحر الرائق كتاب الصوم.:ج٢ ص٣٢١ فتح القدير.

حامل رأت الدم فظنت أنه دم الحيض فأفطرت ينبغي أن لاتلزمها الكفارة.:ص٣٦٨ مظهر الأنوار.

که ښځې پدي ګمان روژه وخوړه چې نن ورځ زما دحیض د راتللو ده

(مسئله) که یوې ښځې نیت وروژې ته کړي ؤو خوپه ورځ کښې یې فرضي روژه پدي ګمان بیاوخوړه چې نن ورځ خو زما دحیض دراتللو ورځ ده زه به اول روژه وخورم، خوبیاورته پکښې حیض ودي ښځې ته ورنشي نوپدي ښځې باندې قضاء اوکفاره دروژې دواړه باندې واجب دي.

دلیل داده: چې دي ښځې پداسي ګمان سره روژه وخوړه چې هیڅ داباحت شبهه ورته نه وه.

:پاملرنه: داحکم دکفارې پدي ښځې هلته دی چې دي بي بي دشپې څخه دروژې نیولونیت کړي وي اوبیاله طلوع الفجره وروسته روژه وخوري اوکه دي بي بي دروژې نیولو نیت نه وه کړی پدي ورځ کښې وروژې ته بیاکه خوراک وکړي نوکفاره باندې نشته صرف قضاء دروژې به راوړي.

لمرأة إذا أفطرت على أنه يوم الحيض ثم إنها لم تحض في يومها ذلك الأظهر أن عليها الكفارة لوجود الافطار في يوم ليس فيه شبهة الأباحة ، قال مولانا رحمه الله هذا اذانوي الصوم ثم أفطر بعد طلوع الفجر فان لم ينوي الصوم في ذالك اليوم كان عليه القضاء دون الكفارة.:ج١ص٢٠٧ هندية .:ج١ص٩٧ قاضي خان.

وإذا أفطرت على ظن أنه يوم حيضها فلم تحض ألأ ظهر وجوب الكفارة كما لو أفطر على ظن أنه يوم مرضه أو أفطر بعد إكراهه على السفر قبل أن يخرج ثم عفي عنه.:ج٢ص٢٩٨ البحر الرائق.

إذا حسبت المرأة أن هذا اليوم يوم حيضها، فأفطرت فيه، ثم لم تحض، أو كان لها نوبة حمى، ففطرت فلم تصم في ذلك اليوم أجمعوا أن في فصل الحمى تجب الكفارة، وفي فصل الحيض اختلاف المشايخ، والصحيح أنه تجب.:ج٢ص٦٦١ المحيط البرهاني.

دروژتي حاملي ښځې که وینه جاری شوه

(مسئله) که ښځه حامله وه دروژې په میاشت کې او دي ښځې روژه نیولي وه خو

پدي حالت دروژې کې ورته وینه راشي بغیر له ولادته (عیال یې نه وي پیداء شوي) نوپدي صورت کې ددي ښځې داوینه نه حیض ده اونه نفاس ده، بلکه دا استحاض اومرض ده لهذا داښځه دي روژه نیسي او دا وینه روژه د دي ښځې نه فاسده وي.

اوهغه وینه چې دولد درا وتلو څخه مخکې راووځي او یا دولد دلږ راوتلوسره راووځي پدي سره روژه فاسدیږي.

الحنفية قالوا: إن الدم الذي يخرج عند خروج أكثر الولد هو دم نفاس كالدم الذي يخرج عقب خروجه أما الدم الذي يخرج بخروج أقل الولد أو قبله فهو فساد ولا تعتبر نفساء وتفعل ما يفعله الطاهرات.:ج١ص١٣١ الفقه على المذاهب الأربعة.

(مسئله) که د حاملي ښځې تولد پر اپریشن وشو او د فرج څخه د دي وینه نه لاړه نو دا ښځه نفاسه نده، خو پدارنګه تولد سره د دي ښځې عده ختم شوه.

ولو شق بطن المرأة ولو خرج منها الولد فإنها لاتكون نفساء وإن انقضت به العدة أما السقط فإن ظهر بعض خلقه.:ج١ص١٣١ الفقه على المذاهب الأربعة.

:مسئله: ظنته دم الحيض ولم تكن لايلزمها الكفارة سواء رات فى ايام الحيض اولا.:ص١٠٥ قنية.

وحملداري ښځي ته دفرضی روژې خوړل

(مسئله) وحملداري ښځي ته دفرضی روژې خوړل جوازلري، پدي شرط که دا ښځه پخپل ځان یاپخپل بچي سره دضررڅخه بیریدله(خواه داګمان ددي بیادواقعي مطابق سي یانه) اویا دښځي په عقل کې دګډوډ یدلو اندیښنه وي.

دامام اعضم ابوحنيفة رحمه الله او دیوڅه نورو علماؤ مسلک دا ده: چې داحامله یامرضعه دي بیابعدکې صرف قضاء دروژو راوړي.

امام شافعي او امام احمد رحمهم الله تعالی وايي: چې پداسي صورت کې به قضاء هم راړي او فدیه به هم ورکوي.

امام مالک او حضرت لیث رحمهم الله تعالی مسلک دا ده: چې حامله به بیا بعدکې صرف قضاء دروژو راوړي اوفدیة باندې نشته، اومرضعه به قضاء هم راړي اوفدیه به هم ورکوي.

امام اسحاق رحمه الله وايي: چې د داسي ښځي پرذمه فدية دطعام ده اوقضاء باندې نشته.

عن أنس بن مالك (رجل من بني عبد الله بن كعب)قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحامل أو المرضع الصوم أو الصيام والله.:سنن ترمذي.

وعن أبي قلابة عن رجلٍ ، قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم لحاجة ، فإذا هو يتغدى ، فقال : هلم إلى الغداء ، فقلت : إني صائم ، ثم قال : هلم أخبرك على الصوم ، إنه وضع عن المسافر نصف الصلاة والصوم ، ورخص للحبلى والمرضع.: السنن الكبرى للإمام النسائي.

(وحَامِلٌ أَوْ مُرْضِعٌ خَافَتْ على نَفْسِهَا أَوْ ولدِها) لقوله: «إِنَّ اللهَ وَضَعَ عن المُسَافِرِ الصومَ وشَطْرَ الصلاة، وعن الحُبْلَى والمُرْضِعِ الصومَ».:شرح الوقاية.

قال الطيبي وإنما ذكر عن المسافر بعد الصوم ليصح عطف عن المرضع عليه لأن شطر الصلاة ليس موضوعا عن المرضع وعن المرضع ولم تدخله التاء للاختصاص مثل حائض والحبلى لكن يقضيان ولا فدية عليهما عندنا وقال الشافعي وأحمد يجب عليهما الفدية وقال مالك يجب على الحامل دون المرضع كذا نقله ابن الملك وقال الطيبي عند الشافعي أن أفطرتا خوفا على أنفسهما قضتا ولا فدية وإن خافتا على الولد فعليهما الفدية أيضا كما في الكفارات اه ولنا أن الفدية ثبتت في الشيخ الفاني على خلاف القياس فلا يلحق به غيره.:مرقاة.

(قوله أو حامل) هي المرأة التي في بطنها حمل بفتح الحاء أي ولد ، والحاملة التي على ظهرها أو رأسها حمل بكسر الحاء نهر (قوله أو مرضع) هي التي شأنها الإرضاع وإن لم تباشره ، والمرضعة هي التي في حال الإرضاع ملقمة ثديها الصبي نهر عن الكشاف (قوله أما كانت أو ظئرا) .

أما الظئر فلأن الإرضاع واجب عليها بالعقد ، وأما الأم فلوجوبه ديانة مطلقا وقضاء إذا كان الأب معسرا أو كان الولد لا يرضع من غيرها ، وبهذا اندفع ما في الذخيرة ، من أن المراد بالمرضع الظئر لا الأم فإن الأب يستأجر غيرها بحر ونحوه في الفتح .

وقد رد الزيلعي أيضا ما في الذخيرة بقول القدوري وغيره إذا خافتا على نفسهما أو ولدهما إذ لا ولد للمستأجرة وما قيل إنه ولدها من الرضاع رده في النهر بأنه يتم أن لو أرضعته والحكم أعم من ذلك فإنها بمجرد العقد لو خافت عليه جاز لها الفطر .ا هـ .

وأفاد أبو السعود أنه يحل لها الإفطار ولو كان العقد في رمضان كما في البرجندي خلافا لما في صدر الشريعة من تقييد حله بما إذا صدر العقد قبل رمضان.:ج٣ص٤٦٣ شامي.:ج٥ص٣٨٢ معارف

السنن.:ص١٩٣ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

(قوله وقضوا) أي من تقدم حتى الحامل والمرضع .

وغلب الذكور فأتى بضميرهم ط (قوله بلا فدية) أشار إلى خلاف الإمام الشافعي رحمه الله تعالى حيث قال : بوجوب القضاء والفدية لكل يوم مد حنطة كما في البدائع.:شامی.

(ومنها حبل المرأة ، وإرضاعها) الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ، ولدهما أفطرتا وقضتا ، ولا كفارة عليهما كذا في الخلاصة .:ج١ص٢٠٧ هندية.

كه حائضه ښځه په دوران كي دحيض دشپې نيت دروژې وكړي

(مسئله) كه حائضه يانفاسه ښځه په دوران دحيض يادنفاس كې دشپې نيت دروژې وكړي اوله سپېدولې مخكې له حيض يانفاس څخه پاكه شوه، نو ددي په مسئله كې دا لاندينی تفصيل پكښې شته دی:

:اول:كه دي ښځې مكملې لس ورځې حيض تيركړي ؤو، نو اوس چې له سپېدو لې مخكې له حيض څخه پاكه شوه، خواه دغسل كولو موقع دي ته پدا اخري وخت كي پيدا شوی وي اوكه نه وي ورته پيدا شوي بهرحال دا ښځه درارواني ورځ روژه نيولی شي(روژه يې ددغي ورځې صحيح ده، ولوكه دصبح صادق څخه بعدكي دحيض څخه غسل وكړي، اودوهم واري نيت دروژې ته يې ضرورت نشته، اولني نيت دشپې يې كافی ده).

:دوهم:كه ښځې له لسو ورځوكم حيض تيركړي ؤو، نواوس به كتل كيږي چې دا ښځه مخكې ترسپېدو دغسل كولو موقع درلوده كه نه؟

كه دي ښځې دومره وخت پيداكړی ؤ چې غسل يې پكښې كړی وای، ولوكه دسپيدو دراختلو سره دغسله فاريغه هم شي نوپدي ښځه درارواني ورځې روژه نيول ضروري ده.

اوكه دي ښځې مخكې ترسپېدو دغسل كولو موقع نه درلوده ګوياچې عين دصبح صادق په وخت پاكه شوي وه، ياوروسته، نو اوس پدي ښځه درارواني ورځې روژه نيول ضروری(جائز) نده بلكه بعدكې به بيا دا ښځه د دي ورځې دروژې قضائی راوړي.

ولو طهرت ليلا صامت الغد إن كانت أيام حيضها عشرة ، وإن كانت دونها فإن أدركت من الليل مقدار الغسل وزيادة ساعة لطيفة تصوم وإن طلع الفجر مع فراغها من الغسل لا تصوم ؛ لأن مدة الاغتسال من جملة الحيض فيمن كانت أيامها دون العشرة كذا في محيط السرخسي .:ج١ص٢٠٧ الفتاوى الهندية.

ولو نوت المرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها كذا في السراج الوهاج.:ج١ص١٩٧ الفتاوى الهندية.

ولو نوت المرأة في الحيض ليلا ثم طهرت قبل الفجر صح صومها.:٢ص١٦ الجوهرة النيرة.

فمن أصبح جنبا ولم يتطهر، أو امرأة حائض طهرت قبل الفجر، فلم يغتسلا إلا بعد الفجر، أجزأهما صوم ذلك اليوم.:ج٣ ص٥٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:ص٤٤٢ مظهر الأنوار.

قوله: (ولو نوى الحائض والنفساء) قبل نصف النهار إذا طهرتا فيه.

قوله: (لم يصح أصلا) أي لا فرضا ولا نفلا.شرنبلالية.

قوله: (للمنافي الخ)أي فإن كلا من الحيض والنفاس مناف لصحة الصوم مطلقا، لان فقدهما شرط لصحته، ولا صوم عبادة واحدة لا يتجزى، فإذا وجد المنافي في أوله تحقق حكمه في باقيه، وإنما صح النفل ممن بلغ أو من أسلم على قول بعض المشايخ لان الصبا غير مناف أصلا للصوم، والكفر وإن كان منافيا لكن يمكن رفعه، بخلاف الحيض والنفاس.

هذا ما ظهر لي، وعلى قول أكثر المشايخ لا يحتاج إلى الفرق.:ج٢ص٤٠٩ شامي.

(پوښتنه) حيض خومنافی دروژې وي نوڅنګه دحائضي ښځې نيت وروژې ته صحيح شو؟

:جواب: حيض اونفاس که څه هم منافی دصحت دروژې ده مطلقاً ليکن حيض اونفاس دنيت منافی نده، نوځکه دحائضي نيت صحت لري وروژې ته.

واعلم أن الحيض وان كان منافياً للصوم لكنه لاينافي النية، حتى لو نوت المرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها كذا في السراج الوهاج.:ص٤٤٤ مظهر الأنوار.

(قوله : للمنافي إلخ) أي فإن كلا من الحيض والنفاس مناف لصحة الصوم مطلقا ؛ لأن فقدهما شرط لصحته والصوم عبادة واحدة لا يتجزأ ، فإذا وجد المنافي في أوله تحقق حكمه في باقيه ، وإنما صح النفل ممن بلغ أو من أسلم على قول بعض المشايخ ؛ لأن الصبا غير مناف أصلا للصوم ، والكفر وإن كان منافيا لكن يمكن رفعه بخلاف الحيض والنفاس هذا ما ظهر لي وعلى قول أكثر المشايخ لا

يحتاج إلى الفرق.:شامي.

كه په نفلي روژه كي ښځه حائضه شي

(مسئله)سوال: كه ښځه نفلي روژه شروع كړي بيا ورته حيض راشي ايا د دي روژي قضاء به راوړي كه نه؟

:جواب: نفلي روژه وي اوكه فرضي روژه چې ښځه شروع په وكړي بيادي ته په حالت دروژي كي دورځې ورته حيض راشي، روژه يې فاسده شوه، خوراك اوڅښل ورته روادي.

په الباب، اوپه نور الايضاح كتابوكي وايي: چې خوراك دي وروسته دحيض له راتګه كوي، اوباقي ورځ دي تشبيه دا له روژتيانو سره هم نه كوي ځكه دحيض په حالت كي روژه حرامه ده نو له روژتيانو سره تشبه هم ورته حرامه ده، خوددي نفلي يا فرضي روژې قضاء بيابانديې راوړل لازم ده كله چې وروسته له حيضه پاكه شي، اوكه په حالت دروژي كي دورځې ښځه دحيضه پاكه شوه بيادي باقي ورځ خوراك نه كوي اوتشبيه دي له روژتيانوسره كوي.

:پاملرنه: كه ښځې په نفلي لمانځه شروع وكړه اوپه دوران ددي لمانځه كښې ورته حيض راغلي، لمونځ فاسدشو، ليكن چې كله له حيضه پاكه شي بيابه د دي نفلي لمانځه قضاء راوړي، اودا اصح قول دی، اوكه لمونځ فرضي ؤو بيا دا فرضي لمونځ معاف ده د دې قضاء باندې نشته.

إذا شرعت في صوم النفل ثم حاضت يلزمها القضاء احتياطا. هكذا في الظهيرية.:ج١ص٣٨ هندية.

ومن دخل في صوم التطوع ثم أفسده قضاه كذا في الهداية سواء حصل الفساد بصنعه أو بغير صنعه حتى إذا حاضت الصائمة المتطوعة يجب القضاء في أصح الروايتين.:ج١ص٢١٥ هندية.

وإذا أدركها الحيض بعد شروعها في التطوع كان عليها قضاء تلك الصلاة إذا طهرت ا هـ وكذا إذا شرعت في صوم التطوع ثم حاضت فإنه يلزمها قضاؤه فلا فرق بين الصلاة والصوم،ذكره في فتح القدير من الصوم وكذا في النهاية وكذا ذكره الأسبيجابي هنا فتبين أن ما في شرح الوقاية من الفرق بينهما غير صحيح.:ج١ ص٢١٥ البحر الرائق باب الحيض.

إذا حاضت في الوقت أو نفست سقط فرضه بقي من الوقت ما يمكن أن تصلي فيه أو لا.

هكذا في الذخيرة . لو افتتحت الصلاة في آخر الوقت ثم حاضت لا يلزمها قضاء هذه الصلاة بخلاف التطوع.:ج١ص٣٨ هندية.

(وإذا حاضت المرأة) أو نفست (أفطرت وقضت) وليس عليها أن تتشبه حال العذر؛ لأن صومها حرام، والتشبه بالحرام حرام.:ج١ص١٦١ اللباب في شرح الكتاب المؤلف: عبد الغني الغنيمي الدمشقي الميداني.

فصل يجب الإمساك أي تشبها لقضاء حق الوقت قوله (ولو بعذر ثم زال) كقتال عدو وحمى زالا قوله (وعلى حائض ونفساء طهرتا) وأما في حالة تحقق الحيض والنفاس فيحرم الإمساك لأن الصوم منهما حرام والتشبه بالحرام حرام وكذلك لا يجب الإمساك على المريض والمسافر لأن رخصة الإفطار في حقهما باعتبار الحرج ولو ألزمناهما لتشبه لعاد الشيء على موضوعه بالنقض ولكن لا يأكلون جهرا بل سرا كذا في الشرح.:ص٦٧٨ طحطاوي.

دحيض د بندولو لپاره دواخوړل

(مسئله) سوال: بعضي ښځې دروژې په مياشت کي دحيض دبندولو لپاره ګولى اونور قسم دواګاني خوري دا ددي لپاره خوري چې دورځې لخواروژې ښي ساليمي ونيسي اوپه دوران دروژوکي ورته حيض رانشي داصورت جواز لري که نه؟

:جواب: چې ترڅو دښځې دحيض وينې رانشي نو داښځه پاکه ده ولوکه داښځه ددوا دخوراک په ذريعه پاکه ګرځي روژې به نيسي لمونځونه به کوي، اوپه وروسته کي بيا قضاء هم باندې نشته، يعني هغه روژه اولمونځونه يې صحيح دي.

:پاملرنه: که چېرې دا دحيض دبندولو دوا صحت ته تاوان رسوي بيا د دا قسم دوا استعمالول حرام عمل دى، په حيض کي الله تعالى جل جلاله ډېر زيات حکمتونه اېښي دي، دمثال په توګه:

:**اول**: حيض دنوي طب اودزاړه طب دمعلوماتو څخه دښځولپاره دصحت اودتندر ستي نښه (علامه) ده، نوکومه ښځه که دحيض دبندولو لپاره دوا استعماله وي، نوددي ښځې تندرست والى اوصحت به يئ تاواني شي، دمثال په ډول په معده کښې يې سوي، اوزخم هم پيداکيږي.

:**دوهم**: دحيض دبندولو دوا به ځکه نخوري چې دحيض دوينوسره دښځې دباطني

بدن جمع شوي زهريله وينه راوځي او باقي وينه ددي په بدن کښې پاکه (پيلټرشوي) پاتيږي.

:دريم:بل چې کله حيض ختم شي بدن صورت دښځې تازه دمه هوساشي يعني په صورت کي ښځه تازه والی احساسه وي.

:څلورم:که دښځې حيض بندوي ياله خپله وخته دا حيض ډېر وځنډيږي بيا دښځې په صورت کي، درد، بلډپيشر، کينسر، اوډيپرشن، اونوري موذي بيماریاني پيدا کيدلای شي.

وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار في الإسلام.:ج٣ص٢٣٨ المعجم الأوسط – الطبراني.

وشرط صحة الأداء وهو الوقت القابل وهواليوم المتعرى عن الأكل والشرب وطهارة المودين بين من الحيض والنفاس.:ج٣ص٣٥٠ الفتاوي التاتارخانية.

استحاضه ښځه به روژې نيسي که نه

(مسئله)سوال:استحاضه ښځه به روژې نيسي که نه؟

:جواب: حيض هغې وينې ته ويل کيږي چې دصحت مندي بالغي ښځې درحم څخه کم ترکم له پنځلسو ورځو وقفي وروسته ښځې ته دا وينه راځي، دحيض مدت کم ترکم تر درې ورځو اوشپو وي، او زيات مدت دحيض لس ورځې اوشپي وي، نوکه دا وينې تر لسو ورځو زيات مدت ونيسي ياتر درو ورځو کم مدت ونيسي بيا په حکم دحيض کي نده، بلکي داسي ښځې ته استحاضه ښځه ويل کيږي، اود استحاضي ښځې حکم دادچې دا استحاض په دوران کي به روژې نيسي اولمونځونه به هم کوي.

والاستحاضة استفعال من الحيض قالت فاطمة بنت قيس رضي الله عنها لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إني أستحاض فلا أطهر فقال صلى الله عليه وسلم: "ليس ذلك دم حيض إنما هو عرق امتد أو داء اعترض توضئي لكل صلاة" أشار إلى أنه فاسد لا يتعلق به ما يتعلق بالصحيح.:ج٣ص٢٦٧ المبسوط للسرخسي.

روى أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم أنه قال: «أقل الحيض ثلاثة

أيام وأكثره عشرة أيام» وقال عليه السلام لفاطمة بنت حبيش: «دعي الصلاة أيام أقرائك». :ج١ص٢٧٥ المحيط البرهاني.

مستحاضه ښځه معذوره بلل کیږي

(مسئله) مستحاضه ښځه هم د معذور په مثال ده، دهروخت لمانځه ته به اودس کوي، روژې به نیسي ولوکه نفلي روژې وي یانفلي لمنځونه وي، طواف په بیت الله شریفه هم کولای شي، اعتکاف هم کولای شي، مسجد ته هم ننوتلی شي، که په آمن وه چې مطاف او مسجد په وینونه ککړوم، تلاو د قرآن مجید ویلای شي، قرآن مجید مسح کولای شي، د میړه سره وطي هم کولای شي.

الاستحاضة حدث دائم كسلَس بول ومذي وغائط وريح باتفاق الفقهاء، أو كرعاف دائم أو جرح لا يرقأ دمه أي لا يسكن عند الحنفية والحنابلة، فلا يمنع شيئاً مما يمنعه الحيض والنفاس من صلاة وصوم ولو نفلاً، وطواف، وقراءة قرآن ومس مصحف ودخول مسجد واعتكاف ووطء بلا كراهة، للضرورة.:ج١ص ٥٥٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

: الحيض هو الدم التي ينفضها رحم المرأة السالمة عن الداء والصغر والله أعلم.:ج١ص٢٧٥ المحيط البرهاني.

دم الاستحاضة حدث يوجب الوضوء عندنا، والأصل فيه قوله عليه السلام: «المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة»، ولأنه خارج نجس فيكون حدثاً كالغائط والبول.:ج١ص٢٥ المحيط البرهاني المؤلف: محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد النجاري برهان الدين مازه.

قال البركوي من علماء الحنفية : الاستحاضة حدث أصغر كالرعاف . فلا تسقط بها الصلاة ولا تمنع صحتها أي على سبيل الرخصة للضرورة ، ولا تحرم الصوم فرضا أو نفلا ، ولا تمنع الجماع – لحديث حمنة : أنها كانت مستحاضة وكان زوجها يأتيها – ولا قراءة قرآن ، ولا مس مصحف ، ولا دخول مسجد ، ولا طوافا إذا أمنت التلويث . وحكم الاستحاضة كالرعاف الدائم ، فتطالب المستحاضة بالصلاة والصوم.:ج٣ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

د ښځې د دبرې څخه که وینې راتللي

(مسئله) که چېرې د ښځې د دبرې څخه وینې راتللي دا هم استحاض(مرض) دی او حیض نده، مستحب ده وښځې ته چې داوینې د استحاض ختمي شي غسل دي

وکړي.

وفي «الفتاوى» لأبي الليث رحمه الله: أن الدم الخارج من الدبر لا يكون حيضاً، ويستحب لها أن تغتسل عند انقطاع الدم.:ج١ص ٢٧٥المحيط البرهاني.

مستحاضه به ایا هر لمانځه ته جامې مینځي که نه؟

(مسئله)سوال: مستحاضه ښځه به ایا هرلمانځه ته جامې مینځي که نه؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

:**اول**:که د مستحاضې ښځې جامه په اندازه د درهم په نجاست لړلي وه نو واجب ده چې داوینه پریمینځي ولمانځه ته که لمونځ یې کاوه، که مینځل ورته مفید ؤو هغه داسي چې داجامه بیاپه قدر د درهم په لمانځه کې نه ککړې ده، پدې صورت کې که مستحاضه وینې ونه مینځي اولمونځ دوینو سره وکړي لمونځ د مستحاضې صحت نلري.

:**دوهم**: اوکه مینځلو فائده نه ورته کوله نومینځل دجامې بیاندې پرواجب هغه داسې چې جامه څنګه له وینو څخه پریمینځي اوپه دوران دلمانځه کې بیا دوهم واري هغومره نجسه شي، عذرقایم وي نوپداسې حالت کې پرمستحاضه ښځه دجامې وینځل واجب ندي، داستحاض دوینو سره سره دې لمونځونه کوي.

:حكم ما يسيل من دم المستحاضة على الثوب: إذا أصاب الثوب من الدم مقدار مقعر الكف فأكثر وجب عند الحنفية غسله ، إذا كان الغسل مفيدا ، بأن كان لا يصيبه مرة بعد أخرى ، حتى لو لم تغسل وصلت لا يجوز ، وإن لم يكن مفيدا لا يجب ما دام العذر قائما. أي إن كان لو غسلت الثوب تنجس ثانيا قبل الفراغ من الصلاة ، جاز ألا تغسل ؛ لأن في إلزامها التطهير مشقة وحرجا .

وإن كان لو غسلته لا يتنجس قبل الفراغ من الصلاة ، فلا يجوز لها أن تصلي مع بقائه ، إلا في قول مرجوح . وعند الشافعية إذا تحفظت لم يضر خروج الدم ، ولو لوث ملبوسها في تلك الصلاة خاصة.

ولا يضر كذلك عند الحنابلة ؛ لقولهم : إن غلب الدم وقطر بعد ذلك لم تبطل طهارتها.:ج٣ص٢١٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

اوله معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم سړی ده چې د نفلي روژې نیت پخپل وخت کې وکړي خو

بیایې هم روژه صحت نلري؟

:جواب:کافر چې کله اسلام راوړي مخکې له زواله او ددغې ورځې دنفلي روژې دنیولو نیت وکړي روژه یې صحت نلري.

أي رجل نوى التطوع في وقته ولم يصح؟

فقل: الكافر إذا أسلم قبل الزوال ونواه.:ص٣٤٣ الأشباه والنظائر.

دوهمه معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم روژتي ده چې روژه وخوري اوبیا دي دروژې قضاء هم باندې واجب نه وي؟

:جواب: دا هغه روژتي ده چې په ګمان سره په روژه شروع وکړي لکه چې د ده ګمان وي چې په مایوه روژه درمضان دروژې قضاء شته اوپه قضائي روژه شروع وکړي وروسته ورته معلومه شي چې پرماخو قضاء دروژې نشته او دا شروع روژه پسي وخوري نو د دي روژې قضاء بیا باندې نشته.

أي صائم أفطر ولا قضاء عليه؟

فقل: من شرع فيه مظنونا كمن شرع بنية القضاء فتبين أن لا قضاء عليه.:ص٣٤٣ الأشباه والنظائر.

دریمه معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم روژتي ده چې دبل نفر ناړي تیري کړي اوکفاره دیوشپیته روژو باندې لازم وي؟

:جواب:داهغه روژتي ته ده چې دمحبوب یامحبوبي ناړي په فرضي روژه درمضان دمیاشت کي تیري کړي.

أي صائم ابتلع ريق غيره وعليه الكفارة ؟

فقل: من ابتلع ريق حبيبه.:ص٣٤٣ الأشباه والنظائر

څلورمه معمٰی

(مسئله)سوال:هغه کوم سړی ده چې درمضان دروژې نیت یې پخپل وخت کښې کړي وي خوبیاهم دا روژه دده نفلي وي؟

:جواب:دا هغه هلک ده چې وروسته تر راختلو دسپیده داغ بالغ شي نوکه

د فرضي رمضان نیت یې کړي هم وي خو د دغي ورځې روژه د ده نفلي شوه.

أي رجل نوى رمضان في وقت النية ووقع نفلا ؟

فقل: من بلغ بعد الطلوع.:ص۳٤۳ الأشباه والنظائر.

پنځمه معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم سړی ده چې فرضي روژه وخوري بي له عذره خوکفاره دي هم باندې لازمه نه وي؟

:**اول جواب**:دا هغه سړی دی چې دروژې میاشت تنها ووینې او قاضي دده شاهدي رد کړي، په صبا ورځ خو په ده باندې روژه فرض ده خو که دا نفر بیا هم دا روژه وخوري نو کفاره باندې نشته.

:**دوهم جواب**:دا هغه سړی هم کیدلی شي چې پدې سړي دې دروژې په صحت کي اختلاف وي.

أي رجل أفطر بلا عذر ولا كفارة عليه؟

فقل: من رآه وحده ورد القاضي شهادته ولك أن تقول: من كان في صحة صومه اختلاف.:ص۳٤۳ الأشباه والنظائر.

شپږمه معمٰی

(مسئله)سوال:یو سړي که داسي وویل چې پرما دالله جل جلاله لپاره دوه پرله پسي روژې په یوه میاشت کي نذر دي خو دا دواړه روژې به په اول دمیاشتې او په اخر دمیاشتې کي سره متصلي وي داسړي ته څه حکم دی؟

:جواب:داسړی دي دپنځلسم او شپاړسم دورځې روژې په یوه میاشت کي سره متصلي ونیسي، اوماسیوا ددي څخه نوري داول دمیاشتې او د اخر دمیاشتې نه شي سره متصوري کیدلی.

ولوقال لله علي صوم آخر يوم من أول الشهر وأول يوم من آخر الشهر لزمه الخامس عشر والسادس عشر.:ج۲ص۳۲۰ البحر الرائق فصل في العواريض.

رجل قال: لله علي أن اصوم يومين متتابعين من أول الشهر واخره كيف يصنع ؟

فالجواب: أنه يصوم الخامس عشر، والسادس عشر.:ص۸۳ فتاوى معمى.

وماعداهما لايتصور أن يكون يومين متتابعين أحدهما من أول الشهر، والثاني من آخرالشهر.
:ج٢ص٤٤٠ تجنيس والمذيد.

اوومه معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم سړی ده چې دشپې په رمضان المبارک کې خوراک وکړي نو قضاء اوکفاره دې دواړه باندې لازم وي؟

:جواب: په عربي کلام کې یوه معمٰی راځي هغه داسې چې دشترمرغ بچې ته هم (لیلاً) (رألٍ) یعنې شپه وایي نوکه چاوای داشپه مسمٰی مرغه په فرضي روژه کې دورځې وخوړلې نوقضاء اوکفاره دواړه باندې واجب دي داسې نده چې په دوران دشپې کې په خوراک کولو سره کفاره په روژتې واجبیږي بلکې دا ددې مرغه نوم شپه دی.

أي رجل أكل في رمضان ليلا فيجب عليه القضاء والكفارة؟

فالجواب: أنه رجل أكل فرخ النعام نهارا وهويسمى ليلا.:ص٨٢ فتاوى معمى.

و"الرئلان" جمع رألٍ. وهو فرخ النعام.: الاختيارين في الغة للأخفش.

اتمه معمٰی

(مسئله)سوال: هغه کوم مسلمان سړی ده چې نیت دنفلي روژې وکړي مخکې له زواله اوحال دې هم داوي چې دصبح صادقه دې ده څه خوړلي هم نه وي او روژه دده دې صحت نه ولري؟

:جواب: کافرچې مخکې له زواله اسلام راوړي اوله صبح صادقه ده څه خوړلي هم نه وي اوپدغه ورځ مخکې له زواله نیت دنفلي روژې وکړي نو روژه دده په ظاهر الروایت ددغې ورځې صحت نلري، او په نوادر روایت بیا روژه دده صحت لري.

أي رجل مسلم نوى صوم التطوع قبل الزوال فلم يصح والحال إنه لم يقع منه فطر ؟

فالجواب: أنه كافر أسلم قبل الزوال، ولم يقع منه مفطر فصام تطوعا لايصح صومه.:ص٨٥ فتاوى معمى.

نهمه معمٰی

(مسئله)سوال: که یوسړی ووایي چې زه پیدا شوي یم په میاشت کې درمضان په

نزد دامام ابي حنيفة رحمه الله اوپيدا شوي يم په مياشت كي دشوال په نزد دامام ابي يوسف رحمه الله ددي معمٰى حل به څنګه وي؟

:جواب:دا سړى په اخره ورځ درمضان كښې پيدا شوى ده، اوحال داسي ده چې مياشت دكوچني اخترمخكې له زواله ليدله شوي ده، نوپه نزد دامام ابي حنيفة رحمه الله داورځ درمضان څخه ده اودي خلكوته خوراک دروژې نده روا، او په نزد دامام ابي يوسف رحمه الله ده داورځ دشوال څخه اوپه روژتيانو پدغه ورځ خوراک واجب ده.

أي رجل قال ولت في شهر رمضان عندابي حنيفة وفي شوال عندابي يوسف؟

فالجواب: أنه رجل ولد في اخريوم من رمضان وقد رأى الهلال بالنهار قبل الزوال فعند ابي حنيفة يكون ذلك من رمضان ولايحل لهم الإفطار وعند ابي يوسف يكون ذلك اليوم من شوال ويجب عليهم الإفطار. :ص٨٥ ص٢٠٧ فتاوى معمى.

لسمه معمٰى

(مسئله)سوال:هغه به كوم جوړ سړى وي چې درمضان دروژې نيت يې مخكې له زواله كړي وي، او روژه دي هم دده جوازلري خوكه ده روژه وخوړه بيا هم قضاء دروژې باندې شته نه كفاره دروژې؟

:جواب: دا هغه سړى ده چې په اول دورځې دروژې كښې مرتدشي (په الله سره پناغواړوله داسي عمله څخه) اولږ وخت وروسته بيااسلام راوړي اوبيادروژې نيولو لپاره نيت مخكې له زواله وكړي، نو ديوې روژې قضاء به راوړي.

اوامام أبى يوسف رحمه الله وايي چې پدي صورت كى دده روژه روا ده درمضان دروژې څخه او قضاء باندې نشته.

فالجواب: إنه رجل ارتد والعياذ بالله تعالى في أول يوم من رمضان ثم أسلم ونوى قبل الزوال ، فعن أبي يوسف إذا أسلم قبل الزوال ونوى الصوم يجزيه وإن لم ينو فعليه القضاء. :ص٨٥ فتاوى معمى.

وعن أبي يوسف في رجل ارتد عن الإسلام في صدر النهار من رمضان، والعياذ بالله، ثم رجع إلى الإسلام قبل الزوال، ونوى الصوم أجزأه، وأنه يكون صائماً عن رمضان يجب أن يصير صائماً عن رمضان في هذه المسألة. :ج٥ص٢٣ المحيط البرهاني.

أيام البيض روژې نيول

(مسئله) أيام البيض روژې نيول مستحب دي أيام البيض روژې چې دي دا ديارلسم، څوارلسم، پنځلسم، شپې دهري قمري مياشتې دي، حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم دايام البيض روژې نه خوړلې نه په استقامت کښې اونه په سفرکې.

:پاملرنه: ددي روژو دوجوب عقيده به نلري، اوکه دوجوب عقيده يئ وي بيايې پريښول لازم دي.

وعن ابن عباس قال كان رسول الله لا يفطر أيام البيض في حضر ولا سفر أي أيام الليالي البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر لأنها المقمرات من أوائلها إلى أواخرها فناسب صيامها شكرا لله تعالى :ج٦ص٤٠١ مرقاة المفاتيح باب صيام التطوع.

ويستحب صوم أيام البيض الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ما لم يظن إلحاقه بالواجب. :ج٢ ص٣٤٩ فتح القدير.

:تتمة: باب استحباب صوم ثلاثة أيام من كل شهر الأفضل صومها في أيام البيض . وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر . وقيل : الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر ، والصحيح المشهور هو الأول .

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا صمت من الشهر ثلاثا فصم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة " رواه الترمذي وقال حديث حسن .: رياض الصالحين.

(پوښتنه) دي روژو ته ولې ايام البيض وايي؟

:جواب:دي روژو ته ځکه ايام البيض وايي چې مکمله شپه په رڼائي دسپوږمۍ سره روښانه وي.

(پوښتنه) دايام البيض په روژوکي څه حکمت ده؟

:اول جواب:په روژو دايام البيض کي حکمت دا ده چې کله ټوله مکمله شپه په رڼائي دسپوږمۍ سره روښانه وي، نو مناسب ده چې ورځ ددي شپوبيا په عبادت سره تيره شي.

:دوهم جواب:دايام البيض په شپوکي غالباً دمياشتې کسوف وي، نومونږ پدي شپو او ورځو کښې په ښواعمالودعبادت سره والله تعالى جل جلاله ته امرشوي يو.

قوله (وأيام البيض)أي أيام الليالي البيض بوجود القمر طول الليل وفي الحديث اختصار مثل وخيرها صيام أيام البيض وأيام البيض كذا وكذا وذكر بعضهم أن الحكمة في صومها أنه لماعم النور لياليها ناسب أن تعم العبادة نهارها وقيل الحكمة في ذلك أن الكسوف يكون فيها غالبا ولا يكون في غيرهاوقد أمرنا بالتقرب إلى الله تعالى بأعمال البر عندالكسوف.:ج٣ص٤٥٥ حاشية االسندي على سنن النسائي باب كيف يصوم ثلاثة ايام من كل شهر.

(فائده) يامطلب دايام البيض څخه داده چې روژې ددي ورځومكفراتي دګناهونو دي، او زړونوته نوراو روښنائي وركوي، دائكه:

(نكته) روايت شوى ده كله چې حضرت آدم عليه السلام له دارالسلام جنت څخه راويستل شونو اندامونه مباركان يې تورشول اودى مبارك پدي دايام البيض په روژوسره امركړل شو، نو په روژه دهري ورځې به يئ د صورت دريمه برخه سپينيدله، نو دا روژې لپاره دشكريې نيسو.

وعن ابن عباس قال كان رسول الله لا يفطر أيام البيض في حضر ولا سفر أي أيام الليالي البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر لأنها المقمرات من أوائلها إلى أواخرها فناسب صيامها شكرا لله تعالى

قال ابن حجر ومن عبر عنها بالأيام البيض فقد لحنوه لأن الأيام كلها بيض اه ويمكن أن يكون التقدير الأيام البيض لياليها أو المراد صيامهن مكفرات للذنوب مبيضات للقلوب أو إشارة إلى ما روى أن آدم عليه السلام اسود أعضاؤه العظام بعد إخراجه من دار السلام فأمر بصيام هذه الأيام فبصوم كل يوم يبيض ثلث جسده عليه السلام بل أقول يتعين هذه التأويلات لأن الأيام البيضوقع في أكثر الروايات وأما قول صاحب النهاية والصواب أن لا يقال أيام البيض لأن البيض من صفة الليالي فمبني على ظاهر العربية والله تعالى أعلم.:ج٦ص٤٠١ مرقاة المفاتيحباب صيام التطوع.

أخبرنا أبو محمد عبد الكريم بن حمزة نا أبو بكر الخطيب إملاء أنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن رزق البزاز نا أبو الحسن محمد بن أحمد بن الخطاب البزاز نا أبو عبد الله محمد بن يوسف بن بشر الهروي حدثني عبد الأعلى بن سليمان بن بسطام الكناني من كنانة نا الهيثم بن جميل الأنطاكي نا حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش قال سألت ابن مسعود عن أيام البيض فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (إن ادم لما عصى وأكل من الشجرة أوحى الله إليه يا ادم اهبط من جواري وعزتي لا يجاورني من عصاني قال فهبط إلى الأرض مسودا قال فبكت الملائكة وضجت وقالوا يا رب خلق خلقته بيدك وأسكنته جنتك وأسجدت له ملائكتك في ذنب واحد حولت بياضه فأوحى الله إليه يا ادم صم لي اليوم يوم ثلاثة عشر

فصامه فأصبح ثلثه أبيض ثم أوحى الله تعالى إليه يا ادم صم لي هذا اليوم يوم أربعة عشر فصامه فأصبح ثلثاه أبيض ثم أوحى الله تبارك وتعالى إليه يا ادم صم لي هذا اليوم يوم خمسة عشر فصامه فأصبح كله أبيض فسميت الأيام البيض رواه غيره عن الهيثم فوقفه.:ج٧ص٤١٩ تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل لأبي القاسم علي بن الحسن إبن هبة الله بن عبد الله الشافعي سنة الولادة ٤٩٩/ سنة الوفاة ٥٧١.

:پاملرنه: په هره مياشت كي دا دريٖ دايام البيض روژيٖ نيول دپوره كال دروژو ثواب لري، ځكه دهرنيک كار اجرثواب لس چنده دی، لهذا دريوته چيٖ په لس كي ضرب وركړيٖ نودېرش كيږي، نوپه هره مياشت كي ګواكي ته دېرش ورځيٖ روژيٖ نيسيٖ، كال دولس مياشتيٖ دی اوته دولس مياشتيٖ مكملي روژيٖ نيسيٖ، داعجبه سنهری ښايسته موقع ده نو دلاسه يي مه وركوئ!. :مصنف.

مَن جَاء بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا:سورة الانعام ايت نمبر١٦١ .

(دخليل وصيت) حضرت ابي زر رضي الله عنه فرمائي چيٖ ماته زماخليل حضرت محمد صلي الله عليه وسلم په دريو وصيت كړي دابه زه هيڅ كله هم پري نږدم انشاء الله.

:**اول**:وصيت حضرت محمد صلي الله عليه وسلم دا را ته كړي چي دسابنت لمونځ كوه.

:**دوهم**:وصيت حضرت محمد صلي الله عليه وسلم دا راته كړي چي وتر لمونځ ماخوستن كوه.

:**دريم**:وصيت حضرت محمد صلي الله عليه وسلم دا را ته كړي چي د هري مياشتيٖ دريٖ ورځيٖ روژيٖ نيسه، دا مذكور دريٖ وصيتونه په ځای كول مستحب (سنت) عمل دی نه واجب.

وعن أبي ذر قال: أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن إن شاء الله أبدا أوصاني بصلاة الضحى و بالوتر قبل النوم و بصوم ثلاثة أيام من كل شهر: الأمر بصوم ثلاثة أيام من كل شهر استحبابا لا إيجابا. :ج٣ص٣٠٠ صحيح ابن خزيمة.

دذي الحجي دمياشتيٖ اولي لس ورځيٖ روژيٖ نيول

(مسئله) دذي الحجي دمياشتيٖ اولي لس ورځيٖ ټولي په روژو سره لمانځل

مستحب عمل دي اوزيات ثواب لري، حتٰى چي رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چي د دي روژو ثواب دهغه مجاهد(دښو اعمالو) سره برابر ده کوم مجاهد چې جهاد ته ووځي پخپل ځان اوخپله خرچه سره اوبيرته رانه شي بلکي شهيد شي، نو ددي مجاهد ثواب اوذي الحجي داولولسو ورځو دروژو دنيونکو دروژتي شخص ثواب سره برابردی ((سبحان الله څومره غټ قيمت په ايښول سوي ده داترلاسه کړئ!)).

:صوم الثمانية من ذي الحجة: اتفق الفقهاء على استحباب صوم الأيام الثمانية التي من أول ذي الحجة قبل يوم عرفة ، لحديث ابن عباس : رضي الله تعالى عنهما مرفوعا : ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام – يعني أيام العشر – قالوا : يا رسول الله ، ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله ، إلا رجل خرج بنفسه وماله ، فلم يرجع من ذلك بشيء.:ج٢٨ص٩١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مقام دذي الحجي) :**اول**:دذي الحجي دمياشتې اولي لس ورځې ډېري مبارکي ورځې دي.

:**دوهم**:مستحب داخبره ده چې داټولي شپې او ورځې په عبادت سره تيري کړل شي.

:دريم:الله جل جلاله د دوي دتعظيم له وجې قسم هم پدي لسو شپوسره اخستلی دی.

:**څلورم**:په روايت کي راځي که چا دا ټولي ورځې په روژو سره تيري کړلي نوپه بدل دهري ورځې دروژې کي به ديوه کال روژې ودي روژتيا ته وليکل شي خو دعرفي دورځې په روژه به بيا د دووکالو دروژو ثوابونه ورته وليکل شي.

(و) ندب إحياء (ليالي عشر ذي الحجة) لقوله صلى الله عليه وسلم " ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعبد فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر "مراقي الفلاح فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي).

{ وليال عشر } عشر ذي الحجة ولذلك فسر { الفجر } بفجر عرفة أو النحر أو عشر رمضان الأخير وتنكيرها للتعظيم وقرئ وليال عشر بالإضافة على أن المراد بالعشر الأيام.:ص٤٨٦ تفسير

البيضاوي.

وأخرج الفريابي وعبد بن حميد عن الضحاك بن مزاحم في قوله : وليال عشر قال : عشر الأضحى أقسم بهن لفضلهن على سائر الأيام.:ج٨ص٥٠١ الدر المنثور.

"عشر ذي الحجة" "من صام أيام العشر كتب له بكل يوم سنة غير يوم عرفة، فإنه من صام يوم عرفة كتب له صوم سنتين".:ج٨ص٥٧٩ كنز العمال.

:فضائل دذي الحجي: دالس ورځې اولي ورځې دذي الحجي ډېري مباركي ورځې دي نو دالله جل جلاله ذكرونه، تهليل، تكبير، الله اكبرونه، نور ذكر واذكار ډېر پكښې كوئ او خيراتونه صدقي هم ډېري پكښې كوئ.

وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام أفضل عند الله و لا العمل فيهن أحب إلى الله عز و جل من هذه الأيام العشر فأكثروا فيهن من التهليل و التكبير و ذكر الله فإنها أيام التهليل و التكبير و ذكر الله و إن صيام يوم منها يعدل بصيام سنة و العمل فيهن يضاعف سبعمائة ضعف.:ج٣ص٣٥٦ شعب الإيمان – البيهقي.

:فضائل دذي الحجي: په يوروايت كي داهم راغلي دي چي پدا لسو شپو د ذي الحجي كي كه څوک دشپي عبادتونه كوي نو دهري شپي دا عبادت ددي مسلمان دليلة القدر دشپي سره په فضيلت كي برابردی(سبحان الله).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من أيام من أيام الدنيا العمل فيها أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من أيام العشر يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة و قيام كل ليلة بقيام ليلة القدر.:ج٣ص٣٥٥ شعب الإيمان – البيهقي.

وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما من أيام أعظم عند الله و لا أحب إليه من العمل فيهن من هذه الأيام العشر فأكثروا فيهن من التحميد و التكبير و التهليل.:ج٣ص٣٥٤ شعب الإيمان – البيهقي.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر

قال أبو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث مسعود بن واصل عن النهاس قال وسألت محمدا عن هذا الحديث فلم يعرفه من غير هذا الوجه مثل هذا وقال قد روي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا شيء من هذا وقد تكلم يحيى بن سعيد في نهاس بن

قهم من قبل حفظه

قال الشيخ الألباني: ضعيف مع بعض الاختلاف في الألفاظ.:سنن الترمذي باب ما جاء في العمل في أيام العشر.

:فضائل دذي الحجي: رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي چي سرداره دمیاشتو درمضان میاشت ده، او دزیات تعظیم میاشت بیا میاشت دذي الحجي ده.

وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهور شهر رمضان وأعظمها حرمة ذوالحجة.:ج۳ص۳۵۵ شعب الإيمان البيهقي.

:پوښتنه: سبحان الله دا څومره ډېر فضائل الله جل جلاله پدي اُمت محمدي صلي الله علیه وسلم لوورولي دي؟

:جواب: الله جل جلاله پدي اُمت محمدي صلي الله علیه وسلم دا ښه مرحومت ځکه لوورولی دی چې دګران محبوب محمدصلي الله علیه وسلم داُمت عمرونه ډېر لږدي نو الله جل جلاله په عبادتونو لویه لویه درجه او لوړ لوړ قیمت ورته لګولی ده.:مصنف.

د ذي الحجي په ورځوکې درمضان قضائي روژه اداء کول

(مسئله) دذي الحجي دمیاشتې په اولو نهو ورځوکې درمضان المبارک قضائي روژې نیول صحیح دي کوم مکروه والی نلري.

(قال) ولا بأس بقضاء رمضان في أيام العشر يريد به تسعة أيام من أول ذي الحجة وهو قول عمر رضى الله تعالى عنه.:ج۳ص۱۰۲ مبسوط.

:فضائل دذي الحجي: حضرت أوزاعي رحمه الله وایي چي داخبرماته رسیدلی چي ښه عمل په اولو لسو ورځو د ذي الحجي کې دهغه غازي مجاهد له عمله سره برابر دي چي هغه مجاهد دورځې روژه نیسي او دشپي بیاچوکیداري دالله جل جلاله په لارکي کوي.

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ و محمد بن موسى قالا: نا أبو العباس الأصم نا العباس بن الوليد بن مزيد أخبرني أبي نا الأوزاعي قال: بلغني أن العمل في اليوم من أيام العشر بقدر غزوة في سبيل الله يصام نهارها و يحرس ليلها إلا أن يحتضن امرء و بشهادة قال الأوزاعي: حدثني بهذا الحديث رجل من قريش

من بني مخزوم عن النبي صلى الله عليه وسلم.:ج٣ص٣٥٥ شعب الإيمان – البيهقي.

دعرفات دورځې روژه نيول

(مسئله) دعرفات دورځې روژه نيول غير دهغه خلكو چې هلته په عرفات كي دوي حضورلري ورته مستحب عمل ده، دعرفات ورځ نهم ورځ د ذي الحجي وي.

:پاملرنه: هغه حاجيان چې هلته په عرفات كي حضورلري الله تعالى جل جلاله خومودي له ټولو مسلمانانو سره هروخت په عرفات كي نصيب وكړي (اللهم آمين) دا حاجيان دي دا دعرفي دورځې روژه اوداتم دورځې روژه نه نيسي ځكه چې ضعيفه نشي حاجي صاحب له مناسكو دحج څخه، اوكه ضعيفه شوبيابه په عرفات كښې دُعاګاني ترې فوت شي اودريدل دعرفات به پر بوج وي، اخلاق به يې منفي را روان وي او په منهياتو كښې به اخته شي، اومناسک دحج به هم پري اناوټ وي راروانه ورځ به هم لادده بدن ضعيفه وي، نو مستحب ده ددي حاجيانو لپاره پرېښول دعرفي دورځې روژه او د اتم دورځې روژه نيول.

صوم يوم عرفة:– ذهب جمهور الفقهاء المالكية والشافعية والحنابلة إلى كراهة صوم يوم عرفة للحاج . وذهب الحنفية إلى استحبابه للحاج إذا لم يضعفه عن الوقوف بعرفات ولا يخل بالدعوات، أما غير الحاج فإن الفقهاء متفقون على استحباب صوم يوم عرفة في حقه.:ج٤٥ص٣٣١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وصوم يوم عرفة لغير الحاج مستحب وللحاج إن كان يضعفه عن الوقوف والدعوات فالمستحب تركه وقيل يكره وهي كراهة تنزيه لأنه لإخلاله بالأهم في ذلك الوقت اللهم إلا أن يسيء خلقه فيوقعه في محظور وكذا صوم يوم التروية لأنه يعجز عن أداء أفعال الحج.:ج٢ص٣٤٩ فتح القدير.

ويوم عرفة هو التاسع من ذي الحجة.:ج٤٥ص٣١٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(دعرفي دروژې ګټه) نبي صلي الله عليه وسلم فرمائي دعرفي دورځې په روژه نيولو باندې زه پر الله تعالى جل جلاله باندې دا باور لرم چې دتير كال او درارروان كال د دواړو ګناهونه په معاف كړي.

وعن أبي قتادة: أن النبي صلي الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة إني أحتسب علي الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده قال وفي الباب عن أبي سعيد

قال أبو عيسي حديث أبي قتادة حديث حسن وقد استحب أهل العلم صيام يوم عرفة إلا بعرفة: سنن الترمذيباب ما جاء في فضل صوم يوم عرفة

هذا حديث قتادة رضي الله عنه قال وسئل رسول الله صلي الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة فقال « يكفر السنة الماضية والباقية ». قال وسئل عن صوم يوم عاشوراء فقال « يكفر السنة الماضية ».: صحيح مسلم باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر.

:پوښتنه: دتيركال ګناهونه خوصحي خبره ده چي پدا روژه سره معاف شي، خو دادراروان كال ګناهونه چي انسان كړي لانه وي څنګه په معافيږي؟

:اول جواب::اول:مطلب داده چې داروژتي په را روان كال كښې دګناهونو د كولو څخه ساتل كيږي، او الله تعالى جل جلاله دا روژتي دخير وكارونوته برابره وي په راروان كال كي په سبب دتكفر دروژې.

:دوهم:ته نګورې چي كله كله يو ډيربي لاري سړى داسي يودم پرسنت لار برابرشي دا خو دا بركت وي چي داسړي يوسم كاركړي وي، نه دا سړى اونه خلك ددي كار عمل څخه دومره لويه توقع لري.

:دريم:او يا دا وعده وركول ده ودي روژتي ته په مغفرت سره مخكې تركناه، چې توبه وكاږه په راروان كال كي نو دا توبه به داكس ته په سبب ديوې نيولي روژې دټول كال دګناهونوكفاره وګرځي.

:پنځم:بعضي علماء فرمائي چې ښه خبر دا ده چي احاديث دوعدي يا دوعيدچې دي دابايد تفسيرنشي بلكي دادي پخپل خپل حال نص عام باندې پاته شي، ځكه چې دمؤمن زړه ښه په قوي وي، نو دا دشكر ځاى ده چي رسول الله صلي الله عليه وسلم مونږته داسي ښه زيرى راكړي اومونږبايد دا زيرى قبول كړو.

إني أحتسب علي الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده، فإن قيل كيف تكفير الذنوب التي لم تعمل بعد، قلنا: أُريد منه الحفظ من ارتكاب الذنوب اوهو وعد الغفران قبل العصيان.:ج٤ص٢٨ منهاج السنن.

:دوهم جواب:اويادمعاف كيدلودګناهوڅخه صغائرګناهونه مراد دي داصغائر ګناهونه پدي روژه سره معافيږي.

:دریم جواب:او یا الله جل جلاله پدي روژه دومره زیات ثواب او رحمت مرتب کړي چي د را روان کال ګناهونه هم په معافیږي، که یې داروژتي پدا را روان کال کښې صغائر ګناهونه وکړي، لکه لمم.

:پاملرنه: هرچې لوي لوي ګناهونه دي دا په ربښتونی توبه او په رحمت الٰهی سره معافیږي.

(أن يكفر) أي الله أو الصيام (السنة التي قبله) أي ذنوبها (والسنة التي بعده) قال إمام الحرمين : والمكفر الصغائر. قال عياض : وهو مذهب أهل السنة والجماعة. وأما الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة أو رحمة الله. وقال النووي : قالوا المراد بالذنوب الصغائر ، وإن لم تكن الصغائر يرجي تخفيف الكبائر فإن لم تكن رفعت الدرجات– انتهي. قال في المفاتيح : أي يستر ويزيل ذنوب صائم ذلك اليوم ذنوبه التي اكتسبها في السنة الماضية والسنة

الآتية. ومعني تكفير السنة الآتية أن يحفظه الله من الذنوب أو يعطيه من الرحمة ، والثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماضية والقابلة. إذا جاءت واتفق له فيها ذنوب–انتهي. وقال الشوكاني : المراد يكفره بعد وقوعه أو المراد أنه يلطف به فلا يأتي بذنب فيها بسبب صيامه ذلك اليوم ، وظاهر الحديث أنه يستحب صوم يوم عرفة مطلقا.:ج٧ص٦١ مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح.

وصوم هذا اليوم يقول عنه صلي الله عليه وسلم: (يكفر سنتين: سنة قبله، وسنة بعده)، سنة قبله أي: قبل السنة التي هو فيها؛ لأنه في آخر أشهرها، وهو شهر ذي الحجة، والسنة التي فاتت، قد يحمل الإنسان فيها بعض ما قدر عليه من الأخطاء والذنوب؛ لأنه ليس معصوماً، وصوم يوم عرفة يكفرها ولكن السنة التي بعده ماذا يكفر فيها وهو لم يرتكب فيها شيئاً بعد؛ لأنه ما عاصرها ولا عاشها، فكيف يُكفر شيء لم يوجد؟! استشكل العلماء هذا، وأجابوا عنه بأجوبة: منها: أن الله يسدد هذا الشخص لفعل الخير ويبعده عن ارتكاب الآثام، ومنعه من ارتكاب الآثام بمثابة تكفيرها.

ومنها: أنه إذا ارتكب شيئاً من الذنوب وفق للعودة إلي الله وسرعة التوبة، فيكون ذلك تكفيراً لها.

ومهما يكن من شيء فإن بعض العلماء يقولون: لا ينبغي أن تفسر أحاديث الوعد والوعيد، بل تترك علي ما هي عليه بنصها ومدلولها العام، كي يكون وقعها في قلب المؤمن أكثر.

ونحن نقول: الحمد لله، قبلنا البشري من رسول الله صلي الله عليه وسلم.: شرح بلوغ المرام المؤلف: عطية بن محمد سالم (المتوفي: ١٤٢٠هـ) المكتبة الشاملة.

وقال إبن الصلاح في فتاويه قد يكفر بعض القربات كالصلاةمثلا بعض الكبائر إذا لم يكن صغيرة

وصرح النووي بأن الطاعات لا تكفر الكبائر لكن قد تخففها وقال بعضهم : إن القربة تمحو الخطيئة سواء كانت كبيرة أو صغيرة وأستدل عليه بقوله تعالي : إن الحسنات يذهبن السيئات وقوله صلي الله تعالي عليه وسلم : أتبع السيئات الحسنة تمحها وفيه بحث إذ الحسنة في الآية والحديث بمعني التوبة إن أخذت السيئة عامة

ولا يمكن علي ذلك التقدير حملها علي الظاهر لما أن السيئة حينئذ تشمل حقوق العباد والإجماع علي أن الحسنات لا تذهبها وإنما تذهبها التوبة بشروطها المعتبرة المعلومة وأيضا لو أخذ بعموم الحكم لترتب عليه الفساد من عدم خوف في المعاد علي أن في سبب النزول ما يرشد إلي تخصيص كل من الحسنة والسيئة فقد روي الشيخان عن إبن مسعود أن رجلا أصاب من أمرأة قبلة ثم أتي النبي صلي الله تعالي عليه وسلم فذكر له ذلك فسكت النبي صلي الله تعالي عليه وسلم حتي نزلت الآية فدعاه فقرأها عليه فقال رجل: هذه له خاصة يارسول الله فقال: بل للناس عامة.:ج٤ص١٧٠ روح المعاني الألوسي.

دعرفي د ورځې ډېر فضيلتونه راغلي دي

(دعرفات ورځ) دعرفي ورځ ډېر فضيلتونه لري:

:اول: الله جل جلاله دبنده ګانو ګناهونه پکښې ورعفوه کوي.

:دوهم: الله جل جلاله په اعمالوصالحوسره ډېري نيکې ورکوي.

:دريم: دعرفي دورځې په روژه نيولوسره الله جل جلاله دتير او دراروان کال ددواړو ګناهونه پر وربخښې.

:څلورم:بهتره ورځ ددُعاکولو ورځ دعرفات ده .

:پنځم: دعرفي له ورځې ماسيوا په بله ورځ کي دومره زيات بنده ګان دجهنم څخه نه آذا ديږي، دا خوشبختي دعرفي دورځې ده چي دعرفي په ورځ کښې الله جل جلاله بيخي ډېربندګان دجهنم د اُورڅخه آذا ده وي.

:شپږم:دعرفات په ورځ الله جل جلاله دخپلوبندګانوپه عاجزي باندې ملائکه عليهم الرحمة ته فخرکوي، او الله تعالى جل جلاله دا ورته وايي چي زمابندګان څه غواړئ.

:اووم:شيطان عليه العنة دعرفات په ورځ ډېرپرشانه خفه اوذليله وي ځکه چې الله تعالى جل جلاله خپلو بندګانوته له لويو لويوګناهونو څخه بخښني کوي او رحمتونه

پري را اُروي، دعرفات له ورځې ماسيوا په بله ورځ کبنې شيطان دومره زيات پريشانه خفه او ذليله ندی ليدل شوي صرف يواري دبدر دغزا په ورځ هم چي کله ابلس عليه العنة جبريل عليه السلام سره دملکو وليدی بس پريشانه او خفه ؤو.

:التاسعة: في فضل يوم عرفة ، يوم عرفة فضله عظيم وثوابه جسيم ، يكفر الله فيه الذنوب العظام ، ويضاعف فيه الصالح من الأعمال ، قال صلي الله عليه وسلم : "صوم يوم عرفة يكفر السنة الماضية والباقية" . أخرجه الصحيح. وقال صلي الله عليه وسلم : "أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له" . وروي الدارقطني عن عائشة أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال : "ما من يوم أكثر أن يعتق الله فيه عددا من النار من يوم عرفة وإنه ليدنو عز وجل ثم يباهي بهم الملائكة يقول ما أراد هؤلاء" .

. وفي الموطأ عن عبيدالله بن كريز أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال : "ما رئي الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدحر ولا أغيظ منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأي من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رأي يوم بدر". قيل : وما رأي يوم بدر يا رسول الله ؟ قال : "أما إنه قد رأي جبريل يزع الملائكة".:ج ٢ص٤١٩ الجامع لأحكام القرآن.

صوم يوم عرفة قال الشربيني الخطيب: وهو أفضل الأيام لحديث مسلم : ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفة.:ج٢٨ص٩١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(حاجيان دي خفه نه وي) حضرت عطاء رحمه الله فرمائي څوک که دعرفي دورځې روژه ددي لپاره وخوري چې بيا په عرفات کي ودُعاګانوته قوي يم، نو دي خوړونکي حاجي ته دروژه نيونکي شخص آجر ثواب ميلاويږي.

قال ابن المنذر: الفطر يوم عرفة بعرفات أحب إلي ، اتباعا لرسول الله صلي الله عليه وسلم ، والصوم بغير عرفة أحب إلي ، لقول رسول الله صلي الله عليه وسلم وقد سئل عن صوم يوم عرفة فقال: "يكفر السنة الماضية والباقية" . وقد روينا عن عطاء أنه قال: من أفطر يوم عرفة ليتقوي علي الدعاء فإن له مثل أجر الصائم.:ج٢ص ٤٢١ الجامع لأحكام القرآن.:ج٤ص٢٨٤ مصنف عبد الرزاق.

وعن السدي عن بشر القرشي قال: " دخلت على الحسين بن علي عليه السلام يوم عرفة وهو يأكل " .: تهذيب الآثار للطبرى.

دعرفي روژه د زرو کالو دروژو سره هم برابره ده

(دعرفي روژه) عائشة صديقة رضي الله عنها فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل که چا دعرفي دورځې روژه ونيوله نودا دعرفي روژه دزرو کالو دروژو سره (په ثواب کې) برابره ده.

وأخرج البيهقي عن عائشة قالت: كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول " صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم "

وأخرج البيهقي عن عائشة قالت: كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول " صيام يوم عرفة كصيام ألف عام ".:ج١ص ٥٥٤ تفسير الدرالمنثور المؤلف: عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطي.

:فائده: وعن عائشة قالت: كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم.:ج٣ص ٣٥٧ شعب الإيمان – البيهقي.

يا ابن أخي، إن هذا يوم، من ملك فيه بصره إلا من حق، وسمعه إلا من حق، ولسانه إلا من حق، غفر له يعني يوم عرفة. "هب عن ابن عباس".:٥ص٦٨ كنز العمال.

:بنهانه فائده: ١٢٠٩٣- إن الله تعالي ينظر إلي عباده يوم عرفة فلا يدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا غفر له. "الديلمي عن ابن عمر".

١٢٠٩٤- لا يبقي يوم عرفة خلق من خلق الله عز وجل في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا غفر الله له، قيل: يا رسول الله لأهل عرفات أم للناس عامة؟ قال: لا بل للناس عامة. "ابن أبي الدنيا في فضل عشر ذي الحجة وابن النجار عن ابن عمر" وفيه الوليد بن الوليد بن القاسم بن الوليد، قال ابن حبان: لا يحتج به.

١٢٠٩٥- إذا كان عشية عرفة لم يبق أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان إلا غفر له، قيل: يا رسول الله أهل عرفة خاصة؟ قال: بل للمسلمين عامة . "طب عن ابن عمر".:٥ص٦٩ كنز العمال.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال: خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: " لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير.:ج٤٥ص٣١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**دعرفات په ورځ دعا**: رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي خير (بهتره) دعا دعا په ورځ دعرفى ده، او خيرهغه څه چې ماويلي او زماڅخه چې مخکينيو انبياء (عليهم

السلام)ويلي دا کلمة دتوحيد ده:" **لا إله إلا الله وحده لا شريک له، له الملک وله الحمد وهو على کل شيء قدير**" .

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال: خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: " لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير.:ج٤٥ص٣١٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دعرفة اوعرفات فرق

:سوال: دعرفة اوعرفات په وجې دتسمي کي فرق څه دی؟

:جواب:عرفة نوم دزماني اودورځې دی، اوعرفات نوم دخاص ځای ده چې داځای دمکې په ښارکي واقع ده.

الفرق بين عرفة وعرفات وسبب هذه التسمية (سئل صلي الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة)، يقال: عرفة وعرفات بالتاء يقول علماء اللغة: عرفة اسم للزمان ولليوم، وعرفات بالتاء: اسم للمكان، وهو موضع بمكة، كأذرعات موضع بالشام.: شرح بلوغ المرام فصل صوم يوم عرفة المؤلف: عطية بن محمد سالم (المتوفي: ١٤٢٠هـ) المكتبة الشاملة.

:پوښتنه: عرفات ته وای ځکه عرفات وايي چي آدم عليه السلام اوحضرت حواء رضي الله عنها دا دواړو پدي مقام دعرفات سره پيداکړو چې کله له جنت څخه راکښته شول ايادا خبره صحت لري که نه؟

:اول جواب:ښه خبره داده چې عرفات ته ځکه عرفات وايي کله چې ابراهيم عليه السلام دالله جل جلاله په امربيت الله مکة مکرمة جوړه کړه، اوبيا الله تعالى جل جلاله دی مبارک په حج سره امرکړو چي اعلان دحج وخلکوته وکړه پدي بيت الله سره، نو ابراهيم عليه السلام الله جل جلاله ته وويل چي دحج مناسک راوښيه! { رَبَّنَاوَأَرِنَا مَنَاسِكَنَاوَتُبْ عَلَيْنَا } [البقرة:١٢٨] نوالله جل جلاله جبريل عليه السلام ورته راوليږي دمعلم په شکل نو منٰی شريفي ته ورسره ولاړ او دجمرو دويشتلو ځايونه يې وروښول اومشعرالحرام ته ورسره ولاړ، اوعرفات ته ورسره ولاړ او دا ټول ځايونه يې ورته وښول، اوبيايه په عرفات کي دا ورته وفرمايل چې دا دحج مواقيت دي، اوبيا جبريل عليه السلام ورته وويل (أعرفتَ المناسک؟ قال: عرفتُ) معنٰی

داچې تا دا ځايونه وپيژندل ابراهيم عليه السلام ورته وويل چې هوماوپيژندل، نو داوخت عرفة مسمٰی شو او دا ځای عرفات مسمٰی شو.

دوهم جواب:ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې کله ابراهيم عليه السلام دا خوب وليده چې دی دخپل زوی په ذبحه کولوسره آمرکيږي دا دترويـة اتمه شپه د ذي الحجي دمياشتې وه، نو ابراهيم عليه السلام خپل فکرپدي سره راجمع کړو چې اياداخوب دالله تعالی جل جلاله له طرفه دی، اوکه دشيطان دطرفه څخه دی، نوځکه دترويـة ورځې ته (دشک) ورځ وايي، اوبياچې دوهم واري ابراهيم عليه السلام دا خوب په نهمه شپه دعرفي وليده چې دخوبه سهار راجګ شو نو (عرف) پوشو اووي پژانده چې دا خوب د الله جل جلاله له طرفه دی، نو ځکه يې دا ورځ دعرفي په ورځ مسمٰی کړه.

دريم جواب: ددنيامسلمانان دهرليري ځايونوڅخه حج ته راځي اوبيا دوي په عرفات کې سره پيژني اوتعارف سره کوي نوځکه دا ځای ته عرفات وايي.

يوم عرفة –كما يقولون– في تاريخ المناسك: أنه سمي عرفة؛ لأن أبانا آدم عليه وعلي نبينا الصلاة والسلام لما نزل من السماء إلي الأرض، واختلف هو وحواء، ساح في الأرض ما شاء الله ثم لقيها في ذلك المكان فتعارفا فسمي عرفة، هذا القول الأول، وأعتقد أن هذا بعيد، فما هو الذي فرق بينهما لما نزلا من الجنة وهما نزلا معاً؟! القول الثاني: في سبب تسميته بعرفة أن إبراهيم الخليل عليه وعلي نبينا الصلاة والسلام لما بني البيت وأُمر أن يؤذن في الناس بالحج، قال: { رَبَّنَا وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا } [البقرة:١٢٨]، فأرسل الله له جبريل وخرج معه إلي مني، وبيّن له مواقع الجمرات، وذهب معه إلي المشعر الحرام، وأخيراً ذهب معه إلي عرفات، وبيّن له الموقف، ثم قال له: (أعرفت المناسك؟ قال: عرفت) فسميت عرفات؛ لأنه استعرفه علي ما عرّفه عليه من المناسك.

وهناك قول ثالث وهو: أنه سمي عرفات؛ لأن العالم الإسلامي يأتي من كل فج عميق فيتعارفون في ذلك المكان، ومهما يكن من سبب التسمية فقد أصبحت الآن كلمة عرفة مشهورة، وعرفات علم وتنوسي فيه الوصف، كما تقول: العباس والضحاك، فالعباس: قد يكون بشوش الوجه، فتنوسي وصف العبوسة فيه، وأصبح علماً، والضحاك: قد يكون عابس الوجه كئيباً، فتنوسي وصف الضحك فيه وأصبح علماً.

وهكذا في عرفة لا علاقة للتسمية بعمل النسك.: شرح بلوغ المرام فصل صوم يوم عرفة المؤلف: عطية بن محمد سالم (المتوفي: ١٤٢٠هـ) المكتبة الشاملة.

وقال الضحاك : إن آدم لما أهبط وقع بالهند وحواء بجدة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات في يوم عرفة فتعارفا فسمي اليوم عرفة والموضع عرفات وقال السدي : إن إبراهيم لما أذن في الناس بالحج وأجابوه بالتلبية وأبي من أبي أمره الله تعالي أن يخرج إلي عرفات ونعتها له ، فخرج فلما بلغ الشجرة استقبله الشيطان يرده فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوقع علي الجمرة الثانية فرماه وكبر فطار فوقع علي الجمرة الثالثة فرماه وكبر فطار فلما رأي الشيطان أنه لا يطيعه ذهب فانطلق إبراهيم حتي أتي ذا المجاز فنظر إليه فلم يعرفه فجازه فسمي ذا المجاز، ثم انطلق إبراهيم حتي وقع بعرفات فعرفها بالنعت ، فسمي الوقت عرفة والموضع عرفات حتي إذا أمسي ازدلف إلي جمع فسمي ذلك الموضع المزدلفة.

وفي رواية عن ابن عباس أن إبراهيم رأي ليلة التروية في منامه أنه يؤمر بذبح ولده فلما أصبح تروي يومه أجمع أي تفكر هل هذه الرؤيا من الله تعالي أم من الشيطان فسمي يوم التروية ثم رأي ذلك في ليلة عرفة ثانياً فلما أصبح عرف أن ذلك من الله فسمي اليوم عرفة.

وقيل : سمي بذلك لأن الناس يعترفون في ذلك اليوم بذنوبهم وقيل : سمي عرفة من العرف وهو الطيب وسميت مني لما يمني فيها من الدماء أي يصبُّ فيكون فيه الفروث والدماء فلا يكون الموضع طيباً وعرفات طاهرة عن مثل هذا فتكون طيبة.

واعلم أن الوقوف بعرفة ركن من أركان الحج ولا يتم الحج إلاّ به ومن فاته الوقوف في وقته فقد فاته الحج.: ج١ص١٨٤ تفسير الخازن.

:پوښتنه: څه سبب دی چي په حديث مبارک کې اول دعرفات دروژې ذکرشوي دی او بیا دعاشوراء دروژې؟

:جواب: دعرفي روژه ځکه اول ذکرشوي ده چي دا روژه دعاشوراء تر روژې بهتره ده، دعاشوراء په روژه نیولوسره الله جل جلاله دیوه کال ګناهونه معافه وي، او دعرفي په روژه نیولو سره د دوو کلونو ګناهونه الله جل جلاله معافه وي، نودوه کاله خوتریوه کاله بهتردي.

:پوښتنه: روژه خو دعرفي دورځې هم یوه روژه ده اودعاشوراء دورځې هم یوه

ورځ روژه ده نو څه سبب دی چې دعرفي په روژه سره ددوکلونوګناهونه بخښنل کیږي اودعاشوراء په روژه سره دیوه کال ګناهونه بخښنل کیږي؟

:جواب: سبب اوحکمة پکښې داده چې دعاشوراء دورځې روژه نیول تابع دحضرت موسي علیه والسلام ده، اودعرفات دورځې روژه نیول دمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم تابع ده اوهغه څه چي دمحمدرسول الله صلي الله علیه وسلم تابع وي دا بهتر وي ترهغه تابع چې دبل پیغمبر یا دبل نبي علیهم السلام تابع وي.

سبب تقديم وتفضيل يوم عرفة علي يوم عاشوراء سئل صلي الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة وعاشوراء، وقدم عرفة عليه؛ لأن عرفة يكفر سنتين، وعاشوراء يكفر سنة واحدة، وسنتان أولي من سنة، ويوم عاشوراء جمهور العلماء من أهل اللغة والفقه علي أنه هو اليوم العاشر من شهر محرم.

وقال صلي الله عليه وسلم في صيامه: (إنه يكفر سنة)، فإذا قيل: هذا يوم وهذا يوم، فلم كان هذا بسنة وهذا بسنتين، والصوم هو إمساك عن الطعام والشراب، والصوم في يوم عرفات هو كالصوم في يوم عاشوراء، وهو كالصوم في رمضان – إمساك الدورة الزمنية للشمس- فما الفرق بينهما؟ يقول بعض العلماء جواباً علي هذا: إن صوم يوم عاشوراء تابع لموسي عليه وعلي نبينا الصلاة والسلام، وصوم يوم عرفات تابع للنبي صلي الله عليه وسلم، وما كان تابعاً لنبينا محمد يكون أفضل مما هو تابع لغيره، كفضله علي سائر الأنبياء، هكذا يقولون، والله أعلم.:شرح بلوغ المرام المؤلف: عطية بن محمد سالم (المتوفي: ١٤٢٠هـ)المكتبة الشاملة.

آدم عليه السلام: کله چې الله تعالی جل جلاله آدم علیه السلام له جنته را کښته کړ آدم علیه السلام په سجده سره الله تعالی ته پریوُت اوڅلویښت ورځې په سجده پروت ؤ سریې له سجدي څخه نه راپورته کاوی.

أخبرنا أبو القاسم محمود بن أحمد التبريزي أنا محمد بن أحمد بن عمر أنا أبو نعيم الحافظ نا أحمر بن السندي نا الحسن بن علوية نا إسماعيل بن عيسي نا إسحاق بن بشر أخبرني غير عطاء أن ادم لما أهبط من الجنة خر في موضع البيت ساجدا فمكث أربعين صباحا ولا يرفع رأ سه.:ج٧ص٤١٩ تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل.

:نکته: دآدم علیه السلام اسمي کنیة نوم أبومحمد، یا أبوالبشر ده.

وروي أن الله تعالي تاب علي آدم في يوم عاشوراء وكنية آدم أبو محمد وقيل أبو البشر.:ج١

ص١١٤ المحرر الوجيز في تفسيرالكتاب العزيز المؤلف: أبومحمدعبدالحق بن غالب بن عطية الأندلسي.

دليلة القدر دشپې معلومات

(مسئله)سوال:يوه شپه ده چې دليلة القدرشپه ورته وايي دي شپي ته ولي ليلة القدر وايي اوپه پدي شپه كې څه حكمت اوسِر وي؟

:**جواب**:دليلة القدر شپي ته ځكه ليلة القدروايي:

:**اول**: چي نازل شوى ده پدي شپه كي يو كتاب چي خاوند دقدردى.

:**دوهم**: په ژبه دملائكې چي دا ملائكه (جبريل عليه السلام) خاونده دقدر ده.

:**دريم**: اوپه يوه رسول دا كتاب رانازل شوى ده چي دا رسول خاوند دقدر دى.

:**څلورم**: اوپه يوه اُمت رانازل شوي ده چي دا اُمت خاوند دقدر ده.

:پنځم: او ديوه آئنده كال دمخلوقاتوتقديرونه فيصلي منصوبي(ارزاق، اجال، اوحوادث)هم په دي دليلة القدرشپه كي كيږي.

:**شپږم**: دليلة القدرشپي ته دبركت شپه هم وايي.

:**اووم**: دليلة القدرشپي ته درحمت شپه هم وايي.

:**اتم**: دليلة القدرشپي ته دسلام شپه هم وايي.

:**نهم**:امام ابوبكر ورّاق وايي ليلة القدرشپي ته وايې ځكه ليلة القدروايي چې كوم انسان دخپلي بدعملى دوجې كوم قدر اوقيمت مخكي نه ؤو نو پدي شپه كې په ذريعه دتوبى او داستغفاراودعبادت سره صاحب دقدر او دشرف وګرځي.

وقيل : سميت بذلك لعظمها وشرفها وقدرها من قولهم: لفلان قدر ، أي: شرف ومنزلة قاله الأزهري وغيره. وقيل: سميت بذلك لأن للطاعة قدراً عظيماً وثواباً جزيلاً. وقيل: لأنه أنزل فيها كتاباً ذا قدر علي رسول ذي قدر ، ومعني أنّ الله تعالي يقدر الآجال : أنه يظهر ذلك لملائكته ويأمرهم بفعل ما هو من سعتهم بأن يكتب لهم ما قدّره في تلك السنة ، ويعرّفهم إياه ، وليس المراد أنه يحدث في تلك الليلة لأن الله تعالي قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض في الأزل.:ج٤ص٤١٤ تفسير السراج المنير المؤلف : محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ: والكلام في ليلة القدر علي خمسة أبواب :

الباب الأوّل : في مأخذ هذا الاسم ومعناه ، واختلف العلماء ، فقال أكثرهم: هي ليلة الحكم والفصل يقضي الله فيها قضاء السنة ، وهو مصدر من قولهم : قدر الله الشيء قَدْراً وقَدَراً لغتان كالنَّهْر والنَّهَر والشَّعْر والشَّعَر ، وقدَّرهُ تقديراً له بمعني واحد ، قالوا : وهي الليلة التي قال الله سبحانه :) إنَّا أنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَة إنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أمْر حَكِيم (وإنّما سُمّيت ليلة القدر مباركة ؛ لأن الله سبحانه يُنزل فيها الخير والبركة والمغفرة.:ج١٠ص٢٤٧ الكشف والبيان المؤلف: أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري.

قال تعالي: ؟ سلام هي حتي مطلع الفجر ؟.

٢- سميت بذلك : لأن الله يقدر فيها الأرزاق والآجال وحوادث العام.:ص٨ أحاديث مختارة من الصحيحين.

تُسمي بليلة القدر، وليلة البركة، وليلة الرحمة، وليلة السلام.:ص٢٨٤ فتاوي شرعية معاصرة.

وقال أبو بكر الوراق: سميت بذلك لان من لم يكن له قدر ولا خطر يصير في هذه الليلة ذا قدر إذا أحياها.:ج٢٠ ص١٣٠ قرطبى.

وقال سهل: سميت بذلك لان الله تعالى قدر فيها الرحمة على المؤمنين.

وقال الخليل: لان الارض تضيق فيها بالملائكة، كقوله تعالى: " ومن قدر عليه رزقه " (الطلاق: ٧) أي ضيق.:ج٢٠ ص١٣٠ قرطبى.

:امام زهري وايي: چي ليلة القدر ته ځکه ليلة القدر وايي چي دايوه معززه اوشرف داره اوخاونده دقدر شپه ده.

:ابن عمر: رضي الله عنهما فرمائي چي ليلة القدر په هره مياشت دروژې کي ده.

قال زهري: سميت ليلة القدر لعظمهاوشرفهاوقدرها.

وعن ابن عمر: ليلة القدر في كل رمضان.:ج١ص٤٢٦ نداءت رسول صلي الله لأصحابه.

:پاملرنه: نيکي کوئ نيکې زړښت نلري، اوبدي چي ده دا هيريدل نلري، اوالله تعالى جل جلاله مرګ نلري، کوئ هغه عملونه چي ستاسوخوښ وي، ځکه کوم عملونه چي تاسو کوئ هغه رنګه بدله به درکول کيږئ.:مصنف.

:پوښتنه: دليلة القدر دشپي علامه څه شی وي چي مسلمان ييا پوه شي چي دا شپه نو دليلة القدر شپه ده؟

:جواب: :اوله: علامه دليلة القدر دشپي دا ده چي دليلة القدر شپه ډېره نورماله وي نه ډېره ګرمه وي اونه ډېره يخه.

ومن علاماتها: ما روي عن الحسن رَفَعه: أنها ليلة [بَلْجَةٌ] سَمْحَةٌ لا حارَّةٌ ولا باردة، تطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها.:ج۸ص٤۹۰ معالم التنزيل المؤلف: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي.

إن أمارة ليلة القدر أنها صافية بلجة كأن فيها قمرا ساطعا ساكنة لا برد فيها ولا حر.:ج۸ص٥٤٤ كنز العمال.

:دوهمه: علامه دليلة القدر دشپي داده چي دليلة القدرپه شپه شايد يوڅه باران دي هم وريږي، اوپه بل روايت باندې بيا دليلة القدرپه شپه به باران نه وريږي، اوپه آسمان کي به وريز هم نه وي(صفاروښانه شپه وي) اوبادونه به هم نه پکښې لګيږي.

حدثنا موسي قال حدثنا همام عن يحيي عن أبي سلمة قال انطلقت إلي أبي سعيد الخدري فقلت : ألا تخرج بنا إلي النخل نتحدث فخرج فقال قلت حدثني ما سمعت من النبي صلي الله عليه وسلم في ليلة القدر ؟ قال اعتكف رسول الله صلي الله عليه وسلم عشر الأول من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل فقال إن الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الأوسط فاعتكفنا معه فأتاه جبريل فقال إن الذي تطلب أمامك قام النبي صلي الله عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال (من كان اعتكف مع النبي صلي الله عليه وسلم فليرجع فإني أريت ليلة القدر وإني نسيتها وإنها في العشر الأواخر وفي وتر وإني رأيت كأني أسجد في طين وماء) . وكان سقف المسجد جريد النخل وما نري في السماء شيئا فجاءت قزعة فأمطرنا فصلي بنا النبي صلي الله عليه وسلم حتي رأيت أثر الطين والماء . علي جبهة رسول الله صلي الله عليه وسلم وأرنبته تصديق رؤياه: صحيح البخاري باب السجود علي الأنف والسجود علي طين . قوله (أنها بلجة) أي مشرقة منيرة وفي القاموس رجل بلج طلق الوجه بسكون اللام والظاهر أن بلجة هنا بالسكون لا بالكسر قوله (ولا قارة أي باردة بل متوسطة قوله (تطلع الشمس الخ) ذكروا أن الدعاء ليلتها ويومها مستجاب فإن فاته ليلتها أدركه يومها.:ص۴۶۱ طحطاوي باب الاعتكاف.

وعن واثلة بن الأسقع عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال : ليلة القدر بلجة لا حارة ولا باردة ولا سحاب فيها ولا مطر ولا ريح ولا يرمي فيها بنجم ومن علامة يومها تطلع الشمس لا شعاع لها. :ج۲۲ص٥۹ [المعجم الكبير – الطبراني].

دريمه: علامه دليلة القدر دشپي داده چي دليلة القدرپه شپه ستوري دآسمان ويشتل نه كوي، اوميا شت پكښې واضحه ځليدونكي ښكاري.

وقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: "إن أمارة ليلة القدر أنها صافية بَلْجَة، كأن فيها قمرًا ساطعًا، ساكنة سجية، لا برد فيها ولا حر، ولا يحل لكوكب يُرمَي به فيها حتي تصبح.:ج٨ ص٤٤٥ تفسير ابن كثير. :ج٥ص٣٢٤ مسند الإمام أحمد بن حنبل.

څلورمه: علامه او اعزاز دليلة القدر دشپي دا ده چي پدي شپه كي جبريل عليه السلام اوملائكة عليهم الرحمة پرمسلمانانوسلامونه وراچوي اودمسلمانانوسره ستړي مشي كوي علامة ددي ستړي مشي داوي كه دچاسره دملائكې ستړي مشي وشي (اودی په خبر نه وي) نو د دي مسلمان دصورت ببښان زيږه شي او زړه يې نرم شي اوپه ستر ګو كي يې ژړا راشي(نو دي دا نفر سوالونه اوعبادتونه شروع كړي!).

وقيل:إن جبريل عليه السلام إذا نزل من السماء ليلة القدر لايدع أحد أحدا من الناس إلاسلم عليه وصافحه وعلامة اقشعرار جلده وترقيق قلبه وتدميع عينيه.:ج٢ص٢٣ غنية الطالبين.

پنځمه: علامه دليلة القدر دشپي دا ده چي پدي شپه كې دسمندر تروي اوبه خوږي وي، اودرختي سجدي كوي، ديوبزرګ عبيدبن عمير قول ده چي په شپه داوويشتم دروژې كي په سمندركي وم، نوماچي دسمندراوبه را واخستلي نوخوږي شيريني مې وڅښلي.

وروي السيد نعمان الدين الآلوسي في مواعظه العربية رواية ضعفها وهي: أن من علامة ليلة القدر أن يعذب ويحلوا الماء المالح ، وأن تسجد الشجرات.:ج٢ص٢٨٨ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

علاماتها : منها أن الشمس ، تطلع في صبيحتها بيضاء لا شعاع لها. وقال الحسن قال النبي صلي الله عليه وسلم في ليلة القدر : "إن من أماراتها: أنها ليلة سمحة بلجة ، لا حارة ولا باردة ، تطلع ، الشمس صبيحتها ليس لها شعاع" . وقال عبيد بن عمير : كنت ليلة السابع والعشرين في البحر ، فأخذت من مائه ، فوجدته عذبا سلسا.:ج٢٠ص١٣٧ الجامع لأحكام القرآن.

وروي السيد نعمان الدين الآلوسي في مواعظه العربية رواية ضعفها وهي : أن من علامة ليلة القدر أن يعذب ويحلوا الماء المالح ، وأن تسجد الشجرات.:ج٢ص٢٨٨ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

شپږمه: علامه دليلة القدر دشپي داده چي پدي شپه كي سپي نه غافي.

وقيل: لايسمع في ليلة القدرنباح الكلاب.:ج۲ص۲۳ غنية الطالبين.

:پوښتنه: پدا صباورځ دليلة القدرد شپي علامه څه شي وي چي مسلمان بيا پوه شي چي دا شپه نو دليلة القدر شپه تيره شوي وه؟

:جواب: دليلة القدرد شپي په سهارچي لمر اول دواري راهسک شي نو دا لمر يوڅه وخت وړانګي (شعاعی) نلري سپين وي لکه دپنځلسم سپوږمۍ داسي ځليدونکی ښکاري اوسترګې نه په بريښي.

دليلة القدر دشپي په سهاركې شيطان دلمرسره نشي راختلی.

:پاملرنه: دليلة القدر دشپي په سهار لمرځکه ضعيفه وي چې ملائکوعليهم الرحمة دآسمان افق له ډېر يښته څخه ددوي پټ کړي وي.

وأن أمارتها أن الشمس صبيحتها تخرج مستوية، ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر، ولا يحل للشيطان أن يخرج معها يومئذ" . وهذا إسناد حسن، وفي المتن غرابة، وفي بعض ألفاظه نكارة.

وقال أبو داود الطيالسي، حدثنا زَمْعَة، عن سلمة بن وَهْرام، عن عِكْرِمة، عن ابن عباس أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال في ليلة القدر: "ليلة سمحة طلقة، لا حارة ولا باردة، وتصبح شمس صبيحتها ضعيفة حمراء".:ج٨ ص٤٤٥ تفسير ابن كثير.:ج٥ص٣٢٤ مسند الإمام أحمد بن حنبل.

لا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها.:ج١١ص١٩١ عمدة القاري.

قال الحسن: ارتقبت الشمس ليلة أربع وعشرين عشرين سنة، فرأيتها تطلع بيضاء لا شعاع لها.

يعني من كثرة الانوار في تلك الليلة.:ج٢٠ص١٣٨ قرطبى.

وفي الحديث: (إن الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضئ فجرها، ولا يستطيع أن يصيب فيها أحدا بخبل ولا شئ من الفساد، ولا ينفذ فيها سحر ساحر ".

وقال الشعبي: وليلها كيومها، ويومها كليلها.

وقال الفراء، لا يقدر الله في ليلة القدر إلا السعادة والنعم، ويقدر في غيرها البلايا والنقم، وقد تقدم عن الضحاك.

ومثله لا يقال من جهة الرأي، فهو مرفوع.والله أعلم.:ج٢٠ص١٣٨ قرطبى.

:پوښتنه: دليلة القدر دشپي عبادت که دچانصيب شونو دي سړي څه ګټه وکړه؟

:جواب: دليلة القدر ديوې شپي عبادت که چاپه ايمان اودثواب ګټلوپه نيت سره

وکړو، نو دي سړي ته مخکيني ګناهو نه بخښل کيږي.

ومن فضائلها أنّ من قامها غفرت له ذنوبه ففي الصحيحين : "من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدّم من ذنبه". قال النووي في "شرح مسلم" : ولا ينال فضلها إلا من أطلعه الله تعالي عليها فلو قامها إنسان ولم يشعر بها لم ينل فضلها. قال الأذرعي وكلام المتولي ينازعه حيث قال: يستحب التعبد في كل ليالي العشر حتي يحوز الفضيلة علي اليقين اه.:ج٤ص٤١٧ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

دليلة القدر دشپي تعين ولي مخفي وساتلی شو

:پوښتنه: دليلة القدر دشپي تعين ولي مخفي وساتلی شو ؟

:اول جواب: دليلة القدر دشپي تعين ځکه مخفي وساتلی شوچي دا اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم درمضان المبارک دمياشتي په هره شپه کښې په عبادتونوکي کوششونه وکړي پدي اُميد چي داشپه به دليلة القدروي اودليلة القدرشپي ته به زه ورسيږم، اوزه به يې ثوابونه وګټم.

:دوهم جواب:دليلة القدر دشپي تعين هم داسي مخفي وساتلي شو (چې ټولي شپې په عبادتو نوسره تيري کړل شي) لکه دجمعې دورځې ددُعاء داجابت ساعت چي مخفي وساتلی شو اويالکه صلاة الوسطي په پنځو لمنځونوکې چي مخفي وساتلي شو، اويالکه دا الله تعالی جل جلاله اسم اعظم چي په نورو نومونوکې مخفي وساتلي شو، اويالکه دا الله تعالی جل جلاله رضاپه طاعاتوکې مخفي وساتلي شوه معلومه نده چي رضا د ده په کوم طاعت کي ده نوبايد چي انسان په هرطاعت کي چابکي (بيړه) وکړي، اويالکه دالله تعالی جل جلاله غضب اوناراضګي په ګناهونوکي مخفي وساتلي شوه نوبايد چي له هري ګناه څخه انسان ځان وساتي.

وفي الجملة: أبهم الله هذه الليلة علي هذه الأمة ليجتهدوا في العبادة ليالي رمضان طمعًا في إدراكها ، كما أخفي ساعة الإجابة في يوم الجمعة، وأخفي الصلاة الوسطي في الصلوات الخمس، واسمه الأعظم في الأسماء، ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها، وسخطه في المعاصي لينتهوا عن جميعها، وأخفي قيام الساعة ليجتهدوا في الطاعات حذرًا من قيامها.:ج٨ص٤٩٠ معالم التنزيل المؤلف: محيي السنة ، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي.

قدأخفاها الله تعالي ليلة القدر في هذه العشر الأواخر من شهر رمضان فماسرذلک؟ يقول الامام الرازي رحمه الله أنه تعالي أخفي هذه الليلة لوجوه أحدها: أنه تعالي أخفاها ، كما أخفي سائر الأشياء ، فإنه أخفي رضاه في الطاعات، حتي يرغبوا في الكل، وأخفي الإجابة في الدعاء ليبالغوا في كل الدعوات ، وأخفي الاسم الأعظم ليعظموا كل الأسماء، وأخفي في الصلاة الوسطي ليحافظوا علي الكل ، وأخفي قبول التوبة ليواظب المكلف علي جميع أقسام التوبة ، وأخفي وقت الموت ليخاف المكلف ، فكذا أخفي هذه الليلة ليعظموا جميع ليالي رمضان.:ج٣٢ص٥٣٢ التفسير الكبير. :ج١ص٤٢٦ نداءت رسول صلي الله لأصحابه.

:پوښتنه: دليلة القدرپه شپه کي که چا خيرات، يازکات ورکړو دا څومره ثواب لري؟

:جواب: دليلة القدرپه شپه کې که مسلمان هرکار دخير وکړو اويايې لمنځونه پکښې وکړو اويايې خيرات، يا زکات چاته پکښې ورکړو دا دومره ثواب لري لکه زر مياشتې چي داورکونکی انسان هره ورځ دا دخيرعمل کوي اوثواب په ورکول کيږي.

وعن أنس قال: العمل في ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة أفضل من ألف شهر

وأخرج ابن جريرعن عمرو بن قيس الملائي في قوله: ليلة القدر خير من ألف شهر قال: عمل فيها خير من عمل في ألف شهر.:ج١٤ص٣٦٤ الدر المنثور.

:پوښتنه: دا دليلة القدرشپه صرف درسول الله صلي الله عليه وسلم په زمانه کي وه اوبيا ختمه شوه اوکه هروخت به وي ؟

:جواب: دا دليلة القدرشپه په هرکال کي وي اودأمت محمدي صلي الله عليه وسلم دأمت ترڅو چي دوه نفره باقي هم وي دا دا ليلة القدرشپه به وي.

وعن سعيد بن المسيب أنه سئل عن ليلة القدر أهي شيء كان فذهب أم هي في كل عام ؟ فقال: بل هي لأمة محمد ما بقي منهم اثنان.:ج١٤ص٣٦٦ الدر المنثور.

:پوښتنه: دا دليلة القدرشپه په مخکينيو امتونو کې هم وه که نه؟

:**جواب**:دليلة القدرشپه په مخکينيو امتونو کې نه وه، صرف درسول الله صلي الله عليه وسلم اُمت ته الله جل جلاله دا پيرزوينه ورکړه.

وأخرج الديلمي عن أنس عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: " إن الله وهب لأمتي ليلة القدر ولم يعطها من كان قبلهم ".:ج١٤ص٣٦٦ الدر المنثور.

وهل هي خاصة بهذه الأمة فالأصح نعم ذكره ابن حجر والله أعلم ويؤيده سبب نزول سورة ليلة القدر حيث كانت تسلية لهذه الأمة القصيرة العمر.:ج٤ص٥٠٧ مرقاة.

فصل

اختلف العلماء: هل كانت ليلة القدر في الأمم السالفة، أو هي من خصائص هذه الأمة؟ على قولين: قال أبو مصعب أحمد بن أبي بكر الزهري: حدثنا مالك: أنه بلغه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُري أعمار الناس قبله –أو: ما شاء الله من ذلك–فكأنه تقاصر أعمار أمته ألا يبلغوا من العمل الذي بلغ غيرهم في طول العمر، فأعطاه الله ليلة القدر خيرا من ألف شهر وقد أسند من وجه آخر.

وهذا الذي قاله مالك يقتضي تخصيص هذه الأمة بليلة القدر، وقد نقله صاحب "العُدّة" أحد أئمة الشافعية عن جمهور العلماء، فالله أعلم. وحكى الخطابي عليه الإجماع (ونقله الرافعي جازمًا به عن المذهب) والذي دل عليه الحديث أنها كانت في الأمم الماضين كما هي في أمتنا.:ج٨ص٢٩٤ تفسيرابن كثير.

:پوښتنه: دا دليلة القدر شپي په برابر بعضي خلک وايي چي پورته کړل شوه اول وه اوس واى نشته؟

:اول جواب:دليلة القدر شپه باقي ده ترقيامته پوري ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چا دليلة القدرشپه قائمه کړه چي مؤمن هم ؤ اوطلب دمغفرت يې هم غوښتنو وبه بخښل شي ده ته مخکيني ګناهونه.

:دوهم جواب:حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چي دليلة القدرشپه په اخري لسوتاکوشپو درمضان دمياشتې کي طلب کړئ.

بقاء ليلة القدر: اختلف العلماء في بقاء ليلة القدر فذهب الجمهور إلي أن ليلة القدر باقية إلي يوم القيامة لحديث أبي ذر في المسألة السابقة وللأحاديث الكثيرة التي تحث المسلم علي طلبها والاجتهاد في إدراكها ، ومنها قول النبي صلي الله عليه وسلم : من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله صلي الله عليه وسلم : تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان. :ج٣٥ص٣٦٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:دريم جواب:حضرت ابي هريرة رضي الله عنه وايي که څوک وايي چي دليلة القدر

شپه پورته شوي ده دا خبره د ده دروغ ده.

وأخرج عبدبن حميد عن عبد الله بن بن يحنس (مكانس) مولي معاوية قال: قلت لأبي هريرة : زعموا أن ليلة القدر قد رفعت قال : كذب من قال ذلك.:ج١٤ص٣٦٦ الدر المنثور.

:اعتراض: دا امام ابي حنيفة رحمه الله څخه قول رانقل شوی ده چي دليلة القدر شپه پورته کړل شوه او اوس وايې دا دليلة القدر شپه نشته؟

:اول جواب: دا خطاء خبره ده ځکه دا امام ابي حنيفة رحمه الله مذهب او عقيده دا ده چي دليلة القدر شپه درمضان المبارک په مياشت کي ده، خو البته دا شپه کله مخکې راځي او کله وروسته.

الحاصل دا چي په کومه شپه په يوه رمضان کې دليلة القدر شپه راشي بيا په بل رمضان کي ترهغې شپي دا شپه يا مخکې وي او يا وروسته.

:دوهم جواب: امام أبو يوسف او امام محمد رحمهم الله وايي چي دليلة القدر شپه درمضان المبارک په اخري نيمائي مياشت کې معلومه شپه ده.

وفي «المحيط»: قال أَبو حنيفة: ليلة القدر في رمضان تَتَقَدَّمُ وتَتَأَخَّرُ، وقال أَبو يوسف ومحمد: هي ليلة متعينة في النصف الأَخير من رمضان.:ج٢ص٢٤٣ شرح الوقاية.

:دريم جواب: دليلة القدر شپه په مياشت درمضان کې ده، او مياشتې درمضان ته چي فضليت ورکول شوي ده هغه هم پدا شپه دليلة القدر ورکول شوي ده، او په منزلة او درجه د دي شپي کښې بشپړ يو سورت رانازل شوی ده، او ګڼ شمير احاديث د دي شپي په فضيلت کي شته دي.

الرابعة: أن ليلة القدر في رمضان: فضل الله تعالي رمضان بليلة القدر ، وفي بيان منزلة هذه الليلة المباركة نزلت سورة القدر ووردت أحاديث كثيرة منها : حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه ، تفتح فيه أبواب السماء ، وتغلق فيه أبواب الجحيم ، وتغل فيه مردة الشياطين ، لله فيه ليلة خير من ألف شهر ، من حرم خيرها فقد حرم.:ج٢٣ص١٤٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:څلورم جواب: امام ابي حنيفة، امام أبو يوسف، او امام محمد رحمهم الله دليلة القدر په اړه يوه نادره مسئله په فقه شريفه کي راوړي ده هغه داکه چېرې وايې يوه سړي

خپلي بي بي ته وويل چي په مادليلة القدر په شپه کي طلاقه يې، نو ددي سړي دښځې د طلاق حکم به په څه ډول وي!

:جواب: دا امامان وايي چي دا مسئله څلورصورته لري:

: **اول صورت** :امام ابي حنيفة امام أبو يوسف او امام محمد رحمهم الله په اتفاق سره وايي که چېرې يوه سړي خپلي بي بي ته وويل چي په مادليلة القدر په شپه کي طلاقه يې اويايې خپل مريي ته وويل چي په ما دليلة القدر په شپه کي آزاد يې، او ده دا حلف مخکې له راتلو درمضان دمياشتې اخستي وه، نوچي څنکه راروانه دروژې مياشت په تيره شوه نو ددي سړي ښځه په طلاقه شوه.

:**دوهم صورت**:او که چېرې يوه سړي خپلي بي بي ته وويل چي په مادليلة القدر په شپه کي طلاقه يې، او ده دا حلف په نصف اخري مياشت درمضان المبارک دمياشتې کي اخستلي وه، نو ددي سړي ښځه نه طلاقه کيږي ترڅوچې راروان درمضان دمياشتې هغه شپه نه وي رارسيدلي دا په نزد دامام أبو يوسف او امام محمد رحمهم الله.

او امام ابي حنيفة رحمه الله وايي: چي ددي سړي ښځه نه په طلاقه کيږي ترڅوچې بله راروانه درمضان دمياشتې مياشت مکمله نه وي په تيره شوي وعليه الفتوى.

: **دريم صورت**: او که چېرې يو امي سړي خپلي بي بي ته وويل چي په مادليلة القدر په شپه کي طلاقه يې، او ده دا حلف مخکې له راتلو درمضان دمياشتې اخستي وه، نوچي څنکه راروانه(دده کال) دروژې مياشت راغله نوبي بي ددي سړي په اوويشتم شپه دروژې کې پرطلاقه شوه ځکه امي دا ليلة القدر شپه په اوويشتم دروژې بولي.

او که چېرې داحالف عالم شخص ؤ اوده قسم مخکي له مياشتې درمضان خوړلي ؤو نوپه ده چي څنکه راروانه دروژې مياشت په تيره شوه نو د دي عالم ښځه په طلاقه شوه، او که يې قسم خوړلی ؤو په نصف اخر درمضان کې نوبيايې بي بي نه طلاقيږي ترڅوچې وقت دحلف نصف اخر درمضان نه وي راغلی عندهما، او امام صاحب وايي چې دبل راروان کال ټوله درمضان مياشت نه وي تيرشوي ښځه نه په طلاقيږي.

: **څلورم صورت**: که يو سړي د ښځې طلاق او يا اعتاق معلق وګرځولو هغه داسي چي يو سړی وو ايي چي زما ښځه دي په شپه د ليلة القدر کي را باندې طلاقه وي، او يا دي زما مريي په شپه د ليلة القدر کي آزادوي نو د دي سړي طلاق او اعتاق نه واقع کيږي ترڅو چې پدي قول دده يو مکمل کال نه وي تيرشوي کله چې کال تيرشو د قسم د ورځې څخه بس طلاق او اعتاق واقع شو.

:پاملرنه: هغه څوک چي دا خبره کوي چي د ليلة القدر شپه پورته کړل شوي ده، نو د دي عالم جواب پدي مسئله کې داده چي د دي سړي طلاق او اعتاق بيخي نه واقع کيږي، ځکه چې د ليلة القدر شپه وايې پورته شوي ده.

وفي «المحيط»: قال أَبو حنيفة: ليلة القدر في رمضان تَتَقدَّمُ وتَتَأَخَّرُ، وقال أَبو يوسف ومحمد: هي ليلة متعينة في النصف الأَخير من رمضان، فلو قال لامرأَته: أَنْتِ طالق ليلةَ القَدْرِ، فإِنْ كان عَامِّياً تَطْلُقُ ليلة السابع والعشرين من رمضان من تلك السَّنَة، لأَن العَوَام يعرفونها ليلة القدر، وإِنْ كان فقيهاً يَعْرِفُ الخِلاَفَ: فإِنْ حَلَف قبل رمضان تَطْلُقُ بِمُضِيِّه . أَي عندهم جميعاً .، وإِنْ حَلَفَ في النصف الأَخير لا تَطْلُقُ عندهما حتي يجيء وقتُ حَلِفِهِ من النصف الأَخير من رمضان القابل، ولا تَطْلُقُ عند أَبي حنيفة حتي يمضي رمضانُ القابل، وعليه الفتوي. انتهي.

لهما ما روي أَبو داود من حديث ابن مسعود قال: قال لنا رسولُ الله صلي الله عليه وسلم «اطْلُبُوها ليلةَ سَبْعَ عَشَرَةَ من رمضانَ، وليلةَ إِحْدي وعشرينَ، وليلةَ ثلاث وعشرين، ثُمَّ سَكَتَ». ولأَبي حنيفة ما رواه أَبو داود عن ابن عمر قال: سُئِل رسولُ الله صلي الله عليه وسلم . وأَنا أَسْمَعُ . عن ليلةِ القَدْرِ، قال: «هي في كلِّ رمضانَ».:ج٢ص٢٤٣ شرح الوقاية.:ج٢٤ ص٢٥٣ المبسوط لشمس الدين السرخسي.

وقال صاحب الكافي من الحنفية وكذا المحيط من قال لزوجته أنت طالق ليلة القدر طلقت ليلة سبع وعشرين لأن العامة تعتقد أنها ليلة القدر.:ج٩ص٤٥٠ فتح الباري شرح صحيح البخاريباب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر.

فصل في أحكام تتعلق بليلة القدر نقل القرطبي عن بعض العلماء : أن من علق طلاق امرأته ، أو عتق عبده بليلة القدر لم يقع الطلاق والعتق إلي مضي سنةٍ من يوم حلف ، لأنه لا يجوز إيقاع الطلاق بالشك ، ولم يثبت اختصاصها بوقت ، فلا ينبغي وقوع الطلاق إلا لمضي حولٍ .

وفي هذا نظر ؛ لأنه تقدم عن أبي حنيفة في أحد قوليه أنها رفعت ، فعلي هذا لا ينبغي أن يقع شيء

أصلاً ، لوجود الخلاف في بقائها .

وروي الثعلبي عن أبيّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله (صلي الله عليه وسلم) : " مَنْ قَرَأَ سُورة القَدرِ ، كانَ كَمنْ صَامَ رَمَضَانَ ، وأحْيَا لَيْلَةَ القَدرِ " .:ج۲۰ص۴۳۲ اللباب في علوم الكتاب.

وليلة القدر دائرة في رمضان اتفاقا، إلا أنها تتقدم وتتأخر خلافا لهما، وثمرته فيمن قال بعد ليلة منه أنت حر أو أنت طالق ليلة القدر فعنده لا يقع حتي ينسلخ شهر رمضان الآتي لجواز كونها في الاول في الاولي وفي الآتي في الاخيرة، وقالا: يقع إذا مضي مثل تلك الليلة في الآتي، ولا خلاف أنه لو قال: قبل دخول رمضان وقع بمضيه.

قال في المحيط: والفتوي علي قول الامام، لكن قيده بكون الحالف فقيها يعرف الاختلاف، وإلا فهي ليلة السابع والعشرين، والله أعلم.:ج۲ص۴۹۸ الدر المختار.

ليلة القدر على السابع والعشرين من رمضان إن عاميا وإن عارفا لاختلافهم فعند الإمام تتقدم وتتأخر وعندهما لا وثمرة الخلاف فيمن حلف لا يكلمه حتى تمضي ليلة القدر وقد مضى يوم من رمضان لا يكلمه حتى يمضي كل الرمضان الثاني وعندهما يكلمه إذا مضى يوم من رمضان الثاني وإن حلف قبل رمضان يكلمه بعد انقضاء رمضان والفتوى على قول الإمام ، كذا في الوجيز للكردري.:ج۲ص۱۰۸ الفتاوى الهندية.

رجل حلف وقال لامرأته في النصف من رمضان أنت طالق ليلة القدر عند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – لا يقع الطلاق ما لم يمض رمضان من السنة المستقبلة وعلى قولهما إذا مضى النصف من شهر رمضان الثاني يقع الطلاق كذا في فتاوى قاضي خان في باب الاعتكاف .

والحالف لو كان من العوام يحنث في ليلة السابع والعشرين من رمضان الذي حلف فيه لكثرة عرفهم كذا في الحاوي.: الفتاوى الهندية (الفصل الثاني في إضافة الطلاق إلى الزمان وما يتصل بذلك).

:اعتراض: په شرح العمدة كتاب كې الفاكهاني دا احنافو څخه دا قول نقل كړي ده چي امام ابي حنيفة رحمه الله فرمائي چي دليلة القدر شپه پورته كړل شوي ده او دليلة القدر شپه وايي نشته؟

:اول جواب: په عمدة القاري شرح دصحيح البخاري كې امام بدرالدين العيني الحنفي وايي: شيعه ګان وايي چې دليلة القدر شپه پورته كړل شوي ده، داقول دشيعه ګانو قول ده، او دا خبره په امام ابي حنيفة رحمه الله پسي كول او يا دا خبره چې واى دا روايت له احنافو څخه را نقل شوي ده دا غير صحيح خبره او غير صحيح قول ده.

:**دوهم جواب**: دا دليلة القدر شپه چي واى پورته كړل شوي ده، المتولي په التتمة كتاب كي دا حكايت له الروافضو څخه نقل كړى ده، نو الفاكهاني پدي نقل كې خطاء شويده.

وقال الشيعة إنها رفعت وكذا حكي المتولي في (التتمة) عن الروافض وكذا حكي الفاكهاني في (شرح العمدة) عن الحنفية قلت هذا النقل عن الحنفية غير صحيح.:ج٢١ص٣٠٤ عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب التماس ليلة القدر في السبع الأواخر).

وذهب بعض العلماء إلي أن ليلة القدر رفعت أصلا ورأسا ،قال ابن حجر: حكاه المتولي في التتمة عن الروافض والفاكهاني في شرح العمدة عن الحنفية وكأنه خطأ ، والذي حكاه السروجي أنه قول الشيعة . وقد روي عبد الرزاق عن عبد الله بن يحنس قلت لأبي هريرة رضي الله عنه: زعموا أن ليلة القدر رفعت ، قال: كذب من قال ذلك، وعن عبد الله بن شريك قال: ذكر الحجاج ليلة القدر فكأنه أنكرها فأراد زر بن حبيش أن يحصبه فمنعه قومه.:ج٣٥ص٣٦٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**دريم جواب**: عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه وايي كه څوک په ټول كال كي دشپي عبادتونه كوي نو په شپه دليلة القدربه پيبښ شي، اويو روايت له امام ابي حنيفة رحمه الله څخه هم دا رانقل شوي ده چي دليلة القدر شپه په ټول كال كي بايد تفتيش كړل شي.

:**څلورم جواب**: وعند الحنفية: هي على الراجح في العشر الأخير، وأكثر الأقوال أنها ليلة سبع وعشرين.:ج٢ص٢٢٠ فقه الحسن البصري.

قوله (واحتسابا) أي ادخارا لثوابها عند الله تعالى قوله (في العشر الأواخر) قال معظم الأئمة أنها مختصة بها الوتر والشفع في ذلك للسواء وقال بعضهم ليالي الوتر آكد وذهب الأكثر إلى أنها ليلة سبع وعشرين وهو قول ابن عباس وجماعة من الصحابة ونسبه العيني في شرح البخاري إلى الصاحبين.

قوله (لكن تتقدم وتتأخر) والثمرة تظهر فيمن قال لعبده أنت حر ليلة القدر وقد مضى بعض من رمضان فعندهما لا يعتق حتى يمضي ذلك البعض من رمضان العاجل وعنده حتى يمضي رمضان القابل كله وعليه الفتوى لإحتمال أنها تكون في آخره في العام القابل.:حاشية طحطاوي.

امام أبو يوسف اوامام محمد رحمهم الله وايي: چي دليلة القدر شپه درمضان په مياشت كي ده، نوكومه ده ! چي دا امامان وايي چي دليلة القدر شپه پورته كړل شوي ده.

:**پنځم جواب**: دامام ابي حنيفة رحمه الله څخه داقول رانقل شوی ده چي د دي شپي دتعين علم له چاسره نشته نو داعلم يقيني په ليلة القدرباندي مرفوع دی، داخبره نشته چي دليلة القدر شپه نشته او مرفوع ده بلکي دليلة القدر دشپي دتعين علم له چاسره نشته.

قال ابن مسعود : < من قام السنة كلها وجد ليلة القدر إلخ > ، وفي رواية غير مشهورة عن أبي حنيفة ، وقول صاحبيه : إنها في رمضان كما في فتاوي قاضي خان ، ثم قيل : دائرة ، وقيل : متعينة ، ليلة القدر رُفِعَتْ ، أقول : مرادها أن علمها اليقيني مرفوع لا الليلة نفسها.:ج٢ص٢٨٧ العرف الشذي شرح سنن الترمذي المؤلف: محمد أنور شاه بن معظم شاه الكشميري الهندي (المتوفي : ١٣٥٣هـ).

قال ابن عابدين: ليلة القدر دائرة مع رمضان ، بمعني أنها توجد كلما وجد ، فهي مختصة به عند الإمام وصاحبيه ، لكنها عندهما في ليلة معينة منه ، وعنده لا تتعين. وذهب بعض العلماء ومنهم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأبو حنيفة في المشهور عنه إلي أن محل ليلة القدر في جميع السنة تدور فيها ، قد تكون في رمضان وقد تكون في غير رمضان.:ج٣٥ص٣٦٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**پوښتنه**: دا دليلة القدرشپه درمضان المبارک دمياشتي په کوموشپوکي بايد طلب کړل شي؟

:جواب: :**اول**:**قول** داده چي دليلة القدرشپه درمضان المبارک دمياشتي په اخري لسو تاکوشپوکي بايد طلب کړل شي، چي يوشتم، درويشتم، پنځه ويشتم، اوو ويشتم، نه ويشتم شپي راځي.

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " التمسوا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان "

وأخرج ابن أبي شيبة عن عائشة قالت: قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر"

وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير ومحمد بن نصر وابن مردويه " اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر "

وأخرج ابن أبي شيبة عن الفلتان بن عاصم قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " إني رأيت ليلة القدر ثم نسيتها فاطلبوها في العشر الأواخر وترا "

وأخرج ابن جرير من طريق أبي ظبيان عن ابن عباس أنهم كانوا قعودا في المجلس حين أقبل إليهم

رسول الله صلي الله عليه وسلم سريعا حتي فزعنا لسرعته فلما انتهي إلينا ثم سلم قال: " جئت إليكم مسرعا لكيما أخبركم بليلة القدر فنسيتها فيما بيني وبينكم ولكن التمسوها في العشر الأواخر ".:ج١٤ص٣٦٧ الدر المنثور.

وعن عائشة : أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان :ج٣ص٣٢٥ شعب الإيمان – البيهقي.

:**دوهم**:قول داده چې د ليلة القدر شپه اوله شپه درمضان المبارك دمياشتې ده.

القول الرابع: أنها أول ليلة من رمضان ، وهو قول أبي رزين العقيلي الصحابي لقول أنس رضي الله عنه: ليلة القدر أول ليلة من رمضان ، نقلها عنهما ابن حجر.:ج٣٥ص٣٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دريم:قول داهم راغلی ده چې دليلة القدرشپه په اوسط لسوشپوله يولسمه درمضان دمياشتې بياترشلمه درمضان المبارك په شپوكې مبهمه ده.

القول السادس: أنها مبهمة في العشر الأوسط ، حكاه النووي وقال به بعض الشافعية وهو قول للمالكية وعزاه الطبري إلي عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه والحسن البصري.

:**څلورم**:قول داده چې دليلة القدر شپه په نولسم شپه درمضان المبارك ده.

القول السابع : أنها ليلة تسع عشرة ، قال ابن حجر : رواه عبد الرزاق عن علي رضي الله عنه وعزاه الطبري لزيد بن ثابت وابن مسعود رضي الله عنهما ووصله الطحاوي عن ابن مسعود رضي الله عنه.

:**پنځم**:قول دا ده چې دليلة القدر شپه په اخري لسوشپو درمضان دمياشتې کې ده خو داشپه دليلة القدرهركال په يوه شپه نه راځي بلكې منتقله كيږي هغه داسې چې په يوه رمضان المبارک کې مثلاًپه يوشتم شپه کې ليلة القدروي په بلكې بياپه درويشتم شپه کې وي په بل کې بيا په اوويشتم شپه کې په بل کې په نه ويشتم شپه کې ليلة القدروي داسې په هر رمضان کې دتير رمضان په شپه بياشپه دليلة القدرنه راځي.

القول الثامن: أنها متنقلة في ليالي العشر الأواخر تنتقل في بعض السنين إلي ليلة وفي بعضها إلي غيرها ، وذلك جمعا بين الأحاديث التي وردت في تحديدها في ليال مختلفة من شهر رمضان عامة ومن العشر الأواخر خاصة ، لأنه لا طريق إلي الجمع بين تلك الأحاديث إلا بالقول بأنها متنقلة ، وأن النبي

صلي الله عليه وسلم كان يجيب علي نحو ما يسأل ، فعلي هذا كانت في السنة التي رأي أبو سعيد رضي الله عنه النبي صلي الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين ليلة.:ج٣٥ص٣٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**شپږم**:قول داده چي دليلة القدر شپه په هركال كي باقي ده اوخاص ده تر رمضان المباركه پوري.

والجمهور علي أن هذه اليلة باقية في كل عام ومختصة برمضان.:ج١٥ص ٧٢٥ التفسير المنير.

:**اووم**:قول دا ده چي دليلة القدر شپه او ورځ دواړه په ثواب كي سره برابردي، نوكه چادورځې وايې عبادت وكړو نو هم دليلة القدر دشپي عبادت دی.

وقال الشعبي: وليلها كيومها ويومها كليلها.:ج١٥ص٧٢٩ التفسير المنير.

قوله (تطلع الشمس الخ) ذكروا أن الدعاء ليلتها ويومها مستجاب فإن فاته ليلتها أدركه يومها.:ص٧٠٠ طحطاوی.

دليلة القدر په شپه پسي تفتش وكړه

:پوښتنه: دا دليلة القدرشپه چي چاصرف نظر كړځولي وي هيڅ تالاش اوتفتيش پسي نه كوي؟

:جواب:دا دليلة القدردشپي دثواب څخه چې څوک محرم كړل شي نو دا مسلمان دېرتاواني شوځكه حضرت أبي هريرة وايي چي رسول الله صلي الله عليه وسلم دروژې مباركي په تقريركي راته وفرمايل چي تاسوته دروژې مباركي مياشت راغله، پدي مياشت كي الله تعالی دورځې په تاسو روژې فرض كړي دي، او پدي مياشت كي دآسمان درحمتونو دروازي راخلاصيږي، اوپدي مياشت كي هغه سركشه شيطانان هم بنديان وي، اوپدي مباركه مياشت كي دالله تعالی جل جلاله يوه شپه شته چي داشپه تر زرو مياشتو دشپو بهتره ده، (مطلب داچي پدي يوه شپه كي كه څوک عبادت وكړي بيا داعبادت تر زرو مياشتو بهترعبادت ده) نوكه څوک ددي شپي دثواب څخه محروم پاته شو، نو داشخص له خيركثيرڅخه محروم پاته شو.

اوپه بل روايت كي دا راځي چي ددي شپي دثواب څخه څوک محروم نه پاتي

کیږي مګر مکمل بدبخت انسان محروم به ترې محرومه پاته کیږي، نوله دي وجې هر مسلمان ته پکارده چي دليلة القدر دشپي عباداتو ته پوره پوره اهتمام وکړي، او له دي شپي څخه غفلت ونکړي.

وعن أبي هريرة، قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: أتاكم رمضان شهر مبارك ، فرض الله عليكم صيامه ، تفتح فيه أبواب السماء ، وتغلق فيه أبواب الجحيم ، وتغل فيه مردة الشياطين ، لله فيه ليلة خير من ألف شهر ، من حرم خيرها ، فقد حرم.:ج١٦ص١٤٩ المصنف–ابن أبي شيبة.

وعن أنس بن مالك قال دخل رمضان فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم (إن هذا الشهر قد حضركم . وفيه ليلة خير من ألف شهر . من حرمها فقد حرم الخير كله . ولا يحرم خيرها إلا محروم).: سنن ابن ماجة باب ما جاء في فضل شهر رمضان.:ج٨ص٣٣٩ كنز العمال.

وعن أنس قال دخل شهر رمضان فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم إن هذا الشهر قد دخل وهو شهر الله مبارك فيه ليلة من حرمها فقد حرم الخير ولا يحرم خيرها إلا كل محروم.: المعجم الأوسط.

دليلة القدر په شپه پسي څکه تفتش وکړه

:پاملرنه: دليلة القدر په شپه پسي تفتش وکړه ولوکه څه هم دا شپه پيدانکړې چي په تفتيش ددي الله تعالی و ملائکو ته پدي بنده سره فخرکوي چې دا بنده ته ګورئ چي څومره زيات جدجهديې ددي شپي په پيداکولوپسي وکړو، اوتاسو ملائکو ويل! چې دابندګان به په ځمکه کي فسادونه کوي او وينې به يو دبل ده سره تويه وي (يفسدون ويسفکون الدماء) اوحال دا ده چي تاسو د دي بنی آدم تفتيش اوتالاش ته ګورئ پدي شپه دثواب ګټلوپسي!.

:ثانيها أن العبد إذا لم يتيقن ليلة القدر واجتهد في الطاعة رجاء أن يدركها فيباهي الله تعالي به ملائكته ، ويقول: تقولون فيهم يفسدون ويسفكون الدماء وهذا جدّه واجتهاده في الليلة المظنونة ، فكيف لو جعلتها معلومة فحينئذ يظهر أني أعلم ما لا تعلمون.

ثالثها: ليجتهدوا في طلبها والتماسها فينالوا بذلك أجر المجتهدين في العبادة ، بخلاف ما لو عينت في ليلة بعينها لحصل الاقتصار عليها ففاتت العبادة في غيرها.:ج٤ص٤١٥ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

:مسئله: دليلة القدر دشپي طلب مستحب عمل ده، او داشپه دټوله کال بهترينه

شپه ده.

اعلم أن ليلة القدر يستحب طلبها ، وهي أفضل ليالي السنة هكذا في معراج الدراية.: الفتاوى الهندية مسائل الاعتكاف.

دحسن البصري نصحت

:دحسن البصري نصحت: حضرت حسن البصري رحمه الله په يوه قوم دروژې په مياشت كي تيريده اوداخلك يې وليدل چي خندل يې، نوحسن البصري رحمه الله ورته ودريده، او دي خلكوته يه وويل چي دا دروژې مباركي مياشت الله تعالى جل جلاله دخلكولپاره داسي يوميدان گرځولي ده چي خلك پدي ميدان(مياشت) دروژې كې په عبادتونوكې يوتربله مسابقه مخكې كيدل سره وكړي، نوهغه قوم كامياب ده چي دوي عبادتونه په مياشت دروژې كي وكړل، اوتاوانيان هغه خلك شول چي دوي په مياشت دروژې كي په عبادتونوكې سستي وكړه.

روي أن الحسن البصري مر بقوم يضحكون فوقف عليهم وقال إن الله تعالي قد جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه بطاعته فسبق أقوام ففازوا وتخلف أقوام فخابوا فالعجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه المسارعون وخاب فيه الباطلون أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته.:ص٢٢١ بستان الواعظين ورياض السامعين.

وبعد فإن التصنيف مِضمارٌ تنصبُّ إليه خَيلُ السِّباق من كلّ أوْب ثمَّ تَتجاري.:ج١ص١ تاج العروس.

دحائضي او دنفاسي په شپه دليلة القدركي برخه

:مسئله: حضرت ضحاك رحمه الله ته وويل شول چي نفاسه اوحائضه اومسافر اوبيده شخص په شپه دليلة القدركي برخه لري كه نه، ده جواب وركړوچې هو دليلة القدرپه شپه كي دا خلك حصه لري دچاچې الله تعالى جل جلاله عمل قبول كړي وي نوپه ليلة القدركي به هم حصه وركړي.

قيل: لضحاك: ارأيت النفساء والحائض والمسافر والنائم ألهم في ليلة القدرنصيب؟ قال: نعم من تقبل الله عمله سيعطيه الله نصيبه من ليلة القدر.:ج٢ص٢٠٢ الموسوعة المنبرية في خطب الجمعة والعيدين لمحمد عبدالعطي.

دا خوشبختي ترلاسه كړئ

:خوشبختي: لس واري دليلة القدرلس شپې په ټول عمرکې که دکوم بختور مسلمان نر،يامسلمانې ښځې په نصيب شوي نوګويادي شخص داته سوه دريدېرش کلونواوڅلورمياشتوعبادتونه يې مکمل وکړل، بلفرض که دچا دشلوکالو دليلة القدرشپه په نصيب شي نو د١٦٦٦ کلونو او داته مياشتوعبادتونه يې مکمل وکړل، داخوشبختي ترلاسه کړئ.

إنا أنزلناه في ليلة القدر (۱) وما أدراك ما ليلة القدر (۲) ليلة القدر خير من ألف شهر(۳).: سورة القدر قران كريم.

:پاملرنه: امام ابوبکر وراق وايي چې دسيدناسليمان عليه السلام پاچاهي (۵۰۰) مياشتې وه، او د ذوالقرنين حکومت هم (۵۰۰) مياشتې وه، نودواړه مدت چې سره يوځای کړې نو داحکومت (۱۰۰۰) مياشتې جوړيږي، الله رب العزت د دي دواړو دبادشاهيت دبهتريو څخه دا يوه شپه دليلة القدر بهتره ګرځولې ده.

وقال أبو بكر الوراق: كان ملك سليمان خمسمائة شهر، وملك ذي القرنين خمسمائة شهر فصار ملكهما ألف شهر، فجعل الله تعالى العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيرا من ملكهما.:ج۲۰ص۱۳۱ قرطبی.

:پوښتنه: دليلة القدرپه شپه کې داسې مسلمانان شته که نه چې دوي ته مغفرت نه پکښې کيږي؟

:جواب: دليلة القدرپه شپه کې حضرت جبريل عليه السلام وايي چې له څلورو کسانو څخه پرته نورټول مسلمانان معاف کيږي.

:**اول**: هغه سړي ته دليلة القدر په شپه کې مغفرت نه کيږي چې دی دشرابو عادي وي.

:**دوهم**: هغه سړي ته دليلة القدرپه شپه کې مغفرت نه کيږي چې دی دمور اوپلار نافرماني کونکی وي.

:**دريم**: هغه سړي ته دليلة القدرپه شپه کې مغفرت نه کيږي چې دی د صله رحمي قطع(قرابت) کونکی وي، اورشته ماتونکی وي.

:**څلورم**: هغه سړي ته دليلة القدرپه شپه کې مغفرت نه کيږي چې دی کينه (حسد)

ساتي اوپخپل مینځ کې د تعلق قطع کونکی وي، یایې دخپل مسلمان ورور سره له دریو ورځوڅخه زیاتي خبري بندي کړي وي.

فإذا كانت ليلة القدر يأمر جبريل عليه السلام فيهبط في كبكبة من الملائكة إلي الأرض ومعه لواء أخضر ، فيركز اللواء علي ظهر الكعبة ، وله ستمائة جناح ، منها جناحان لا ينشرهما إلا في ليلة القدر ، فينشرهما تلك الليلة فيجاوزان المشرق والمغرب ، ويبث جبريل عليه السلام الملائكة في هذه الأمة ، فيسلمون علي كل قائم وقاعد ، مصل وذاكر ، ويصافحونهم ويؤمنون علي دعائهم حتي يطلع الفجر ، فإذا طلع الفجر قال جبريل عليه السلام:يا معشر الملائكة، الرحيل الرحيل فيقولون : يا جبريل ، ما صنع الله في حوائج المؤمنين من أمة أحمد صلي الله عليه وسلم ؟ فيقول عليه السلام : إن الله عز وجل نظر إليهم في هذه الليلة فعفا عنهم وغفر لهم إلا أربعة » قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : « وهؤلاء الأربعة : مدمن خمر ، وعاق والديه ، وقاطع رحم ، ومشاحن » قيل: يا رسول الله ، وما المشاحن ؟ قال صلي الله عليه وسلم: هو« المصارم » يعني الذي لايكلم أخاه فوق ثلاثة أيام. :ص ۱۱۰ تنبيه الغافلين.

:پوښتنه: بعضي خلک وايي چه دليلة القدر شپه په پنځلسم دشعبان ده؟

:جواب: که څوک وايي چه دليلة القدر شپه په پنځلسم دشعبان ده داخبره يئ باطله ده.

سورة الدخان فيها ثلاث آيات الآية الأولي قوله تعالي : { إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين } .تعيين هذه الليلة : وجمهور العلماء علي أنها ليلة القدر ، ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ؛ وهو باطل ؛ لأن الله تعالي قال في كتابه الصادق القاطع : { شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن } فنص علي أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عبر عن زمانية الليل هاهنا بقوله : { في ليلة مباركة } فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية علي الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه ، لا في فضلها ، ولا في نسخ الآجال فيها ، فلا تلتفتوا إليها.:ج:١٦ص١٢٧ الجامع لأحكام القرآن. المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفي : ٦٧١ هـ).

وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : أنها ليلة الخامس والعشرين فإنه صح في الحديث { أن نزول القرآن كان لأربع وعشرين مضين من رمضان }.

وقال الله تعالي : { إنا أنزلناه في ليلة القدر } والهاء كناية عن القرآن باتفاق المفسرين فإذا جمعت

بين الآية والحديث تبين أنها ليلة الخامس والعشرين.:ج٣ص٢٣٠ المبسوط للسرخسي.

:پاملرنه: إذا ثبت أن هذا النزول ليلة القدر ثبت أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم في الآية هي ليلة القدر لا ليلة النصف من شعبان ولا نزاع في أن ليلة نصف شعبان يقع فيها فرق كما صح به الحديث وإنما النزاع في أنها المرادة من الآية والصواب أنها ليست مرادة منها وحينئذ يستفاد من الحديث والآية وقوع ذلك الفرق في كل من الليلتين اعلاما بمزيد شرفهما اه ويحتمل أن يقع الفرق في ليلة النصف ما يصدر إلى ليلة القدر ويحتمل أن يكون الفرق في إحداهما اجمالا وفي الأخرى تفصيلا أو تخص إحداهما بالأمور الدنيوية والأخرى بالأمور الأخروية وغير ذلك من الاحتمالات العقلية.: مرقاة المفاتيح باب قيام شهر رمضان.

:**دقرآن نزول، او درباری اللهی**: دقرآن كريم نزول هم دليلة القدرپه شپه كې شوى ده، ځكه الله تعالى جل جلاله وايي چي بيشكه مونږ داكتاب(قرآن) دليلة القدرپه شپه كې نازل كړى ده، مفسرين ليكي چي ټول قرآن كريم دلوح محفوظ څخه وبيت العزت ته كومه چي په آسمان د دنياكي دابيت الله واقع ده ودي ته الله تعالى جل جلاله په شپه دليلة القدركي ټول قرآن كريم رانازل كړو (دليلة القدرشپي ته ليلة المباركة شپه هم وايي)بيايې حسبِ موقع اوحسب حاجت يويو ايات يادوه دوه اياتونه يايويو سورة په درويشتوكلونوكې دحضرت محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم په پاک زړه سره په زريعه دحضرت جبريل عليه السلام الله جل جلاله نازل كړو.

:پاملرنه: په قرآن كريم كښې چې الله جل جلاله دقرآن دنزول په برابر درې ځايه ذكر كوي چې:{«١» إنا أنزلناه في ليلة القدر سورة القدر الآية.

«٢» ويقول: إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين سورة الدخان الآية.

«٣» ويقول في آية أخري: شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن سورة البقرة الآية}.

«دا مذكور ټول اياتونه دا ښيې چې دټول قرآن كريم نزول په مياشت درمضان كي شوى ده، اوپه شپه دليلة القدركي شوى ده، اوپه ليلة المباركة كې شوى ده، مطلب داچې مياشت درمضان وه او داشپه په مياشت درمضان كي شپه دليلة القدر وه، اوداشپه ليلة المباركة وه، چې دټول قرآن كريم نزول وبيت العزت ته پكښې وشو، خو وروسته بيا لږلږ رانازليده (له بيت العزت څخه) په مياشتو اوپه ورځوكې».

استدراک: قرآن مجيد هغه معزز کتاب ده چې په الله جل جلاله دومره قدر لري چې ده په دومره ښه انداز سره را نازل کړی ده، او مونږ اُمت پدا اوس وخت کې څومره صرف نظر کرځولی ده. مصنف.

روي أنه أنزله جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلي السماء الدنيا ، وأملاه جبريل عليه السلام علي السفرة ، ثم كان ينزله علي رسول الله صلي الله عليه وسلم نجوماً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة إليه.:ج٤ص٤١٤ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

قوله تبارك وتعالي : { حم والكتاب المبين إِنَّا أنزلناه فِي لَيْلَةٍ مباركة } يعني : الكتاب أنزلناه في ليلة القدر سميت مباركة لما فيها من البركة ، والمغفرة للمؤمنين ، وذلك أن القرآن ، أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ ، إلي السماء الدنيا في ليلة القدر إلي السفرة . ثم أنزله جبريل متفرقاً إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم ويقال : كان ينزل من اللوح المحفوظ ، إلي السماء الدنيا في ليلة القدر ، مقدار ما ينزل به جبريل عليه السلام ، متفرقاً إلي السنة الثانية ثم قال : { إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ } يعني : مخوفين بالقرآن.: تفسير السمرقندي.سورة الدخان.

سأل عطية بن الأسود ابن عباس فقال: إنه قد وقع في قلبي الشك في قوله الله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقوله إنا أنزلناه في ليلة القدر القدر الآية ١ وقوله إنا أنزلناه في ليلة مباركة الدخان الآية ٣ وقد أنزل في شوال وذي القعدة وذي الحجة والمحرم وشهر ربيع الأول فقال ابن عباس : في رمضان وفي ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة ثم أنزل بعد ذلك علي مواقع النجم مرسلا في الشهور والأيام.

وعن ابن عباس قال: أنزل القرآن كله جملة واحدة في ليلة القدر في رمضان إلي السماء الدنيا فكان الله إذا أراد أن يحدث في الأرض شيئا أنزله منه حتي جمعه.:ج١ص٤٥٦ [تفسير الدر المنثور – السيوطي].

أتي ابن عباس علبة بن الأسود أو نافع بن الحكم فقال له : يا ابن عباس إني أقرأ آيات من كتاب الله أخشي أن يكون قد دخلني منها شيء

قال ابن عباس: ولم ذلك ؟ قال : لأني أسمع الله يقول : إنا أنزلناه في ليلة القدر سورة القدر الآية ٢ ويقول : إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين سورة الدخان الآية ٣ ويقول في آية أخري : شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن سورة البقرة الآية ١٨٥ وقد نزل في الشهور كلها شوال وغيره

قال ابن عباس : ويلك إن جملة القرآن أنزل من السماء في ليلة القدر إلي موقع النجوم يقول : إلي سماء الدنيا فنزل به جبريل في ليلة منه وهي ليلة القدر المباركة وفي رمضان ثم نزل به علي محمد صلي الله عليه وسلم في عشرين سنة الآية والآيتين والأكثر

فذلك ؟ قوله : لا أقسم يقول : أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم والقسم قسم وقوله : لا يمسه إلا المطهرون وهم السفرة والسفرة هم الكتبة .:ج٨ص٤٣ [تفسير الدر المنثور – السيوطي].

{ إنا أنزلناه } أنزلنا جبريل بالقرآن ولهذا كان القسم أنزل الله جبريل إلي سماء الدنيا حتي أملي القرآن علي الكتبة وهم أهل سماء الدنيا { في ليلة مباركة } فيها الرحمة والمغفرة والبركة وهي ليلة القدر ثم أنزل الله جبريل بعد ذلك علي محمد عليه السلام بآية وسورة وكان بين أوله وآخره عشرون سنة .:ص٤١٧ تنوير المقباس من تفسير ابن عباس.

:پوښتنه: دا نور آسمانی کتابونه کله کله رانازل شوي ول؟

:جواب: حضرت واثلة بن الأسقع رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل دحضرت ابراهيم عليه السلام صحيفي په اوله شپه دمياشتې دروژې مباركي كې رانازلي شوي، اوتورات په شپږمه شپه چې تيره شوي وه دمياشتې دروژې مباركي څخه دارانازل شو، او انجيل پد يارلسمه چې تيره شوي وه دمياشتې دروژې مباركي دارانازل شو، او زبور په اتلسمه چې تيره شوي وه دمياشتې دروژې مباركي دارانازل شو، اوقرآن په څلوريشتمه چې تيره شوي وه دمياشتې دروژې مباركي دارانازل شو.

:پاملرنه: ټول آسمانی صحيفي اوكتابونه يوسلواوڅلور(۱۰۴) ښول شوي دي «غټوكتابونوته كتابونه اوكوچنيوكتابونوته صحيفی وايي».

وعن قتادة عن أبي المليح عن واثلة بن الأسقع أن النبي صلي الله عليه وسلم قال نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان والقرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان وفيما روي الربيع بن صبيح عن الحسن البصري قال أنزل الله مائة وأربعة كتب من السماء.:ج٩ص١٨٨ السنن الكبري للبيهقي.

:پوښتنه: دا ټول يوسلو اوڅلورآسمانی صحيفی اوكتابونه داپه كومو كومو

پیغمبرانو علیهم السلام رانازل شوي ول؟

:جواب: حضرت آبي ذر رضي الله عنه وايي چې له حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه مې سوال وکړو (په بل روايت کي سوال کونکی أبيّ بن کعب رضي الله عنه ده) چې څومره کتابونه الله جل جلاله رانازل کړي؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل چې يوسلو اوڅلورکتابونه الله جل جلاله رانازل کړي

:**اول**: په حضرت ادم علیه السلام لس صحيفی رانازلي شوي وي.

:**دوهم**: په حضرت شيث علیه السلام پنځوس صحيفی رانازلي شوي وي.

:**دريم**: په حضرت ادريس علیه السلام دېرش صحيفی رانازلي شوي وي.

:**څلورم**: په حضرت ابراهيم علیه السلام لس صحيفی رانازلي شوي وي.

:**پنځم**: يوتورات دوهم انجيل دريم زبور څلورم فرقان(قرآن) دا ټول يوسلو اوڅلور آسمانی صحيفی اوکتابونه دي.

:**اوله يادونه**: د حضرت ابراهيم علیه السلام په صحيفوکي ليکلي ول چې عاقل لره ښايئ چې ژبې لره ساتونکی وي، پيږندونکي دوخت په تيردو سره وي، اوخپل شان(کار) ته متوجې وي.

:**دوهمه يادونه**: خو د حضرت أبي ذر رضي الله عنه په روايت کي د حضرت ادم علیه السلام دلسو صحيفو پرځای داصحيفی پرحضرت موسی علیه السلام ښول شوي دي چې مخکې تر تورات رانازلي شوي وي، او أبا ذر رضي الله عنه وايي چې ماسوال له حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه وکړي پدي صحيفو دموسی علیه السلام کي څه ليکلي ول؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم راته وويل چې پدي صحيفوکي عبرتونه ليکلي ول، داسي هم ليکلي ول چې تعجب ده وهغه چاته چې په مرګ يقين لري، څنګه دی خوشالي کوي؟

تعجب ده وهغه چاته چې په جهنم يقين لري، څنګه دی خاندي؟

تعجب ده وهغه چاته چې د دنيافناکيدل په اهل(مخلوقاتو) سره ويني، څنګه دده زړه

مطمئيني كوي؟

تعجب ده وهغه چاته چې په تقدير(قضاء د ازل) يقين لري، بيا دی دريږي (په بي امري سره)؟

تعجب ده وهغه چاته چې په حساب (د اخرت) يقين لري، بيادی عمل (دخير) نه كوي؟

وعن أبي ذر رضي الله عنه «أنه سأل رسول الله صلي الله عليه وسلم : كم أنزل الله من كتاب؟ فقال: مائة وأربعة كتب ، منها علي آدم : عشر صحف ، وعلي شيث : خمسون صحيفة ، وعلي أخنوخ وهو إدريس: ثلاثون صحيفة ، وعلي إبراهيم : عشر صحائف والتوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان» وقيل : إنّ في صحف إبراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسانه عارفاً بزمانه مقبلاً علي شأنه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم.:تفسير كشاف.سورة الأعلي.

وروي عن أبيّ بن كعب "أنه سأل رسول الله صلي الله عليه وسلم كم أنزل الله تعالي من كتاب ؟ فقال: مائة وأربعة كتب ، منها علي آدم عشر صحف وعلي شيث خمسون صحيفة ، وعلي اخنوخ وهو إدريس ثلاثون صحيفة ، وعلي إبراهيم عشر صحائف ، والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان". وقيل : في صحف إبراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسانه. عارفاً بزمانه ، مقبلاً علي شأنه.:ج۴ص۳۸۳ التفسير السراج المنير.

وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر عن أبي ذر رضي الله عنه قال : " قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب ؟ قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل علي شيث خمسين صحيفة وعلي إدريس ثلاثين صحيفة وعلي إبراهيم عشر صحائف وعلي موسي قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان.:ج۱۴ص۲۸۴ تفسيرالدر المنثور.

وعن أبي ذرّ رضي الله عنه قال (دخلت المسجد فقال رسول الله (صلي الله عليه وسلم) إن للمسجد تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله ، قال : ركعتان تركعهما ، قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئاً مما كان في صحف إبراهيم وموسي ؟ قال : يا أبا ذر اقرأ) قد أفلح من تزكي ، وذكر اسم ربه فصلي بل تؤثرون الحياة الدنيا ، والآخرة خير وأبقي ، إن هذا لفي الصحف الأولي ، صحف إبراهيم وموسي (قلت يا رسول الله ، فما صحف موسي ، قال : كانت عبراً كلها :

عجبت لمن أيقن بالموت ،كيف يفرح ؟ عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك ؟ عجبت لمن رأي الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن ؟ عجبت لمن أيقن بالقدر ثم ينصب عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا

يعمل) أخرج هذا الحديث رزين.:ج٧ص٢٣٧ تفسير الخازن.

:تنبيه: قال ابن عادل: يروى أنّ جبريل عليه السلام نزل على آدم اثنتي عشرة مرّة ، وعلى إدريس أربع مرّات ، وعلى إبراهيم اثنين وأربعين مرّة ، وعلى نوح خمسين مرّة ، وعلى موسى أربعمائة مرّة ، وعلى عيسى عشر مرّات ، وعلى محمد صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرين ألف مرّة.:ج١ص١٠۴ تفسيرسراج المنير.

دليلة القدر شپه په روايت دعبدالله ابن عباس رضي الله عنهما

:پوښتنه: دليلة القدر شپه په كومه شپه وي؟

:جواب:حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي: چي دليلة القدر شپه اوو ويشتم دروژې ده، او دامذهب دبعضي علماء كراموهم ده اواستنباط داكوي چي دليلة القدرشپه په قرآن مجيدكي درې ځايه ذكرشوي ده اودليلة القدردكلمې حروف نه حروف دي نه چي په دريوكي ضرب كړې نو اُويشت راځي، نولهٰذا دليلة القدر شپه هم وايې په وويشتم ده، اوبعضي علماء كرام بيا دا استنباط كوي چي شمار دكليماتو دسورة القدر دېرش كليمې ده او دا دليلة القدرشپه الله تعالى{هي} په وويشتمه كلمه ذكركړې ده نوداكناية ده له دي څخه چي دا دليلة القدرشپه په اوويشتم درمضان المبارک ده.

:پاملرنه: دايواستنباط لطيف ده، اودليل نده.

(اللهم اغفرلكاتبه ولوالديه ولاساتذه ولجميع المومنين والمومنات والمسلمين والمسلمات اللهم امين ثم امين).

وقال ابن عباس وأبيّ : هي ليلة سبع وعشرين وهو مذهب أكثر أهل العلم ، واستنبط ذلك بعضهم من أنّ ليلة القدر ذكرت ثلاث مرّات ، وهي تسعة أحرف ، وإذا ضربت تسعة في ثلاثة تكن سبعة وعشرين ، وبعضهم استنبط ذلك من عدد كلمات السورة ، وقال : إنها ثلاثون كلمة وفاقاً ، وقوله تعالي : {هي} السابع والعشرون ، وهي كناية عن هذه الليلة فبان أنها ليلة السابع والعشرين ، وهو استنباط لطيف وليس بدليل كما قيل : وفيها نحو الثلاثين قولاً وبضع وعشرون حديثاً وأفردت بالتصنيف ، وفيما ذكرناه كفاية.:ج٤ص٤١٥ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

:**اوله نكته**: **بعضي علماء كرام وايي** چي شمار دسورة القدر دكلمو دېرش ده اوداكلمه

چي (حتى مطلع الفجر) دا اوويشتمه كلمه ده، نو دا وايې دلالت پدي كوي چې دليلة القدر شپه په اوويشتم شپه ده.

وقيل: ان عدد كلمات هذه السورة ثلاثون كلمة وقوله حتي مطلع الفجر هي الكلمة السابعة والعشرون ، فدل انها ليلة السابع والعشرين...وقيل: ليلة القدر تسعة احرف، وهي مذكورة ثلاثة مرات، فتكون السابعة العشرين.:ج١ص٤٢٧ نداءت رسول الله صلي الله عليه وسلم لاصحابه.

استنبط بعضهم ذلك في جهة أخري فقال ليلة القدر تسعة أحرف وقد اعيدت في السورة ثلاث مرات فذلك سبع وعشرون.:ج٩ص٤٥٠ فتح الباري شرح صحيح البخاريباب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر.

:پاملرنه: حافظ ابن القيم رحمه الله وايي كه مياشت دروژې دېرش شپې وه نو داشپه دليلة القدر په ۲۹،۲۷،۲۵،۲۳،۲۱ طاقو شپو كې ده.

اوكه چېرې وايې مياشت دروژې نه ويشت شپې وه نو داشپه دليلة القدربياپه ۲۰، ۲۲ ، ۲۴ ، ۲۶ ،۲۸ كې راځې دايې طاق جوړيږي.

.:ص۴۵۶ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:فائده: په شپه دليلة القدركې ټوله شپه په عبادت تيرولوسره ضروري نده.

:ص۴۶۲ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:فائده: كه اختلاف المطالع معتبريي نوبه شپه دليلة القدرهم دهرملک مختلفه وي.:مصنف.

عمررضي الله عنه سوال كوي چي دليلة القدرشپه كومه يوه ده

:دوهمه نكته: حضرت عمربن خطاب رضي الله عنه درسول الله صلي الله عليه وسلم اصحاب كرام رضي الله عنهم سره راټول كړل اوسوال يې ترې وكړو چي دليلة القدر شپه كومه يوه شپه ده؟

اصحاب كرام رضي الله عنهم ټول پدي خبره متفق شول چې دليلة القدرشپه په اخري لسوشپو درمضان المبارک دمياشتې كي ده، پدي دوران كي حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي چي ماحضرت عمررضي الله عنه ته وويل چي زه پدي علم اوګمان لرم چې دادليلة القدركومه يوه شپه ده، حضرت عبدالله ابن عباس رضي

الله عنه وايي چي پدي شوراءكي حضرت عمررضي الله عنه راته وويل چي دا دليلة القدرشپه نوكومه يوه ده؟

حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي چي ماورته وويل چي دا داووېشتم درمضان شپه ده چې تيرېږي اويادااووېشتم شپه كه باقي وي بس داشپه دليلة القدر شپه ده، حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي چي حضرت عمر رضي الله عنه راته وويل چي دا دي دڅه څخه معلومه کړه چي دليلة القدرشپه داووشتم شپه ده؟

حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي چي ماوويل چي الله تعالیٰ اوو آسمانونه پيداکړيدي، اواووځمكې يې پيداكړيدي، او اوو ورځې يې پيداكړيدي، اومياشت په اووكي ګرځي، اوانسان يې له اووڅخه پيداكړي دی، او انسان غذاء په اوومه مرحله كي خوري، اوانسان سجده په اوو اندامونوكوي اوپه بيت الله طوافونه اوو دي، او جمري (شيطانان) اوو اوو شګي ويشتلي كيږي، نو دليلة القدرشپه هم په اوو ويشتم شپه ده.

حدثنا إسحاق بن إبراهيم الدبري أنا عبدالرزاق أنا معمر عن قتادة و عاصم أنهما سمعا عكرمة يقول : قال ابن عباس : دعا عمر بن الخطاب أصحاب محمد صلي الله عليه وسلم فسألهم عن ليلة القدر فأجمعوا أنها في العشر الأواخر قال ابن عباس : فقلت لعمر : إني لأعمل (إني لاعلم) وإني لأظن أي ليلة هي فقال عمر : وأي ليلة هي ؟ فقلت : سابعة تمضي أو سابعة تبقي من العشر الأواخر فقال عمر : ومن أين علمت ذلك ؟ فقال ابن عباس : قلت : خلق الله سبع سماوات وسبع أرضين وسبعة أيام وإن الشهر يدور في سبع وخلق الأنسان من سبع ويأكل من سبع ويسجد علي سبع والطواف بالبيت سبع ورمي الجمار سبع لأشياء ذكرها فقال عمر : لقد فطنت لأمر (ما فطنا له) وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله ويأكل من سبع هو قول الله عز و جل (فأنبتنا فيها حبا (٢٧) وعنبا وقضبا (٢٨) وزيتونا ونخلا (٢٩) وحدائق غلبا (٣٠) وفاكهة وأبا (٣١) متاعا لكم ولأنعامكم (٣٢)) الآية.:ج١٠ص٢٦٤ [المعجم الكبيرلطبراني].:ج١٠ص٤٨٢ المصنف–الصنعاني.

:**دريمه نكته**: علماء كرام دا وايي چي دليلة القدرپه شپه كي درې شرطونه شته دي

:**اول**: دليلة القدرشپه په تاكوشپوكي راځي.

:دوهم: دليلة القدر شپه دجمعې په شپه کې راځي.

:دريم: دليلة القدر شپه په اخري نيمايي دمياشتې کې راځي.

ثَلاثُ شُرُوطٍ هُنَّ فِي لَيْلَةِ القَدرِ كَذَا قَال شَيخُ العُربِ فِيهَا أبُو بكْرٍ فأوَّلُهَا وتْرٌ ولَيْلةُ جُمْعَةٍ وثَالثُهَا النِّصفُ الأخيرُ من الشَّهْرِوقيل : هي تنتقل في جميع السنة.:ج٢٠ص٤٣٢ اللباب في علوم الكتاب.

:تتمة: په بل روايت کې حضرت عبدالله ابن عباس اوعبد الله بن أنس رضي الله عنهم وأيي چې دليلة القدر شپه درويشتم دروژې ده.

وأخبرنا ابن الحصين بسنده عن عكرمة قال قال ابن عباس أتيت وأنا نائم فقيل لي إن الليلة ليلة القدر فقمت وأنا ناعس فتعلقت ببعض أطناب فسطاط رسول الله {صلي الله عليه وسلم} فأتيت رسول الله {صلي الله عليه وسلم} فإذا هو يصلي فنظرت في تلك الليلة فإذا هي ليلة ثلاث وعشرين. :ص٤٨٤ التبصرة لابن الجوزي.

وعن عبد الله بن أنس عن النبي {صلي الله عليه وسلم} أنه قال أراني صبيحتها أسجد في ماء وطين فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلي بنا رسول الله {صلي الله عليه وسلم} وإن أثر الماء والطين علي جبهته وأنفه.:ص٤٨٤ التبصرة لابن الجوزي.

"تحروا ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين". (طب عن عبد الله بن أنس).:ج٨ص٥٣٧ كنز العمال.

دليلة القدر شپه څنګه دي اُمت ته ورکړل شوه

:پوښتنه: دليلة القدر شپه څنګه ودې اُمت ته ورکړل شوه؟

:جواب: حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنهما فرمائي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته يوعابد سړي دبني اسرائيلو ذکرشو چې دې سړي په جهاد کې دالله تعالى جل جلاله په لارکې دالله جل جلاله لپاره زر مياشتې په غاړه باندې سلاح ګرځولې وه، نوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته ددې سړي تکليفونو خوند ورکړي او ورته په تعجب کې شو، نو داخواهشت يې وکړه چې کاش زما په اُمت کې هم داسې خلک ولې، نوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم والله تعالى جل جلاله ته زاري وکړي چه يا الله جل جلاله زما دأمتيانو عمرونه دې ييخي لنډ اوکوتاه ګرځولي دې اودلږکم عملونو والادې ګرځولي دې، نودحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم په تمنٰى او خواهش سره الله تبارک وتعالٰى جل جلاله ودې اُمت محمدي صلي الله

عليه وسلم ته دليلة القدر شپه ورکړه، اوداشپه د{ليلة القدر خير من ألف شهر} دا داسي شپه ده چه پدي يوه شپه کي عبادت کول تر زرومياشتو په عبادتونوسره تيرول لا دايوه شپه بهتره ده، نوځکه داشپه دليلة القدر ودي اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم ته ورکول شوه،اوبل دا له خصائصو ددي اُمت څخه هم ده.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما "ذكر لرسول الله صلي الله عليه وسلم رجل من بني إسرائيل حمل السلاح علي عاتقه في سبيل الله ألف شهر ، فعجب رسول الله صلي الله عليه وسلم لذلك وتمني ذلك لأمّته ، فقال : يا رب ، جعلت أمتي أقصر الأمم أعماراً وأقلها أعمالاً ، فأعطاه الله تعالي ليلة القدر ، فقال تعالي : {ليلة القدر خير من ألف شهر} التي حمل فيها الإسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولأمتك إلي يوم القيامة" ، أي: فهي من خصائص هذه الأمة.:ج٤ص٤١٦ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

حضرت عبدالله ابن مسعود ليلة القدر رابني

:نکته: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي که څوک اراده لري چه دليلة القدرشپه دي وپيژني نودي درمضان المبارک اولنی ورځې ته وګوري، نوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ورځ په يکشنبه وله نودليلة القدرشپه بياپه نه ويشتم درمضان ده، اوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ورځ په دوشنبه وله نودليلة القدر شپه بياپه يوويشتم درمضان ده، اوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ور ځ په سه شنبه وله نودليلة القدرشپه بياپه اوو ويشتم درمضان ده، اوکه چېرې در مضان المبارک اولنی ورځ په چهارشنبه وله نودليلة القدرشپه بياپه نولسم درمضان ده، اوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ورځ په پنجشنبه وله نودليلة القدرشپه بياپه پنځه ويشتم درمضان ده، اوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ورځ په شپه دجمعې وله نودليلة القدرشپه بياپه اوولسم درمضان ده، اوکه چېرې درمضان المبارک اولنی ورځ په هفته وله نودليلة القدرشپه بياپه درويشتم درمضان ده.

وعن ابن مسعود أنه قال: من أراد أن يعرف ليلة القدر فلينظر إلي غرة رمضان ، أي : إلي أوّله فإن كان يوم الأحد فليلة القدر ليلة تسع وعشرين ، وإن كان يوم الإثنين فليلة القدر إحدي وعشرين ، وإن كان يوم الثلاثاء فليلة سبع وعشرين ، وإن كان يوم الأربعاء فليلة تسعة عشر، وإن كان يوم الخميس فليلة خمس

وعشرين ، وإن كان ليلة الجمعة فليلة سبعة عشر ، وإن كان يوم السبت فليلة ثلاث وعشرين.:ج٤ص٤١٥ تفسير السراج المنير.

داعمل كوه فهم به دي نه وي اودليلة القدر دشپي ثواب به دي گټلي وي

(فائده) داسي عمل كوه چه فهم دي لاهم نه وي اوپدي عمل سره دي دليلة القدر دشپي ثواب گټلي وي، هغه عمل داده چي په مياشت درمضان المبارک کي دماخوستن اودسهارلمونځونه په جماعت سره کوئ، نوکه شپه دليلة القدر درباندې تيره شوه اوتاسو نوربنه بنه عملونه پکښې نه ؤوکړي، نوهم تاسوته مکمله حصه دثوابونو دليلة القدر دشپي درکول کيږي.

وعن سعيد بن المسيب ، أنه قال: من شهد العشاء ليلة القدر ، فقد أخذ بحظه منها

١٤٣٩– وروي عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ، عن النَّبِيّ صلي الله عليه وسلم: من صلي العشاء الآخرة في جماعة في رمضان فقد أدرك ليلة.:ج١ص٤٢٧ السنن الصغري للبيهقي.

من حديث أنس بلفظ من صلي ليلة القدر العشاء والفجر في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر بالنصيب الوافر.:فيض القدير.

هره شپه شپه دليلة القدر ده

(پوښتنه) داسي ښه عمل شته چه هره ورځ يې سرې کوي اودليلة القدر دشپي ثواب دي ولري؟

:جواب: داسي عمل هم شته چه هره شپه يې سړي کوي اودليلة القدر دشپي ثواب دي هم ولري، داعمل څلور رکعته نفلي لمونځ دی چي سړي يې دماخوستن دلمانځه وروسته په مسجدکي په ښه رکوع اوپه ښه سجدو اوپه ښه کمال سره وکړي، مخکې تروتلو دمسجد څخه، نو داڅلور رکعته لمونځ دليلة القدر دشپي دثواب سره برابر دی.

:پاملرنه: داڅلور سره رکعته لمونځ په يوه سلام کيږي.

قال ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن محارب بن دثار عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من صلي اربع ركعات بعد صلاة العشاء الآخرة في المسجد قبل ان يخرج عدلن مثلهن من ليلة القدر.: ص٥٥ الآثار . لأبي يوسف.

وعن كعب بن ماتع قال من صلي أربعا بعد العشاء يحسن فيهن الركوع والسجود عدلن مثلهن من ليلة القدر.:مصنف ابن أبي شيبة:ج٢/ص١٢٧ رقم ٧٢٧٦

وعن مجاهد عن عبد الله بن عمرو وقال من صلي أربعا بعد العشاء كن كقدرهن من ليلة القدر. :مصنف ابن أبي شيبة:ج٢/ص١٢٧ رقم ٧٢٧٣

وعن قيس بن وهب عن مرة عن عبد الله قال من صلي أربعا بعد العشاء لا يفصل بينهن بتسليم عدلن بمثلهن من ليلة القدر.:مصنف ابن أبي شيبة:ج٢/ص١٢٧ رقم ٧٢٧٥.: موسوعة أطراف الحديث المكتبة الشاملة.

(فأما التطوع بعد العشاء فركعتان فيما روينا من الآثار وإن صلي أربعا فهو أفضل) لحديث ابن عمر رضي الله عنه موقوفا عليه ومرفوعا { من صلي بعد العشاء أربع ركعات كن له كمثلهن من ليلة القدر }.:ج١ص ٢٨٧ المبسوط.

په څلور ركعته لمونځ هم ثواب د ليلة القدر ګڼلي شي

:تنبيه: :اول: حضرت ابي هريرة فرمائي چه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي که چاشپږ رکعته نفلي لمونځ دمابنام دلمانځه څخه وروسته وکړي چه کومه بده خبره هم دي مصلي شخص دلمانځه په مابين کي ونه کړه، نو دا لمونځ ددي مصلي ددولسو کلونو دعبادت سره برابردی .

:دوهم:حضرت عائشه رضي الله عنها فرمائي چه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي که چاشل رکعته نفلي لمونځ دمابنام دلمانځه څخه وروسته وکړي نو الله تعالی جل لاله به ودي مصلي ته په جنت کي خونه (کوټه ماڼۍ) جوړه کړي .

:دريم:په يوه ضعيفه روايت کي له حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت راغلی ده دی مبارک فرمائي که چا وايې څلور رکعته نفلي لمونځ دمابنام دلمانځه څخه وروسته وکړي اوخبري پکښې ونکړي نو دا لمونځ ددي مصلي دعلينو په درجه اومقام کې ايښول کيږي، اوثواب يې دومره دی لکه دليلة القدر شپه چه په مسجد اقصیٰ کي ولمانځي، اوبل روايت دا له حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه راغلی ده چه دا څلور رکعته لمونځ خير من قيام نصف ليلة.

وعن ابي هريرة قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم (من صلي بعد المغرب ست ركعات لم

يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة).

قال أبو عيسي: وقد روي عن عائشة عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: (من صلي بعد المغرب عشرين ركعة بني الله له بيتا في الجنة) .قال أبو عيسي: حديث ابي هريرة حديث غريب. لا نعرفه إلا من حديث زيد بن الحباب عن عمر بن ابي خثعم. قال: وسمعت محمد بن إسماعيل يقول: عمربن عبد الله بن ابي خثعم منكر الحديث وضعفه جدا. :ج١ص٢٧١ سنن الترمذي باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب.

وأما قوله كأنه صلي ليلة القدر فهو من قول كعب الأحبار كما رواه أبو الوليد الصفار ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلي أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصي قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف.:ج٢ص١٩٠ إحياء علوم الدين ومعه تخريج الحافظ العراقي.:ج٦ص١٦٧ فيض القدير.

من صلي أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا رفعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصي وهن خير من قيام نصف ليلة (الديلمي عن ابن عباس).:ج٧ص٦٤٧ كنز العمال.

حديث من صلي بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم بينهن بسوء عدلن له بعبادة اثنتي عشرة سنة باطل رواه عمر بن راشد ضعفه ابن معين والدارقطني وقال البخاري منكر.:٢٧٤ أسني المطالب في أحاديث مختلفة المراتب المؤلف: الحوت، محمد بن درويش بن محمد.

راشه په تلاوت سره هم هره شپه دليلة القدر دشپي ثواب ګټه

(**اول اعزاز**) رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوک د«آلم تنزيل » سورة اوبل د« وتبارک الّذي بيده الملک» سورة ووايي نو دليلة القدر دشپي ثواب به دي سړي ته وركړل شي.

:پاملرنه: اوكه چا د«آلم تنزيل » سورة په كوركي ووايو نوشيطان لعين به ددي سړي كورته درې شپې ورداخل نه شي.

قال رسول الله صلي الله عليه وسلم:" مَنْ قرأ «آلم تنزيل» « وتبارك الَّذِي بيدهِ الملك» ، أُعطي من الأجرِ كأنما أحيا ليلةَ القدرِ " ، وقالَ : مَنْ قرأ " { الم . تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين } [السجدة : ١-٢] في بيته لمّ يدخلِ الشيطانَ بيته ثلاثةَ أيامٍ ".:ج٣ص٥٢٦ الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل المؤلف: أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي.

وعن ابن عبّاس عن أُبيّ بن كعب أنّ النبيّ صلي الله عليه وسلم قال: (من قرأ سورة الم تَنْزِيل أُعطي من الأجر كأنَّما أحيا ليلة القدر) . وعن ابن عباس عن أُبَيٍّ بن كعب " أن النبي (صلي الله عليه وسلم)قال: مَنْ قَرَأَ سورة) الم . تَنْزِيلُ (أَعْطِيَ من الأجْرِ كَمَنْ أَحْيَا لَيْلَةَ القَدْرِ " والله أعلم .:ج١٥ص٤٩٤ اللباب في علوم الكتاب.

من قرأ (ألم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك) أعطي من الأجر كأنما أحيي ليلة القدر. قال الولي العراقي: رواه الثعلبي والواحدي وابن مردويه من حديث أبي بن كعب.:ج٢ص٢٩٥ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

"من قرأ {تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ} في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام".: (ارواه لديلمي) عن أبي فروة الأشجعي.

(**دوهم اعزاز**) رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوک «سورة البقرة» په كوركي دشپې وو ايي نوشيطان به يې كورته ورداخل نه شي، اوبوحاتم وايي چې مراد ترې سركشه شيطانان دي چه دابه د دي تلاوت كونكي شخص كورته ور داخل نه شي.

وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: (إن لكل شيء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته ليلا لم يدخل الشيطان بيته ثلاث ليال ومن قرأها نهارا لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام) قال أبو حاتم : قوله صلي الله عليه وسلم (لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام) أراد به مردة الشياطين دون غيرهم.:ج٣ص٥٩ [صحيح ابن حبان].

(**دريم اعزاز**) رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوک« الم تنزيل السجدة اوتبارک الذي»سورتونه مخكې له خوبه ووايي، نو دقبرله عذابونوڅخه به خلاص شي، او رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوک د« سورة الكهف » څخه لس اياتونه ووايي نوداسرې به له سره ترپښو په ايمان ډک کړل شي.

٢٦٨٤ - "من قرأ الم تنزيل السجدة وتبارك قبل النوم نجا من عذاب القبر ووقي الفتانين ومن قرأ عشر آيات من سورة الكهف مليء من قرنه إلي قدمه إيمانا" . (أبو الشيخ والديلمي) عن البراء فيه سوار بن مصعب متروك.:ج١ص٥٨٩ كنز العمال.

(**څلورم اعزاز**) په يوحديث شريف كي راځي چه رسول الله صلي الله عليه وسلم

فرمايلي دي که څوک دليلة القدرسورة تلاوت وکړي ګويا دي قاري درمضان دمياشتې روژې ونيولي اودليلة القدرشپه يې رونه کړه، خودي حديث ته موضوعي هم ويلي شوی ده.

وروي الثعلبي عن أبيّ – رضي الله عنه – قال قال رسول الله (صلي الله عليه وسلم): " مَنْ قَرَأَ سُورة القَدرِ ، كانَ كَمنْ صَامَ رَمَضَانَ ، وأحْيَا لَيْلَةَ القَدرِ " .:ج۲۰ص۴۳۲ اللباب في علوم الكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي.

قَوْله: من قَرَأَ سُورَة الْقدر ، إِلَخ . مَوْضُوع .:ج۳ص۱۱۱۲ الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي المؤلف: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي (المتوفي: ۱۰۳۱هـ).

وقول البيضاوي تبعاً للزمخشري عن النبيّ صلي الله عليه وسلم "من قرأ سورة القدر أعطي من الأجر كمن صام رمضان وأحيا ليلة القدر" حديث موضوع.:ج٤ص٤١٧ السراج المنير في الاعانة علي معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير المؤلف: محمد بن أحمد الخطيب الشربيني(المتوفي: ۹۷۷ هـ).

دليلة القدر دشپې لپاره انتظام وکړئ

:ليلة القدرته ځان برابرول: سلفوصالحينوبه دليلة القدر دشپې لپاره ښې ښې جامې اخستلي اوبيابه يې دشپې اغوستلي عبادتونه به يې پکښې کول پدې تمناچه دابه دليلة القدرشپه وي، حتّی چه يوبزرګ تميم الداري رحمه الله په زر درهمه به جامه ددې مبارکي شپې لپاره اخستله پدې تمناچه دليلة القدر دشپې عبادتونه پکښې وکړي، اوحضرت ثابت اوحضرت حميدرحمهم الله به غسلونه وکړه اوعطرونه به يې ولګول، اوښې ښې جامې به يې واغوستلي، اومسجدبه يې هم خوشبويه کړو په هغه شپه چه دوي به تمنا درلودله چه دا دليلة القدرشپه ده.

«لهذا سړی چې عبادت کوي نودې په ښوښوجاموکې کوي، اوپه جامو دذلالت اودبذلت اوپه خسيسوجاموکې دې عبادت نه کوي لکه دمسجدپه پلاستکی خولی په پسرکولو سره دې لمونځ پداخوليوکې نه کوي، ځکه دا خولی والا ويوه مجلس ته هم چې دده داخولی پسروي دی نشي تللی په شرميږي نو دالله جل جلاله په حضور کې پداخولی دذلالت کي څنګه پکښې ودريږي، اوهغه بهترينه عبادت چې معراج

دمؤمن هم ده دا پکښې ترسره کوي، سرتور سر خلک دي په جيبوکي دلمانځه کولو لپاره خولى ورسره ګرځوي.مصنف».

وقد كان السلف يتأهبون لها فكان لتميم الداري حلة بألف درهم يلبسها في الليلة التي يرجي أنها ليلة القدر وكان ثابت وحميد يغتسلان ويتطيبان ويلبسان أحسن ثيابهما ويطيبان مساجدهما في الليلة التي ترجي فيها ليلة القدر. :ص٤٨٩ التبصرة . لابن الجوزي.

كان لتميم الداري حلة اشتراها بألف درهم و كان يلبسها في الليلة التي ترجي فيها ليلة القدر فتبين بهذا أنه يستحب في الليالي التي ترجي فيها ليلة القدر التنظف و التزين و التطيب بالغسل و الطيب و اللباس الحسن كما يشرع ذلك في الجمع و الأعياد وكذلك يشرع أخذ الزينة بالثياب في سائر الصلوات.:ج٢ص٢٠٢ الموسوعة المنبرية في خطب الجمعة والعيدين: لطائف المعارف المؤلف: ابن رجب الحنبلي.

دليلة القدر دشپې دُعا

: **اوله مسئله**: مستحب دا ده چه دليلة القدر شپه په عبادت سره سرې تيره کړي.

:**دوهمه مسئله**: دليلة القدر په شپه کي بايد مؤمن په خاص ډول دا دُعا وکړي: اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني:.

:**دريمه مسئله**: مستحب دا ده چه دليلة القدر شپه په لمنځو اوپه تلاوت دقرآن کريم اوپه ذکرو اذکارو، اوپه ډېرو دُعاګانو سره دا شپه تيره کړل شي، او داسي نور ښه ښه اعمال صالحه هم پکښې وکړل شي، ځکه هرښه عمل پدي مبارکه شپه کښې دزرو شپو دښو ښو عملونو سره برابرده.

وكل عمل خير فيها يعدل الف عمل في غيرها.:ج٢ص٣٥ بذل المجهود.

إحياء ليلة القدر: اتفق الفقهاء علي أنه يندب إحياء ليلة القدر لفعل النبي صلي الله عليه وسلم وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلي الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المئزر ، والقصد منه إحياء ليلة القدر ولقوله صلي الله عليه وسلم : من قام ليلة القدر إيماناواحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه.

ويكون إحياء ليلة القدر بالصلاة وقراءة القرآن والذكر والدعاء، وغير ذلك من الأعمال الصالحة ، وأن يكثر من دعاء : اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني ، لحديث عائشة رضي الله عنها قالت :

قلت : يا رسول الله أرأيت إن علمت أي ليلة ليلة القدر ما أقول فيها ؟ قال : قولي : اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني، قال ابن علان : بعد ذكر هذا الحديث : فيه إيماء إلي أن أهم المطالب انفكاك الإنسان من تبعات الذنوب وطهارته من دنس العيوب ، فإن بالطهارة من ذلك يتأهل للانتظام في سلك حزب الله وحزب الله هم المفلحون.:ج۳۵ص۳۶۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ليلة القدر: يستحب طلب ليلة القدر؛ لأنها ليلة شريفة مباركة معظمة مفضلة، ترجي إجابة الدعاء فيها، وهي أفضل الليالي حتي ليلة الجمعة ، قال تعالي: {ليلة القدر خير من ألف شهر} [القدر :۹۷/۳] أي قيامها والعمل فيها خير من العمل في ألف شهر خالية منها.:ج۳ص۷ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: وعن عائشة قالت: لو عرفت أي ليلة ليلة القدر ما سألت الله فيها إلا العافية. :ج۶ص۴۷ المصنف–ابن أبي شيبة.

په اخري لسو شپوكي روژتي بايد ډومره عبادت وكړي

:د اخري لسو شپو كار: حضرت عائشه رضي الله عنها فرمائي چې كله به درمضان دمیا شتي اخري لس شپي داخلي شوي نو رسول الله صلي الله عليه وسلم به په اخري لسو شپو درمضان المبارک دمياشتې كي په عبادت كي ډیرځان ستړي كاوه ترنورو ورځوحتّٰی چې تهبند به یې عبادت كولوته مضبوط وتاړو دا كنايةده دزيات عبادت څخه، رسول الله صلي الله عليه وسلم به زيات وخت ټوله شپه په عبادت كولو سره تيره وله، خوپه اخري لسو شپوكې بيا رسول الله صلي الله عليه وسلم له خپل معمول څخه زيات عبادت اومجاهده كوله، او پدي اخري لسو شپوكې به يې خپل دكورنی ازواج مطهرات او اهل بيت به يې هم وعبادت كولوته راجګه ول، د دي لپاره چې دليلة القدر فضيلت اوسعادت حاصل كړي، او رسول الله صلي الله عليه وسلم به ويل چې ليلة القدر په لسو اخرو شپوكې طلب كړئ.

:پاملرنه: پدي حديث كي دا دليل هم دی چې په اخري لسوشپو درمضان دمياشتې كي ټوله شپه په عبادت كولو سره حرص كول پكارده، او دبنځو (او دملګرو دمجلسونو) دمشغوليت څخه په عبادت باندې بايد مسلمان ځان مشغوله وساتي، او بايدسړی خپل اهل بيت اوعيال په زيات عبادتونو باندې امركړي، او

دعبادت وځاى ته دي ورسوي پدي شپو كې.

وعن عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يجتهد في العشر الأواخر ، مالا يجتهد في غيره وقوله : (كان عليه السلام إذا دخل العشر أحيا الليل ، وأيقظ أهله ، وشد المئزر " : قيل : هو كناية عن الجد والتشمير في العبادة ، وقيل : كناية عن ترك النسا والاشتغال بهن ، فإن كان إشارة إلي عشر الاعتكاف فلا خلاف في تحريم الجماع فيه ؛ لقوله تعالي : { ولا تباثروهن وأنتم عاكفون في المساجد}.:ج٤ص٨٣ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم – للقاضي عياض.

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر الأواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان.:صحيح البخارى.

وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله قال : « تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان » . رواه مسلم . والبخاري و قال : « في الوتر من العشر الأواخر » .

قولها : (أن النبي كان إذا دخل العشر الأواخر أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المئزر) . قال الشارح رحمه الله تعالي : والحديث فيه دليل علي مشروعية الحرص علي مداومة القيام في العشر الأواخر من رمضان وإحيائها بالعبادة واعتزال النساء ، وأمر الأهل بالاستكثار من الطاعة فيها.:ج٢ص٤٤١ بستان الأحبار مختصر نيل الأوطار المؤلف: فيصل بن عبد العزيز آل مبارك.

سلفو صالحينو به دليلة القدر دشپي لپاره ښې ښې جامې اخستلي

:مسئله: سلفوصالحينو به دليلة القدردشپي لپاره ښې ښې جامې اخستلي اوبيابه يې دشپي اغوستلي عبادتونه به يې پكښې كول پدي تمناچه دابه دليلة القدرشپه وي؟

:پاملرنه: پوښه! چې لمونځ په ښايسته جاموكي كول مكروه نده، البته كه په ښايسته جاموكي دمصلي توجوه په لمانځه كي په جامو پريوته اوياپه ښايسته جاموكي دسړي څخه تقاضا دكبر وله نو پدي صورت كي بيالمونځ په ښايسته جاموكي كول مكروه عمل ده.

واعلم ؛ أن الصلاة في الثوب الحسن غير مكروه ، إلا أن يخشي منه الإلتهاء عن الصلاة أو حدوث الكبر ، وقد كان لتميم الداري حلة اشتراها بألف درهم ، يقوم بها الليل.:ج٣ص١٠٣ فتح الباري كتاب الصلاة.

که دشپي عبادت کونکی دلیلة القدردشپي علامة ونه ویني

:پوښتنه: که دشپي عبادت کونکی دلیلة القدر دشپي علامة ونه ویني اوشپه دلیلة القدرتیره شوي وي، نودي عبادت کونکي ته به دلیلة القدردشپي ثواب ورکول شي که نه؟

:جواب: که یومسلمان دشپي عبادت درب درضٰی لپاره کړي وه خوسهارچې معلومه شوه نوعلامې دتیري شپي چې وي دا دلیلة القدر دشپي علامې ولي، اویا بزرګانو وویل چې تیره شپه دلیلة القدرشپه وله نودي عبادت کونکي مسلمان ته به هم الله جل جلاله دلیلة القدردشپي دعبادت ثواب ورکړي که څه هم داعبادت کونکي شخص هیڅ علامه هم دلیلة القدر دشپي دحصول دپاره نه وي لیدلي.

ولا یلزم من تخلف العلامة عدمها ورب قائم فیها لم یحصل منها إلا علي العبادة ولم یر شیئا من علاماتها وهو أفضل عند الله ممن رآها وأکرم.:ج۱۵ص۲۱۶ فیض القدیر.

واختلفوا هل لها علامة تظهرلمن وفقت له.....واختار الطبري ان جمیع ذالک غیرلازم وأنه لایشترط لحصولهارؤیة شئ ولاسماعه.:ج۲ص۳۰۶ بذل المجهود.

علي رضي الله عنه فرمائي چه دلیلة القدر شپه په پنځه ویشتم ده

:دحضرت علي وینا: حضرت علي رضي الله عنه فرمائي چه دلیلة القدر شپه په پنځه ویشتم شپه درمضان المبارک کې ده.

وکان علي بن أبي طالب رضي الله عنه یقول: أنها لیلة الخامس والعشرین فإنه صح في الحدیث { أن نزول القرآن کان لأربع وعشرین مضین من رمضان } .

وقال الله تعالي : { إنا أنزلناه في لیلة القدر } والهاء کنایة عن القرآن باتفاق المفسرین فإذا جمعت بین الآیة والحدیث تبین أنها لیلة الخامس والعشرین.:ج۳ص۲۳۰ المبسوط للسرخسي.

حضرت یوسف علیه السلام خوب په شپه دلیلة القدرکي لیدلی وه

:دیوسف علیه السلام خوب: روایت شوي ده چه حضرت یوسف علیه السلام هم خوب په شپه دلیلة القدرکي لیدلی وو اوشپه دجمعې هم وله چې یولس ستوري اولمر اوسپوږمۍ واي راته سجدي کولي.

:پاملرنه: داخوب بیاله څلویښت کالو وروسته ثابت شو، په بل روایت له اتیاکالو

وروسته وايې ريښتوني شو.

وروي أن رؤيا يوسف كانت ليلة القدر ليلة جمعة وأنها خرجت بعد أربعين سنة وقيل بعد ثمانين سنة.:ج٣ص٢٣٢ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز المؤلف: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي.

وكان بين رؤيا يوسف ومسير أخوته إليه أربعون سنة ، وقيل: ثمانون. وروي أن رؤيا يوسف كانت ليلة القدر ليلة جمعة.:ج٥ص٢٨١ تفسير البحر المحيط.

دليلة القدر يوه شپه بهتره ده اوكه دجهاد يوه شپه بهتره ده

:پوښتنه: دليلة القدر دشپې په تمه عبادت كول بهترعمل ده اوكه په جهاد مقدس كې شپه تيرول بهتر عمل ده؟

:جواب: حضرت ابن عمر رضي الله عنه فرمائي چه دواقعي في سبيل الله مجاهد دپيره داري دخوف شپه په جهاد كې تيرول دليلة القدر دشپې دعبادت څخه بهتره ده.

:پوښتنه: دمجاهد دپيرداري شپه ولي دليلة القدر دشپې څخه بهتره ګڼل شوي ده؟

:اول جواب: دمجاهد دپيرداري شپه ځكه دليلة القدر دشپې څخه بهتره ګڼل شوي ده چې مجاهد كوشش كوي چې مسلمانان دخوف او د دښمن له بيري څخه وساتي اودليلة القدر دشپې عبادت كونكى صرف دخپل ځان په خلاصون پسې دى.

:دوهم جواب: په يو مرفوع حديث كې له حضرت ابي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده چه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چه ديوه ساعت اندازه وخت په جهاد كې تيرول بهتر عمل ده دليلة القدر دشپې دعبادت درنه ولو څخه چه دا شپه هم دحجر اسود سره تيره كړل شي.

:١ پاملرنه: درې سترګې دي چه دا سترګې دجهنم اُورنه مسح كوي معنٰى دا سي داسې (د دې سترګو خاوندان) هيڅ كله جهنم ته نشي ورتللى.

:اوله: هغه سترګه ده چه دا سترګه په لار د الله جل جلاله كې وتلي وي.

:دوهمه: هغه سترګې دي چه دا سترګو دالله تعالى جل جلاله له بيري زړلي وي.

:دريمه: هغه سترګه ده چه داسترګې دالله تعالى جل جلاله په لار(جهاد)كې

چوكيداري كړي وي.

:**څلورمه**:په يوحديث د معجم الطبراني الكبير كي دا هم راغلي كومه ستركه چې حراموننظرونو ته نه ګوري اوتري بنده وي دا ستركه به هم جهنم ته نه شي ورتللی.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : ألا أنبئكم بليلة هي أفضل من ليلة القدر ! حارس يحرس في سبيل الله في أرض خوف لعله لا يئوب إلي أهله أو رحله في الحديث حث علي الحراسة للغزاة في أرض الحرب فقد جعل ليلة الحارس أفضل من ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر وكان المعني فيه أن الحارس أفضل من ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر وكان المعني فيه أن الحارس يسعي لإزالة الخوف عن المسلمين والذي يحيي ليلة القدر يسعي في فكاك نفسه وقد روي هذا مرفوعاً في حديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : لمقام ساعة في سبيل الله تعالي أفضل من إحياء ليلة القدر عند الحجر الأسود وقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " ثلاثة أعين لا تمسها نار جهنم : عين فقئت في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله " وقوله : " لا يئوب إلي أهله " أي يستشهد في وجهه فلا يرجع إلي أهله وفيه إشارة إلي أن الحارس في أرض الحرب يعرض نفسه لدرجة الشهادة لأنه سلم ما باع من الله تعالي علي ما قال الله تعالي : { إِنَّ اللهَ اشْتَرَي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ } التوبة : ١١١ .

قال محمد رحمه الله : أخبرنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال : من صام يوماً في سبيل الله بعدت منه جهنم مسيرة خمسين عاماً للراكب المجد لا يفتر ولا يعرس لا يفتر أي لا يضعف ولا يعرس أي لا ينزل في آخر الليل وهو التعريس والمراد من الحديث أن يجمع بين الصوم والجهاد فالطاعات كلها سبيل الله تعالي لأنه يبتغي بها رضاء الله تعالي غير أن عند الإطلاق يفهم منه الجهاد والجمع بينهما أشد علي النفس فيكون أفضل علي ما روي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه سئل عن أفضل الأعمال قال: " أحمزها " أي أشقها علي البدن وهذا أبلغ في قهر النفس الأمارة وما روي عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه كره الجمع بين الصوم والمشي في طريق مكة فذلك للتحرز عن الجدال في الحج وإليه أشار أبو حنيفة رحمه الله فقال : إذا جمع بينهما ساء خلقه وجادل رفيقه والجدال في الحج منهي عنه وأما إذا أمن ذلك فهو أفضل.:ج١ص٩ شرح السير الكبير.

أبو حبيب القنوي ثنا بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ثلاثة لا تري أعينهم النار عين حرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وعين غضت عن محارم الله.:ج١٥ص٤٨٤ معجم الطبراني الكبير.

:۲ پاملرنه: عبدالله بن المبارک رحمه الله یو چا په خوب کي ولیدی ورته ویې ویل چې څه درسره وشول (له مرګه وروسته په محاسبه کی)؟

عبدالله بن المبارک رحمه الله ورته وویل بخښنه راته وشوه.

دا سړي پوښتنه ترې وکړه چې بخښنه په هغه علم درته وشوه چې تا په خلکو کي خپور کړي ؤو؟

عبدالله بن المبارک رحمه الله ورته وویل چې نه، په علم بخښنه نده راته شوی، ماته بخښنه په هغه ګرځ غبار سره وشوه چې زما دسپږمو داخل ته داخل شوی ؤو په جهاد في السبیل الله لارکې.

وقد روي أن السيد الجليل عبدالله بن المبارك رحمه الله رُئي في المنام فقيل له! مافعل بك قال غفرلي قال: بعلمك الذي بثثته في الناس قال: لا، ولكن بما دخل منخري من الغبار في السبيل الله تعالي.:ج۱ص۲۳۸ مشاريع اللأشواق.

:۳ پاملرنه: عثمان بن أبي سودة رحمه الله وایي چې مونږ له أبي هريرة رضي الله عنه سره په یا فا منطقه کي د جهاد چوکیداران ؤ، أبي هريرة رضي الله عنه وویل چې رباط(چوکیدار) د دې ځای(جهاد) بهتر (بهتره) ده ماته ترشپي دليلة القدر درونولو څخه هغه هم چې په بيت المقدس کي چې وي.

یافا: یو پخوانی کلی ده په جانب د سمندر په ساحل د بيت المقدس کې.

وعن عثمان بن أبي سودة قال: كنا مع أبي هريرة رضي الله عنه بمرابط يافا فقال: رباط هذه أحب إلي من ليلة القدر في بيت المقدس.:ج۱ص۳۸۱ مشاريع اللأشواق.

:٤ پاملرنه: حضرت مجاهد رحمه الله وایي چې زه د أبي هريرة رضي الله عنه سره په رباط چوکیداري کي وم خلک (مجاهدین) وبیردل (چې دښمن ده) مجاهدین وساحل ته ولاړل بیا وویل شول چې خیریت ده (دښمن نشته) خلک (مجاهدین) بیرته راغلل چې ګورو أبي هريرة رضي الله عنه ندی تللی پرځای ولاړ ؤو حضرت مجاهد رحمه الله وایي چې ما وأبي هريرة رضي الله عنه ته وویل څه درولي وې چې مجاهدین ټول ولاړل اوته ولاړ وې؟

أبي هريرة رضي الله عنه وویل چې مادرسول الله صلي الله عليه وسلم څخه

اوريدلي دي رسول الله صلي الله عليه وسلم به ويل ولاړه يوساعت في سبيل الله (جهاد) كي بهتره ده تر ولاړي(رڼولو) دليلة القدر دشپي څخه هغه هم چې دحجر الأسود(دبيت الله سره وي).

رواه ابن حبان في صحيحه من طريق مجاهد ، عن أبي هريرة ، أنه كان في الرباط ففزعوا إلي الساحل يومين ثم قيل لا بأس فانصرف الناس وأبو هريرة واقفا ، فقال: ما يوقفك يا أبا هريرة ؟ قال: سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم ، يقول: موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود.:ج۱ص۳۸۲ مشاريع اللأشواق.

:٥ پاملرنه: رسول الله صلي الله عليه وسلم ويلي دي چې له زواله ترمابنامه تګ په جهادكي دالله عزوجل دپاره چې څوک ووځي، وي به دي غازي (مجاهد) لره هغه ګرځ چې رسيدلی وي ده ته پدي وخت كې په ورځ كي دقيامت مشک.

قال رسول الله من راح روحة في سبيل الله عز و جل كان له مثل ما أصابه من الغبار له مسك يوم القيامة لم يرو هذه الأحاديث عن شبيب إلا أبو عاصم.:ج۲ص۹۳ المعجم الأوسط.

:ښهانه فائده: رحمت العالم صلي الله عليه وسلم ويلي دي چې ولاړه (ځای) دسړي په صف د(مخامخ ددښمن كافر سره) جهاد في سبيل الله كي دابهتر عمل(عبادت) ده له عبادت كولو څخه دشپيتو كالو.

وعن عمران بن حصين أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال قيام الرجل في الصف في سبيل الله أفضل من عبادة ستين سنة لم يروه عن هشام إلا يحيي تفرد به عبد الله.:ج۸ص۳۰۴ المعجم الأوسط.

وعن عمران بن حصين أن رسول الله صلي الله عليه وسلم : (مقام الرجل في الصف في سبيل الله أفضل من عبادة ستين سنة).:ج۱۸ص۱۶۸ [المعجم الكبير - للطبراني].

دريښتونی مجاهد(شهيد) رتبه (مقام)

:مسئله: وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الشهداء ثلاثة رجل خرج بنفسه وماله محتسبا في سبيل الله يريد أن لا يقتل و لا يقتل و لا يقاتل يكثر سواد المسلمين فإن مات أو قتل غفرت له ذنوبه كلها و أجير من عذاب القبر و أومن من الفزع الأكبر و زوج من الحور العين وحلت عليه حلة الكرامة و وضع على رأسه تاج الوقار و الحسن

و الثاني رجل خرج بنفسه و ماله محتسبا يريد أن يقتل و لا يقتل فإن مات أو قتل كانت ركبته مع

ركبة إبراهيم خليل الرحمن بين يدي الله عزوجل في مقعد صدق عند مليك مقتدر

و الثالث رجل خرج بنفسه و ماله محتسبا يريد أن يقتل و يقتل فإن مات أو قتل جاء يوم القيامة شاهرا سيفه واضعه على عاتقه و الناس جاثون على الركب يقولون ألا أفسحوا لنا مرتين فإنا قد بذلنا دمائنا و أموالنا لله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: و الذي نفسي بيده لو قالوا ذلك لإبراهيم خليل الرحمن أو لبني من الأنبياء لتنحى لهم عن الطريق لما يرى من واجب حقهم حتى يأتوا منابر من نور عن يمين العرش فيجلسون فينظرون كيف يقضي بين الناس لا يجدون غمر الموت و لا يغتمون في البرزخ و لا تفزعهم الصيحة و لا يهمهم الحساب و لا الميزان و لا الصراط ينظرون كيف يقضي بين الناس و لا يسألون شيئا أعطوا و لا يشفعون في شيء إلا شفعوا فيه و يعطي من الجنة ما أحب و ينزل من الجنة حيث أحب.:ج۴ص۲۵ شعب الإيمان – البيهقي.:ج۲ص۷۵۴ مشاريع الاشواق. :ج۲۷ص۱۱۷ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:پاملرنه: وعن سلمان الفارسي أنه قال : من رابط يوماً في سبيل الله تعلى كان له كصيام شهر وقيامه .

ومن قبض مرابطاً في سبيل الله تعالى أجير من فتنة القبر وأجري عليه عمله إلى يوم القيامة .

وهذا الحديث وإن كان موقوفاً على سلمان فهو كالمرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن مقادير أجزية الأعمال لا تعرف بالرأي بل طريق معرفتها التوقيف .

وقد ذكر بعد هذا : عن مكحول أن سلمان الفارسي مر بشر حبيل بن السمط وهو مرابط قلعة بأرض فارس فقال : ألا أحدثك بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون لك عوناً على منزلك هذا قال : بلى .

قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لرباط يوم خير من صيام شهر وقيامه . ومن مات وهو مرابط أجير من فتنة القبر ونمي له عمله كأحسن ما كان يعمل إلى يوم القيامة " .

فتبين بهذا أن من كان عنده حديث منهم فتارة كان يرويه وتارة كان يفتي به من غير أن يروي فكل ذلك جائز والمرابطة المذكورة في الحديث عبارة عن المقام في ثغر العدو لإعزاز الدين ودفع شر المشركين عن المسلمين .:ج۲ص۲ شرح السير الكبير.

ديوصحابي رايه

:ګوشه نشيني: له أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده دی مبارک وايي چې يواصحابي درسول الله صلي الله عليه وسلم په يوه شيله (دره دغرونوکي) تيرشو

چې دلته پکښې دخوږو اوبوچینه هم وله نودامنظرخوند ورکړو او داېې وویل که دخلکو څخه ګوشه نشینه شم اوپدي ځای کي اوسم (داکاربه ماته خیروي) او دا کار به ترهغو ونه کړم ترڅوچې درسول الله صلي الله علیه وسلم سره مشوره ونه کړم نوچې له رسول الله صلي الله علیه وسلم سره دا صحابي مشوره وکړه؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وویل چې داکار مه کوه ځکه مقام (ځای دولاړي یاثابت والي) دیو ستاسو څخه في سبیل الله جهاد کي (جنګ له کفاروسره) دا بهتر عمل (عبادت) ده له عبادت کولو څخه دشپیتوکالو (قال القاريء المراد به الکثرة لا التحدید).

وعن أبي هريرة قال: مر رجل من أصحاب رسول الله صلي الله عليه وسلم بشعب فيه عيينه من ماء عذب فأعجبه طيبه وحسنه فقال: لو اعتزلت الناس وأقمت في هذا الشعب ولا أفعل حتي أستأمر رسول الله صلي الله عليه وسلم ، فاستأمره فقال : " لا تفعل ؛ فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في أهله ستين عاما".:رواه الترمذي (١٦٥٠)، والحاكم(٢ / ٦٨)، وقال الترمذي: "حديث حسن".

په اسلام کي رهبانية څه دی

:رهبانية: ګوشه نشیني له خلکو (دبزرګي لپاره چېلي تیرول نکاح نه کول) (یاچه ښځې له نارینهؤ سره نکاح نه کوي) او سیاحة (چکرونه لګول) دا په اسلام کي نشته په اسلام کي (رهبانية جهاد کول دي).

وعن معاوية بن قرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: في كل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الجهاد ومعني الرهبانية هو التفرغ للعبادة وترك الاشتغال بعمل الدنيا وكان ذلك في الأمم الماضية بالاعتزال عن الناس والمقام في الصوامع فقد كانت العزلة فيهم أفضل من العشرة ثم نفي ذلك رسول الله عليه السلام بقوله : لا رهبانية في الإسلام وبين طريق الرهبانية لهذه الأمة في الجهاد لأن فيه العشرة مع الناس والتفرغ عن عمل الدنيا والاشتغال بما هو سنام الدين فقد سمي رسول الله عليه السلام الجهاد سنام الدين وفيه أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهو صفة هذه الأمة وفيه تعرض لأعلي الدرجات وهو الشهادة فكان أقوي وجوه الرهبانية.:ج٢ص١٧ شرح السير الكبير.

وفي " المسند " عن أبي سعيد ، عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: " عليك بالجهاد ؛ فإنه رهبانية الإسلام " . وفي مراسيل طاوس ، عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: " لا رهبانية في الإسلام ولا

سياحة " . وفي المعني مراسيل أخر متعددة .

قال الإمام أحمد: ليست السياحة من الإسلام في شيئ ولا من فعل النبيين ولا الصالحين.: كتاب الإيمان من فتح الباري.

(لا رهبانية في الاسلام ولا تبتل. الحديث:) قال الليث: البتول: كل امرأة منقطعة عن الرجال ، لا شهوة لها فيهم.: ج۴ص۲۷۴ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

دسلام هي حتّٰی مطلع الفجر ايات ترجمه:

:پوښتنه: په سورة القدركي چه الله تعالى جل جلاله وايي داشپه دليلة القدر «سلام هي حتى مطلع الفجر» كه ددي ايت كريمه په معنٰی مې ښه پوه كړې داځه معنٰی لري؟

:جواب: :**اول**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنٰی داده چه داشپه دسلامتياده، مطلب داده چه كوم نوى دخطر كار پدي شپه كي نه پيښيږي، اوسركش شيطانان نه پكښې راخلاصيږي.

:**دوهم**:د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنٰی دا ده چه داشپه ټوله دخير او دبركت شپه ده.

:**دريم**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنٰی دا ده چه پدي شپه كي ملائكة عليهم الرحمة دېرسلامونه په مؤمنانو باندې وراچوي اوداسي وايي السلام عليک يامؤمن، خواهي دامؤمنان ناست وي اوكه ولاړ وي اوكه تلاوت كوي اوكه لمنځونه كوي داسلامونه دمابنام دلمر دغروب څخه شروع كيږي بياترصبح الصادق پوري ملائكة عليهم الرحمة سلامونه په مؤمنانو وراچوي، نوځكه دي شپې ته (سلام هي) ويلي شوي ده.

:**څلورم** :د (سلام هي حتى مطلع الفجر) معنٰی دا ده چه پداشپه كي الله تبارک وتعالٰی جل جلاله صرف دخير او دسلامتيا تقديرونه كوي، او په نورو عامو شپوكي بيا دخير اودبلاياؤ دواړه تقديريونه كوي.

قَوْله تَعَالَي : { سَلاَمٌ هِيَ حَتَّي مَطْلَعِ الْفَجْرِ } : فِيهَا أَرْبَعُ مَسَائِلَ : الْمَسْأَلَةُ الْأُولَي قَوْله تَعَالَي : { سَلاَمٌ هِيَ } ، فَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ فِي عِدَّةِ مَوَاضِعَ ، وَذَكَرَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ هَاهُنَا ثَلاَثَةَ أَقْوَالٍ : الْأَوَّلَ إنَّ لَيْلَةَ

الْقَدْرِ سَلَامَةٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، لَا يَحْدُثُ فِيهَا حَدَثٌ ، وَلَا يُرْسَلُ فِيهَا شَيْطَانٌ .

الثَّانِي إنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ هِيَ كُلُّهَا خَيْرٌ وَبَرَكَةٌ .

الثَّالِثَ إنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتُسَلِّمُ عَلَي الْمُؤْمِنِينَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ إلَي مَطْلَعِ الْفَجْرِ ؛ قَالَهُ مُجَاهِدٌ ، وَقَتَادَةُ .

وَذَلِكَ كُلُّهُ صَحِيحٌ فِيهَا عَلَي مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ مِنْ الْعُمُومِ فِي الْإِثْبَاتِ إذَا كَانَ مَصْدَرًا أَوْ مَعْنًي يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ ؛ بِخِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَعْلَامِ ، فَإِنَّهَا لَا تَحْتَمِلُ الْعُمُومَ بِالْإِثْبَاتِ ، وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي الْمُلْجِئَةِ وَأُصُولِ الْفِقْهِ .:ج أحكام القرآن لابن العربي.

{ سلامٌ هيَ } أي: ما هي إلاَّ سلام علي المؤمنين، جعلها نفس السلام لكثرة ما يُسلِّمون علي الناس، فقد رُوي أنهم يُسلِّمون علي كل قائم وقاعد وقاريء ومُصَلٍّ، أو: ما هي إلاَّ سلامة، أي: لا يُقَدِّر الله تعالي فيها إلاّ السلامة والخير، وأمّا في غيرها فيقضي سلامةً وبلاء.: البحر المديد في تفسير القرآن المجيد.

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه كان يقرأ من كل أمر سلام

وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن منصور بن زاذان قال : تنزل الملائكة من حين تغيب الشمس إلي أن يطلع الفجر يمرون علي كل مؤمن يقولون : السلام عليك يا مؤمن

وأخرج ابن المنذر عن الحسن في قوله : سلام قال : إذا كان ليلة القدر لم تزل الملائكة تخفق بأجنحتها بالسلام من الله والرحمة من لدن صلاة المغرب إلي طلوع الفجر.:ج١٤ص٣٦٦ الدر المنثور.

{سلام} أي : عظيم جدّاً ، وهو خبر مقدّم والمبتدأ. {هي} جعلت سلاماً لكثرة السلام فيها من الملائكة لا يمرّون بمؤمن ولا مؤمنة إلا سلمت عليه وستمرّون علي ذلك من غروب الشمس {حتي} أي : إلي {مطلع الفجر} أي : وقت مطلعه ، أي : طلوعه.:ج٤ص٤١٧ تفسير السراج المنير.

وفي فضل ليلة القدر أيضا قال الله تعالي: { سلام هي حتي مطلع الفجر }. أي أن ليلة القدر سلامة وخير كلها لا شر فيها إلي طلوع الفجر ،قال الضحاك : لا يقدر الله في تلك الليلة إلا السلامة وفي سائر الليالي يقضي بالبلايا والسلامة.:ج٣٥ص٣٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وقال الفراء: لايقدرالله في ليلة القدر الا السعادة والنعم ويقدر في غيرهاالبلايا والنقم.:ج١٥ص٧٢٩ التفسير المنير.

:پنځم: د«سلام هي حتى مطلع الفجر»معنٰى دا ده چه داشپه دشروع څخه بیا ترسپیدو پوري دهره شره ویرونکي څخه په آمن کي ده.

{ سلام هي حتي مطلع الفجر } : أي هي سلام من الشر كله من غروب الشمس إلي طلوع الفجر.:
أيسر التفاسير المؤلف: أبو بكر الجزائري

{ سَلامٌ هِيَ حَتَّي مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٥) }

هي أمن كلها، لا شرَّ فيها إلي مطلع الفجر.: التفسير الميسر المؤلف: مجموعة من العلماء - عدد من أساتذة التفسير تحت إشراف الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي.

:**شپږم**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنٰى داده چه داشپه سالمه ده اوشيطان پدي شپه كي هيڅ دبدكار اودضرر رسولو دكار طاقت پكښې نلري.

وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن مجاهد في قوله : سلام هي قال : سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا أو يعمل فيها أذي :ج٨ص٥٧٠ [الدر المنثور - السيوطي].

وفي فضل ليلة القدر أيضا قال الله تعالي: { سلام هي حتي مطلع الفجر }

قال مجاهد: هي ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذي.:ج٣٥ص٣٦٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**اووم**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنٰى دا ده چه دي شپه كي ملائكة عليهم الرحمة دمسجد په خلكو باندې سلامونه وراچوي اوداسي وايي چه السلام عليك يا مؤمن.

وقوله: { سَلامٌ هِيَ حَتَّي مَطْلَعِ الْفَجْرِ } قال سعيد بن منصور: حدثنا هُشَيْم، عن أبي إسحاق، عن الشعبي في قوله تعالي: { مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلامٌ هِيَ حَتَّي مَطْلَعِ الْفَجْرِ } قال: تسليم الملائكة ليلة القدر علي أهل المساجد ، حتي يطلع الفجر.:ج٨ص٤٤٤ تفسير ابن كثير.

:پاملرنه: دليلة القدرپه شپه كي ملائكةعليهم الرحمة په عبادت كونكو مسلمانانو سلامونه وراچوي، اوپه هغه ګناهګارانو خلكوبياسلامونه نه وراچوي چې دوي په معصيت سره ناست وي؛ لكه په حرام خورو خلكو، ياپه قاطع دصله رحمي، اوديتيم په مال خوړونكو خلكو،(يادشپي دكرم بوره، يادچكي، ورقوتاش وغيره لهولعب په مصيبت اخته ناستوخلكوباندې) دا ملائكة عليهم الرحمة پدي خلګوسلامونه نه وراچوي نوتردي لوي غم اولوي مصيبت ودي خلكو ته به بل كوم

وي چې ملائكة عليهم الرحمة پدې معززه شپه دليلة القدركې سلامونه نه پر وراچوي.

وقيل ان الملائكة تسلم علي آهل الطاعات ولاتسلم علي أهل العصيان فمنهم الظلمة ليس لهم نصيب في سلام الملائكة وآكل الحرام وقاطع الرحم والمنام وآكل أموال اليتامي ليس لهم نصيب في سلام الملائكة فأي مصيبة أعظم من هذه المصيبة ؟.:ج٢ص٢٦ غنية الطالبين.

:**اتم**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنىٰ دا ده چه پدې شپه كې بعضې ملائكة عليهم الرحمة پرنورو بعضو ملائكة عليهم الرحمة باندې سلامونه وراچوي.

وقال الشعبي: هو تسليم الملائكة علي أهل المساجد ، من حين تغيب الشمس إلي أن يطلع الفجر ؛ يمرون علي كل مؤمن ، ويقولون: السلام عليك أيها المؤمن. وقيل: يعني سلام الملائكة بعضهم علي بعض فيها.:ج٢٠ص١٣٤ الجامع لأحكام القرآن المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفي: ٦٧١ هـ).

:**نهم**: د «سلام هي حتى مطلع الفجر» معنىٰ دا ده چه پدې شپه كې مرضونه نه پكښې پيښيږي، اوشيطانان نه پكښې استول كيږي.

قوله تعالي (سلام هي) أي ليلة القدر سلام وفي معني السلام قولان أحدهما أنه لا يحدث فيها داء ولا يرسل فيها شيطان قاله مجاهد والثاني أن معني السلام الخير والبركة قاله قتادة.:ص٤٨٤ التبصرة لابن الجوزي.

:**من كل أمر**:{مِنْ كُلِّ أَمْرٍ} أمر بكل أمر قدره الله وقضاه في تلك السنة إلي قابل ؛ قاله ابن عباس.:ج٢٠ص١٣٣ الجامع لأحكام القرآن.

(من كل أمر) قال ابن قتيبة أي بكل أمر قال المفسرون ينزلون بكل أمر قضاه الله تعالي في تلك السنة إلي قابل.:ص٤٨٣ التبصرة لابن الجوزي.

" الرُوحُ " څه معنىٰ لري؟

(پوښتنه) په سورة القدركې چه " الرُوحُ "ايت ذكرشوي ده چه الله تبارك وتعالي جل جلاله وايي پدې شپه كې ملائكة او" الرُوحُ "رانازليږي. دا " الرُوحُ "څه معنىٰ لري؟

:جواب::**اول**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنىٰ جبريل عليه السلام ده چه پدې شپه

دليلة القدر کي الله تعالیٰ جل جلاله ملائکة عليهم الرحمة رانازله وي اوجبريل عليه السلام يې چه تنها ذکر کړو نو دا دشرافت له وجې.

:**دوهم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی يو خاص جماعت او ټولی د ملائکةؤ ده چې دا ټولی د ملائکو نور وختونه عامي ملائکې هم نهويني صرف پدغه شپه کي يه په سترګو ويني.

:**دريم**: د الواقدي رحمه الله قول ده دی وايي چه " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی يوه لويه ملائکة ده.

:**څلورم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی رحمت ده چې نزول پدي رحمت سره جبريل عليه السلام سره د ملائکةؤ پدي شپه دليلة القدر کې کوي.

:**پنځم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی داده چه پدي شپه کي جبريل عليه السلام په وحي (کلام الله) سره و ملائکةؤ ته نزول کوي.

:**شپږم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی يو خاص رحمت مراد ده چې نزول پدي شپه کې ملائکة راوکړي بيا د دي وروسته الله جل جلاله رحمت خاص رانازل کړي.

:**اووم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی حضرت عيسی عليه السلام مراد ده چې د محمد صلی الله عليه وسلم دامت کار نامی ګوري، او دی مبارک له ملائکو سره رانازل کيږي.

:**اتم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی اشرف ملائکة دي چې پدي شپه کې نزول کوي.

:**نهم**: د " الرُوحُ "څخه مطلب او معنٰی يو خاص مخصوص لښکر ده دلښکرو د الله جل جلاله چې نه ملائکة دي او نه انسانان دي.

قوله تعالي (تنزل الملائكة والروح) قال أبو هريرة الملائكة ليلة القدر في الأرض أكثر من عدد الحصي وفي الروح ثلاثة أقوال

:أحدها: أنه جبريل قاله الأكثرون وفي حديث أنس عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كبكبة من الملائكة يصلون ويسلمون علي كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل :والثاني: أن الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة ينزلون من لدن غروب

الشمس إلي طلوع الفجر قاله كعب ومقاتل بن حيان

:والثالث: أنه ملك عظيم من الملائكة قاله الواقدي.:ص٤٨٣ التبصرة لابن الجوزي.

والروح: هوجبريل عليه السلام خص بالذكرلزيادة الشرفه.:ج١٥ص٧٢٥ التفسير المنير.

وقيل : " الرُّوحُ " : الرحمة ينزل بها جبريل عليه السلام مع الملائكة في هذه الليلة علي أهلها ، بدليل قوله تعالي : (يُنَزِّلُ الْمَلا ائِكَةَ بالْرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَي مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ) (النحل : ٢) ، أي : بالرحمة فيها ، أي : في ليلة القدر .:ج٢٠ص٤٢٩ اللباب في علوم الكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي.

وفي التنزيل {يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ} يعني جبريل ، والروح الوحي.:ج٤ص٧٤ الجامع لأحكام القرآن القرطبي.

أن المراد من الروح الوحي وهو كلام الله ونظيره قوله تعالي : {وَكَذَالِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا } (الشوري : ٥٢).:١ص٢٦٩١ تفسير الفخر الرازي.

المسألة الثالثة ذكروا في الروح أقوالاً أحدها أنه ملك عظيم لو التقم السموات والأرضين كان ذلك له لقمة واحدة وثانيها طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا ليلة القدر كالزهاد الذين لا نراهم إلا يوم العيد وثالثها خلق من خلق الله يأكلون ويلبسون ليسوا من الملائكة ولا من الإنس ولعلهم خدم أهل الجنة ورابعها يحتمل أنه عيسي عليه السلام لأنه اسمه ثم إنه ينزل في مواقفة الملائك ليطلع علي أمة محمد وخامسها أنه القرآن وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مّنْ أَمْرِنَا وسادسها الرحمة

قريء لا يبَنِيَّ اذْهَبُواْ فَتَحَسَّسُواْ مِن بالرفع كأنه تعالي يقول الملائكة ينزلون رحمتي تنزل في أثرهم فيجدون سعادة الدنيا وسعادة الآخرة وسابعها الروح أشرف الملائكة وثامنها عن أبي نجيح الروح هم الحفظة والكرام الكاتبون فصاحب اليمين يكتب إتيانه بالواجب وصاحب الشمال يكتب تركه للقبيح والأصح أن الروح ههنا جبريل وتخصيصه بالذكر لزيادة شرفه كأنه تعالي يقول الملائكة في كفة والروح في كفة.:ج٣٢ص٣٣ مفاتيح الغيب المؤلف: الإمام العالم العلامة والحبر البحر الفهامة فخر الدين محمد بن عمر التميمي الرازي الشافعي.

(والروح فيها بإذن ربهم) أي جبريل عليه السلام.

وحكى القشيري: أن الروح صنف من الملائكة، جعلوا حفظة على سائرهم، وأن الملائكة لا يرونهم، كما لا نرى نحن الملائكة.

وقال مقاتل: هم أشرف الملائكة، وأقربهم من الله تعالى.

وقيل: إنهم جند من جند الله عزوجل من غير الملائكة.

رواه مجاهد عن ابن عباس مرفوعا، ذكره الماوردي وحكى القشيري: قيل هم صنف من خلق الله يأكلون الطعام، ولهم أيد وأرجل، وليسوا ملائكة.

وقيل: " الروح " خلق عظيم يقوم صفا، والملائكة كلهم صفا.

وقيل: " الروح " الرحمة ينزل بها جبريل عليه السلام مع الملائكة في هذه الليلة على أهلها، دليله: " ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده "[النحل: ۲]، أي بالرحمة.:ج۲۰ص۱۳۳ تفسير القرطبی.

قوله تعالى: تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر قوله تعالى: (تنزل الملائكة) أي تهبط من كل سماء، ومن سدرة المنتهى، ومسكن جبريل على وسطها.

فينزلون إلى الارض ويؤمنون على دعاء الناس، إلى وقت طلوع الفجر، فذلك قوله تعالى: " تنزل الملائكة ".:ج۲۰ص۱۳۳ تفسير القرطبی.

که په چا دليلة القدرشپه تيره شوه اوداسړي په خبرنه ؤو

(مسئله)سوال:دا دليلة القدرشپه که په چاتيره شوه اوداسړی په خبرنه ؤ البته لږ عبادت يې پکښې کړي ؤو، نودي سړي ته هم دليلة القدر دشپې مکمل ثواب ورکول کيږي اوکه دليلة القدر دشپې په عبادت کي نيت تمنا دليلة القدردشپې ضروري ده چې بياثواب په ورکول شي؟

:جواب: "من قام ليلة القدر إيماناًواحتساباً غفرله ما تقدّم من ذنبه" نوبعضي علماء کرام دالمالکية والشافعية مذهب والا دا وايي چه دليلة القدر دشپې په روڼه ولوکي داضروري ده چه عبادت کونکی سړی به دليلة القدردشپې په عبادت کي نيت دثواب لري چه داشپه دليلة القدرده اوزه حاصلوالي دثواب د دي شپې غواړم، نووايې که په يوچا دليلة القدرشپه تيره شوه اودی په خبرنه وه نوثواب دد ي شپې ته ونه رسيده.

اوبعضي نورعلماء کرام دد ي دواړو مذاهبو والا دا وايي چه دليلة القدر دشپې په روڼه ولوکي داضروري نده چه عبادت کونکی سړی به دليلة القدر دشپې په عبادت کي نيت دعلم پدي شپه لري چه دانو دليلة القدرشپه ده اوبياثواب په ورکول کيږي

ورنه بيانه، او ودي رائى ته ترجيح هم ورکول شوى ده، مستحب ده داخري لسوټولو شپو عبادت کول چې فضيلت ته په يقين سره ورسيږي.

ومن فضائلها أنّ من قامها غفرت له ذنوبه ففي الصحيحين : "من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدّم من ذنبه". قال النووي في "شرح مسلم" : ولا ينال فضلها إلا من أطلعه الله تعالي عليها فلو قامها إنسان ولم يشعر بها لم ينل فضلها. قال الأذرعي وكلام المتولي ينازعه حيث قال : يستحب التعبد في كل ليالي العشر حتي يحوز الفضيلة علي اليقين اه.:ج٤ص٤١٧ تفسير السراج المنير المؤلف.

ما يشترط لنيل فضل ليلة القدر: نص فقهاء المالكية والشافعية علي مسألة اشتراط العلم بليلة القدر لنيل فضلها أو عدم اشتراطه واختلفوا في ذلك

فذهب بعض المالكية والشافعية إلي أنه لا ينال فضل ليلة القدر إلا من أطلعه الله عليها ، فلو قام إنسان ولم يشعر بها لم ينل فضلها.

وقال آخرون من فقهاء المذهبين: إنه لا يشترط لنيل فضل ليلة القدر العلم بها ، ويستحب التعبد في كل ليالي العشر الأواخر من رمضان حتي يحوز الفضيلة علي اليقين .

ورجح فقهاء المذهبين الرأي الثاني وقالوا: ومع ذلك فإن حال من اطلع علي ليلة القدر أكمل وأتم في الفضل إذا قام بوظائفها.:ج٣٥ص٣٦٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که چادوه شپې په عبادت سره تيري کړی

(فائده) رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي که چادوه شپې په عبادت سره تيري کړی، چه يوه دکوچني اختر شپه ده او بله دبرات (شعبان) دمياشتې پنځلسم شپه ده نو د دي عبادت کونکي سړي زړه به په هغه ورځ ژوندي وي په کومه ورځ چې زړونه مړه کيږي يعني داخرت په ورځ کي به دا سړی دفزع هول او دخوف اکبر دقيامت څخه به په آمن کي وي.

وقد روينا عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال من أحيا ليلتي العيد وليلة النصف من شعبان لم يمت قلبه يوم تموت القلوب.:ص٤٩٣ التبصرة لابن الجوزي: اقول أخرجه ابن ماجة بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة . وَحَدِيث: " من أَحْيَا لَيْلَتي الْعِيد لم يمت قلبه يَوْم تَمُوت الْقُلُوب "

٢٩٩٧ – وَفِي رِوَايَة: " من قَامَ لَيْلَتي الْعِيدَيْنِ محتسباً لله " رَوَاهُ الشَّافِعِي ، وَابْن مَاجه من رِوَايَة أبي أُمَامَة

مَرْفُوعا وموقوفاً .

٢٩٩٨ – وَعَن أبي الدَّرْدَاء مَوْقُوفا. والجميع ضَعِيف.:ج٢ص٨٤٧ خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام. المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيي بن شرف النووي (المتوفي: ٦٧٦هـ.

فائدة : (يوم تموت القلوب) هو يوم القيامة إذا غمرها الخوف لعظم الهول . قال الصيدلاني: لم يرد في شيء من الفضائل مثل هذا ؛ لأن موت القلب إما الكفر في الدين ، وإما الفزع في القيامة ، وما أضيف إلي القلب فهو أعظم ؛ لقوله تعالي: (فإنه آثم قلبه) وقيل: المراد لم يشغف قلبه بحب (الدنيا) لأن من شغف قلبه من حبها مات قلبه ، ويروي في بعض الأحاديث : «لا تدخلوا علي هؤلاء الموتي ؛ قيل: ومن هم ؟ قال: الأغنياء». قيل: المراد أن الله يحفظه من الشرك فلا يختم له ، قال تعالي: (أومن كان ميتا فأحييناه) أي كافرا فهديناه ، وقيل: المراد لم (يرع) يوم القيامة. حكاهن ابن الرفعة.:ج٥ص٤١ البدر المنير في تخريج الأحاديث والأثار الواقعة في الشرح الكبير المؤلف: ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (المتوفي : ٨٠٤هـ.

دليلة القدر شپه كه چاوليده نو دا رؤيت دي پټ وساتي

(پوښتنه) كه چاته دامعلومه شوه چه مادليلة القدرشپه پيداكړه نواياداخبره زياتي عالمونه خبروي چه نن شپه دليلة القدرده، اوكه به داعلم پټ ساتي؟

:جواب:كه يوچاته دامعلومه شوه چې داشپه دليلة القدرشپه ماوليده يامې پيداكړه، نو داشخص ته مستحب داده چه دی دا ليدل دليلة القدر دشپي پټ وساتي، اوخپلي دُعاګاني لمنځونه اوعبادتونه دي په اخلاص سره پكښې وكوي، ځكه داهم يوكرامت ده او دكرامت پټوالي پكارده .

قال في الغاية وينبغي لمن رأي ليلة القدر أن يكتمها ويدعو الله تعالي بإخلاص.: تبيين الحقائق باب الاعتكاف.

(پوښتنه) چې يوچاته دامعلومه شي چه مادليلة القدرشپه پيداكړه نوبيا خودي داعلم دی پټ ونه ساتي؟

:جواب:كه يوچاته معلومه شوه چې زماپه قسمت دليلة القدرشپه نصيب شوه نوداعلم دي داشخص پټ وساتي اوخلک دي نه خبروي.

:**اول**:ځكه داعلم يوكرامت دی، اوبل چې دا كرامت له دي نفرڅخه سلب نشي.

:**دوهم**: اويادي له دي وجې دا علم پټ وساتي چه رياء پکښې داخله نشي.

:**دريم**: داعلم دي پټ وساتي او په آدب سره دي خپل عبادتونه پکښې کوي، ځکه چه دالله تعالی له شکره مشغوله نشي.

:**څلورم**: يادي داعلم ددي وجې پټ وساتي چې دخلکو به حسد ورسره پيداشي، ته نه ګورې چې يوسف عليه السلام ته يعقوب عليه السلام ورته وويل چه دا ښکلی خوب دي و ورڼو ته مه بيانه وه بيابه تاته څه چل چال جوړکړي.

كتمان ليلة القدر: اتفق العلماء علي أنه يستحب لمن رأي ليلة القدر أن يكتمها

والحكمة في كتمانها كما ذكرها ابن حجر نقلا عن الحاوي أنها كرامة والكرامة ينبغي كتمانها بلا خلاف بين أهل الطريق من جهة رؤية النفس ، فلا يأمن السلب ، ومن جهة أن لا يأمن الرياء ، ومن جهة الأدب فلا

يتشاغل عن الشكر لله بالنظر إليها وذكرها للناس ، ومن جهة أنه لا يأمن الحسد فيوقع غيره في المحذور .قال ابن حجر العسقلاني :

ويستأنس له بقول يعقوب عليه وعلي نبينا الصلاة والسلام لابنه يوسف عليه السلام { يا بني لا تقصص رؤياك علي إخوتك فيكيدوا لك كيدا إن الشيطان للإنسان عدو مبين }.:ج۳۵ص۳٦۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

نفلي روژې به په څه طريقې سره پيژنو

(مسئله)سوال:نفلي روژې به په څه طريقې سره پيژنوچه دانونفلي روژې دي؟

:جواب:دعاشوراء دلسم ورځې روژه اوسره دنهم ياديولسمي ورځې له روژې سره داروژه دعاشوراء سنت عمل ده، اونور هره هغه روژه چه طلب ددي روژو ثابت شوی وي اوپه طلب ددوي سره دثواب وعدي ورکول شوي وي بس داروژې نفلي دي.

هوثبت طلبه بالسنة الشريفة.:ج۳ص۳۹٦ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

أنواع صوم التطوع : قسم الحنفية صوم التطوع إلي مسنون ، ومندوب ، ونفل .

فالمسنون: عاشوراء مع تاسوعاء. والمندوب: صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وصوم يوم الاثنين والخميس ، وصوم ست من شوال، وكل صوم ثبت طلبه والوعد عليه؛ كصوم داود عليه الصلاة والسلام

، ونحوه.

والنفل : ما سوي ذلك مما لم تثبت كراهته.:ج۲۸ص۸۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

شریک ته دنفلي روژې نیول

(مسئله) که دوه نفره په یوکارکي سره شریکان ول دلاسونوا وبدنونوپه عملونو کي پخپلوصورتونوسره نودنفلي روژې نیول یوه ته هم جوازنلري بي دهغه بل شریک له اجازي ماسیوا، نو یوځای دي کارونه سره کوي.

أحد الشريكين لايصوم صوم النفل الا باذن شريكه اذا كانت الشركة بالأبدان فيعملان جميعاً.:ج۳ص ۴۶۵ الفتاوي التاتارخانية.

مزدورته دنفلي روژونيول

(مسئله) که یو چا مزدور دخدمت کولولپاره ونیولی نو مزدورته دنفلي روژونیول بي له اجازي دمالکه جوازنلري که چیرې ضرر رساوه دا روژو ومالک دمزدو ته، او که چیرې دا روژو ضررنه رساوه په خدمت کولو اوکار کولوکي ومالک ته بیاپروا نلري که مزدور نفلي روژې نیولي، ځکه دمالک حق په منافعوکي چې کوم حق دخدمت اوکارده دا اداء پوره پوره حاصله ده بی له کوم خلله نو مالک دمنع دروژې حق پر مزدور نلري.

وفي السراج: إن كان صومه يضر بالمستأجر بنقص الخدمة فليس له أن يصوم تطوعا إلا بإذنه، وإلا فله لان حقه في المنفعة، فإذا لم تنتقص لم يكن له منعه.:شامي.

والأجير الذي استأجره للخدمة لا يصوم تطوعاً إلا بإذن المستأجر إذا كان الصوم يضر به في الخدمة، وإن كان لا يضر، فله أن يصوم بغير إذنه.:ج۵ص۴۱ المحيط البرهاني.:ج۳ص ۴۶۵ الفتاوي التاتارخانية.

وأما الأجير الذي استأجره الرجل ليخدمه فلا يصوم تطوعا إلا بإذنه ، لأن صومه يضر المستأجر أما لو كان لا يضره فله أن يصوم بغير إذنه لأن حقه في منافعه بقدر ما تتأدي به الخدمة ، والخدمة حاصلة له من غير خلل ، بخلاف العبد فإن له أن يمنعه وإن كان لا يضره صومه لأن المانع هناك ملك الرأس وأنه يظهر في حق جميع المنافع سوي القدر المستثني ، وههنا المانع ملك بعض المنافع وهو قدر ما تتأدي به الخدمة ، وذلك القدر حاصل من غير خلل فلا يملك منعه.: بدائع الصنائع (فصل): وأما

بيان ما يسن وما يستحب للصائم وما يكره له أن يفعله.

وصرح الحنفية والمالكية بأنه لا يصوم الأجير تطوعا إلا بإذن المستأجر ، إن كان صومه يضر به في الخدمة ، وإن كان لا يضره فله أن يصوم بغير إذنه.:ج۲۸ص۹۹ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ښځې ته حق نشته چې دا نفلي روژې ونيسي بې دخاوند له اجازي

(مسئله) ښځې ته حق(جواز) نشته چې دانفلي روژې ونيسي بي دخاوند له اجازي: قال نبي صلي الله عليه وسلم: { لايحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تصوم صوم تطوع إلا بإذن زوجها }. حكمة پكښې داده چې دخاوندحق فوت نه شي چې دی پخپله ښځه خوند استمتاع واخلي اوسره دبي بي دروژې دا بيا امكان نلري.

كه ښځه نفلي روژو كمزوري كوله خاوند حق لري چې منع يې كړي.

اوكه چېرې ښځه مريضه وله چې دخاوند دجماع طاقت دي نه درلود نوبيا خاوند حق نلري چې دا له نفلي روژوڅخه منع كړي، ځكه منع كيدل خو لپاره دنفع داستمتاع ول اوس چې خاوندپه استمتاع قدرت نلري نو منع كيدل دبي بي دروژو څخه فائده نلري.

وليس للمرأة التي لها زوج أن تصوم تطوعا إلا بإذن زوجها ، لما روي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال : { لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تصوم صوم تطوع إلا بإذن زوجها } ولأن له حق الاستمتاع بها ولا يمكنه ذلك في حال الصوم ، وله أن يمنعها إن كان يضره ، لما ذكرنا أنه لا يمكنه استيفاء حقه مع الصوم فكان له منعها .

فإن كان صيامها لا يضره بأن كان صائما أو مريضا لا يقدر علي الجماع فليس له أن يمنعها ، لأن المنع كان لاستيفاء حقه فإذا لم يقدر علي الاستمتاع فلا معني للمنع.: بدائع الصنائع (فصل) : وأما بيان ما يسن وما يستحب للصائم وما يكره له أن يفعله.

ل – استئذان المرأة زوجها في صوم التطوع : – لا يجوز للمرأة أن تصوم صوم تطوع بحضرة زوجها إلا بعد استئذانه ، لقوله صلى الله عليه وسلم : لا تصوم المرأة وبعلها شاهد إلا بإذنه . والحكمة فيه ألا تفوت عليه حقا من حقوقه ، كالوطء ودواعيه.:ج۳ص۱۵۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پوښتنه) ښځې ته نفلي روژې نيول ولي بی دخاوند داجازی څخه جواز نلري؟

:جواب: دخاوندحق اداءكول پرښځه باندې فرض ده، نو دفرضوپريښول دنفلو

لپاره جواز نلري.

(پوښتنه) بیاهم که ښځې نفلي روژې بی دخاوند داجازی څخه ونیولی نو دروژو ثواب یې شته که نه؟

:جواب:چې دښځې خاوندحاضر وي اوبی دخاوند داجازي څخه داښځه نفلي روژې نیسی دا روژې ددی مکروه تحریمی دي.

اوهرچې دعرفات دورځې روژه ده، یا دعاشوراء دورځې روژه ده، اویاشپږ روژې وروسته دکوچنی اختردي، نوښځه یې بی دخاوند داجازي څخه هم نیولی شي، اوکه خاوند تري منع کوله بیایې نه شی نیولي.

اوکه دښځې خاوندغائب ؤ بیا دا ښځه نفلي روژې نیولي شي.

الإذن في صوم التطوع :– اتفق الفقهاء على أنه ليس للمرأة أن تصوم تطوعا إلا بإذن زوجها ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : لا تصم المرأة وبعلها شاهد ، إلابإذنه ، ولأن حق الزوج فرض ، فلا يجوز تركه لنفل .

ولو صامت المرأة بغير إذن زوجها صح مع الحرمة عند جمهور الفقهاء ، والكراهة التحريمية عند الحنفية ، إلا أن الشافعية خصوا الحرمة بما يتكرر صومه ، أما ما لا يتكرر صومه كعرفة وعاشوراء وستة من شوال فلها صومها بغير إذنه ، إلا إن منعها .

ولا تحتاج المرأة إلى إذن الزوج إذا كان غائبا ، لمفهوم الحديث ولزوال معنى النهي . قال الشافعية : وعلمها برضاه كإذنه . ومثل الغائب عند الحنفية – المريض ، والصائم والمحرم بحج أو عمرة ، قالوا : وإذا كان الزوج مريضا أو صائما أو محرما لم يكن له منع الزوجة من ذلك ، ولها أن تصوم وإن نهاها.:ج۲۸ص۹۹ الموسوعة الفقهية الكويتية.

استئذان المرأة زوجها في إرضاع غير ولدها

(پوښتنه) که ښځې دخپل ولد څخه ماسیوا دبل چا وزوی یالورته درضاع (تی) ورکولو اراده وکړه نو دا ښځه به دخاوند څخه اجازه اخلی، اوکه چیرې داښځه عامه دائي وه بیا په رضاع ورکولوکي دخاوند څخه داجازی داخستلوضرورت نشته.

م – استئذان المرأة زوجها في إرضاع غير ولدها : – إذا أرادت المرأة إرضاع غير ولدها فعليها استئذان زوجها في ذلك ، إلا إذا تعينت لإرضاعه ، فإن عليها إرضاعه ولو بغير استئذان.:ج۳ص۱۵۷

الموسوعة الفقهية الكويتية.

لور، مور، خور، دهر چا اختيار لري چې دوي نفلي روژې ونيسي

(مسئله) لور، مور، خور، دهر چا اختيار لري چې دوي نفلي روژې ونيسي بي له اجازي دوروره اوبي له اجازي دپلاره اوبي له اجازي دزويه ځکه پلار ورور زوی ددوي (لور، مور، خور،) په منافعوكي حق نلري، نو داخلک له دي وجې مالكان دمنع كيدلو ددوي دنفلي روژو هم ندي(كما لا يملك منع الأجنبية).

وأما بنت الرجل وأمه وأخته فلها أن تتطوع بغير إذنه لأنه لا حق له في منافعها ، فلا يملك منعها كما لا يملك منع الأجنبية.: بدائع الصنائع (فصل) وأما بيان ما يسن وما يستحب للصائم وما يكره له أن يفعله.

نفلي روژې كوم فضيلت لري

(مسئله)سوال:نفلي روژې نيول كوم فضيلت لري؟

:جواب: حضرت سهل رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل په جنت كي دروازه ده چې دي دروازی ته الريان وايي ((زياته اوبه كونكي ويلي كيږي، دا ضد دتندی ده، ودي دروازی ته ځكه الريان وايي چې په روژه كی تنده وي او دتندي لپاره داسی ښي شيرينی اوبه پكار دي)) كله چې ورځ دقيامت شي وبه ويل شي چېري دي روژتيان((هغه خلک چې په دنياكی به يې ډېري روژې نيولی))؟

((روژتيان به ودريږي ودي منادي ته، او ورته وبه ويلي شي چې له دي دروازی څخه وجنت ته داخل شئ)) كله چې له دي دروازی روژتيان وجنت ته پر ور دا خل شي((ټوله روژتيان تراخره پوري)) بس دا دروازه به بنده شي، اوبل هېڅوک به پدي دروازه سره وجنت ته ورننه نه وځي، وبه ښې دا روژتيان پدا دروازه كي (مخكې تر رسيدلو ومابين دجنت له) اوبه داسی اوبه چې بيابه داروژتيان هيڅ كله تږي نه شي((دا اوبه د دي لپاره وركول كيږي چې له روژتيانو څخه تندي ولاړي شي، اوبه ځكه وركول كيږي چې تنده ترلوړی زيات تاثيرپه انسان كې كوي، اودوي په روژوكې تږی شوی ول، له داسی خاصی دروازی څخه ددي خلكو وجنت له دخول،

اودلته په دروازه کي داسی عزت ناکی اوبه ورکول دا دا دلالت کوي چې روژتيان مکرمين ميلمانه دالله جل جلاله دي)).

فضل صوم التطوع : – ورد في فضل صوم التطوع أحاديث كثيرة ، منها : حديث سهل – رضي الله تعالى عنه – عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في الجنة بابا يقال له : الريان ، يدخل منه الصائمون يوم القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم . فيقال : أين الصائمون ؟ فيقومون ، لا يدخل منه أحد غيرهم . فإذا دخلوا أغلق ، فلم يدخل منه أحد ومنها ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من صام يوما في سبيل الله باعد الله تعالى وجهه عن النار سبعين خريفا .:ج٢٨ص٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَقُولُ : إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا ، يُقَالُ لَهُ : الرَّيَّانُ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ، قِيلَ : أَيْنَ الصَّائِمُونَ ؟ فَإِذَا دَخَلُوا ، أُغْلِقَ ، فَيَشْرَبُونَ مِنْهُ ، فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.:ج٣ص٢٢٧ شرح السنة للبغوي.

(وعن سهل بن سعد) الساعدي (إن في الجنة بابا) لم يقل للجنة إشعارا بأن في الباب المذكور من النعيم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في التشويق إليه (يقال له الريان) بفتح الراء وشدة المثناة التحتية فعلان من الري وهو باب يسقى منه الصائم شرابا طهورا قبل وصوله إلى وسط الجنة ليذهب عطشه وفيه مزيد مناسبة وكمال علاقة بالصوم واكتفى بالري عن الشبع لدلالته عليه أو لأنه أشق على الصائم من الجوع (يدخل منه) إلى الجنة (الصائمون يوم القيامة) يعني الذين يكثرون الصوم لتتكسر نفوسهم لما تحملوا مشقة الظمأ في صومهم خصوا بباب في الري والأمان من الظمأ قبل تمكنهم ومن ثم كان مختصا بهم (لا يدخل منه أحد غيرهم) كرر نفي دخول غيرهم تأكيدا (يقال) أي يوم القيامة في الموقف والقائل الملائكة أو من أمره الله من خلقه (أين الصائمون) المكثرون للصيام (فيقومون) فيقال لهم ادخلوا الجنة (فيدخلون منه فإذا دخلوا) منه أي دخل آخرهم (أغلق) بالبناء للمفعول (فلم يدخل منه) بعد ذلك أحد أي لم يدخل منه غير من دخل ولا يناقضه أن المتشهد عقب الوضوء تفتح له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء لجواز أن يصرف الله مشيئة ذلك المتشهد عن دخول باب الريان إن لم يكن من مكثري الصوم ذكره البعض وذكر أن المراد بالصائمين أمة محمد صلى الله عليه وسلم سموا به لصيامهم رمضان فمعناه لا يدخل من الريان إلا هذه الأمة بعيد متكلف.:ج٢ص٤٦٤ [فيض القدير – المناوي].

وقوله : ((إن في الجنة بابًا يقال له : الرَّيَّان)) ، وزن الرَّيَّان : فعلان ، وهو الكثير الرِّيّ ، الذي هو

نقيض العطش . وسُمِّي هذا الباب بهذا الاسم : لأنه جزاء الصائمين على عطشهم وجوعهم ، واكتفى بذكر الرِّي عن الشبع لأنه يدل عليه من حيث إنه يستلزمه.:ج۱۰ص۶ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم المؤلف / الشيخُ الفقيهُ الإمام ، العالمُ العامل ، المحدِّثُ الحافظ ، بقيَّةُ السلف ، أبو العبَّاس أحمَدُ بنُ الشيخِ المرحومِ الفقيهِ أبي حَفْصٍ عُمَرَ بنِ إبراهيمَ الحافظ ، الأنصاريُّ القرطبيُّ ، رحمه الله وغَفَر له.

وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد هامش صحيح رواه النسائي وابن ماجه وأحمد.:ج۱ص۶۵ المنة الكبرى شرح وتخريج السنن الصغرى.

وفي هذا الحديث فضيلة الصيام وكرامة الصائمين.:ج۲ص۱۶۵ الجواهر الهريرية من كلام خير البرية المؤلف: أبو يوسف محمد زايد.

(پوښتنه) په يوه روايت کی داسی راځي چې ددي باب الريان دروازی څخه چې اول روږتي ننه وځي بس وبه تړل شي(وفي بعضها فإذا دخل أولهم)؟

:جواب: دا روايت وهم ده، ښه اوصواب روايت دا ده چې اخرنی روژتي تري داخل شي بس دا دروازه به بيا و تړل شي.

قوله صلى الله عليه وسلم: "إن في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد" هكذا وقع في بعض الأصول فإذا دخل آخرهم، وفي بعضها فإذا دخل أولهم، قال القاضي وغيره: وهو وهم والصواب آخرهم. وفي هذا الحديث فضيلة الصيام وكرامة الصائمين.:ج۲ص۱۶۵ الجواهر الهريرية من كلام خير البرية المؤلف: أبو يوسف محمد زايد.

(مسئله) جنت اته دروازي لري دا حق خبره ده، دا دروازي په طريقه دمجاز اخستلو سره ندي تري مراد، خو داسي دروازي به هم نه وي لکه ستاسو دکورونو دروازي.
اوجهنم اووه دروازي لري داهم حق خبره ده.

وقوله : (إن فى الجنة بابا يقال له : الريان ، يدخل منه الصائمون) : من معنى ما تقدم قبل فى الحديث الآخر ، وفيه أن أبواب الجنة حق غير مجاز ، ويوكده قوله : (فإذا دخل اخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد) : نوعٌ من الكرامة لهم ، والاختصاص كما اختصوا به حتى لا يزاحموا فيه ، وإن كانت

لا مزاحمة فى الحقيقة فى أبواب الجنة لسعتها ، وأنه ليس بموضع ضرر ، ولا عنت ولا نصب ، وجاء فى رواية عبد الغافر الفارسى: إذا دخل أولهم أغلق) وهو وَهْم.:ج٤ص٦٠ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون.:صحيح البخاري.

وعن عتبة بن عبد السلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : و إن لها . يعني الجنة . ثمانية أبواب و لجهنم سبعة أبواب، و قد قال الله عز و جل في جهنم :{ لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم }.:ج٣ص٣٦٨ شعب الإيمان – البيهقي.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثمانية أبواب أي طبقات على طبق عبادات ويمنع الجار حمل الباب على بابه إلا أن يقال التقدير في سور الجنة ثمانية أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم من أصحاب الأعمال الصادرة من أهل الإيمان عنده تعالى معلوم منها باب يسمى الريان إما لأنه بنفسه ريان لكثرة الأنهار الجارية إليه والأزهار والأثمار الطرية لديه أو لأن من وصل إليه يزول عنه عطش يوم القيامة ويدوم له الطراوة والنظافة في دار المقامة قال الزركشي الريان فعلان كثير الري نقيض العطش سمي به لأنه جزاء الصائمين على عطشهم وجوعهم واكتفى بذكر الري عن الشبع لأنه يدل عليه من حيث أنه يستلزمه وقيل لأنه أشق ما فيه عطش الكبد لا سيما في شدة الحر إذ كثيرا ما يصبر على الجوع دون العطش ثم قيل ليس المراد به المقتصر على شهر رمضان بل ملازمة النوافل من ذلك وكثرتها لا يدخله أي لا يدخل باب تلك الطبقة أو لا يدخل منه أي من ذلك الباب إلا الصائمون والمعنى الأول أظهر فإنه بعدم دخول تلك الطبقة يكون ناقص المرتبة بخلاف المعنى الثاني فإنه قد يدخل من باب آخر.:مرقاة كتاب الصوم.

(پاملرنه) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب الجنة وللجنة أبواب فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان " . فقال أبو بكر : ما علي من دعي من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ قال : " نعم وأرجو أن تكون منهم " .:مشكاة المصابيح باب فضل الصدقة.

قال القاضي عياض. (دعي) بضم الدال أي نودي، وقد ورد بيان الداعي من وجه آخر ولفظه دعاه

خزنة الجنة، كل خزنة باب أي قل هلم أي خزنة كل باب فهو من المقلوب (من أبواب الجنة) كذا في جميع.:مرعاة المصابيح.

نفلي روژې کومې کومې دي

(مسئله)سوال: نفلي روژې کومې کومې دي؟

:جواب: نفلي (مستحب) روژې دا دي:

(۱) دعاشوراء دورځې روژه نیول.

(۲) دعرفات دورځې روژه نیول.

(۳) په هره دوشنبه اوپنجشنبه باندې روژه نیول.

(۴) درې ورځې دایام البیض روژې هره میاشت نیول.

(۵) شپږ ورځې دکوچنی اختره څخه وروسته روژې نیول.

(۶) دشعبان (برات) ټوله میاشت په روژو سره تیرول.

(۷) دمحرم الحرام ټوله میاشت په روژو سره تیرول.

(۸) درجب (دخدای تعالیٰ) ټوله میاشت په روژو سره تیرول.

(۹) هره هغه روژه چې طلب ددي، یاثواب ددي روژې په احادیثوکي شوی وي بس دانفلي روژه ده اونیسه یې، اوبل نفلي روژه هغه روژې ته وایي چې کراهیت ددي روژې نه وی ثابت شوی.

(یوفرضي روژه ده هغي کې خو« لاطاعة لمخلوق في معصية الله، لا طاعة للمخلوق فی معصية الخالق » چې نیول یې په هرمسلمان فرض ده، که پلارخپه کیږي اوکه مورخپه کیږي که دزنانه خاوند خپه کیږي بس داروژې به خامخا نیسي، اوکومي روژې چې سنت اونفلي دي ددي روژو نیول بیا وښځي ته بی دخاوند داجازي نیول جوازنه لري).:مصنف.

صوم التطوع : – وهو:

۱– صوم يوم عاشوراء .

۲– صوم يوم عرفة .

۳– صوم يوم الاثنين والخميس من كل أسبوع .

۴- صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وهي الأيام البيض .

۵- صيام ستة أيام من شوال .

۶- صوم شهر شعبان .

۷- صوم شهر المحرم .

۸- صوم شهر رجب .

۹- صيام ما ثبت طلبه والوعد عليه في السنة الشريفة.:ج۲۸ص۱۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وكل صوم ثبت طلبه والوعد عليه؛ كصوم داود عليه الصلاة والسلام ، ونحوه.

والنفل : ما سوي ذلك مما لم تثبت كراهته.:ج۲۸ص۸۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أنواع صوم التطوع : - قسم الحنفية صوم التطوع إلى مسنون ، ومندوب ، ونفل .

فالمسنون : عاشوراء مع تاسوعاء . والمندوب : صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، وصوم يوم الاثنين والخميس ، وصوم ست من شوال ، وكل صوم ثبت طلبه والوعد عليه ؛كصوم داود عليه الصلاة والسلام ، ونحوه .

والنفل: ما سوى ذلك مما لم تثبت كراهته.:ج۲۸ص۸۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ټولى ورځې دنفلي روژو د نيولو لپاره وخت دى

(مسئله) دنفلي روژو د نيولو لپاره كوم وخت صحت لري اوكوم وخت بياصحت نلري؟

:جواب:ټولى ورځې دنفلي روژو دنيولو لپاره وخت ده، (ماسيوا دايامو منهي عنه دورځو څخه).

أما صوم التطوع : فالأيام كلها محل له عندنا ، وهو رواية محمد عن أبي حنيفة ، ويجوز صوم التطوع خارج رمضان في الأيام كلها لقول النبي صلى الله عليه وسلم { كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به } وقوله : { من صام من كل شهر ثلاثة أيام : الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر ، فكأنما صام السنة كلها } فقد جعل السنة كلها محلا للصوم على العموم.: بدائع الصنائع (فصل) : وأما شرائطها فنوعان.

د مضامینو فهرست

